رُوْجُ لِمِعَانِيْ ف

تعنينيرالق للطغطي واليشع الميتان

لحالة المحفقين وحمدة المدفقين مرجع أهل العراق ومفقى بفسداد العسلامة أبي الفضل المهادات المسلامة أبي الفضل المبدات المبدات المبدات المبدال حال المبدال واللعمة المسين الرحمة وأغاض عليه سجال الاحمال واللعمة المسين

- - - 111 + - -

الجئ الأولئ

عنيت بغشره وتصحيحه للمرة الثانية باذن من ورثةالمؤاف بخط ولمعظد علامة العراق ﴿ المرسوم السبك عمودت كرى الألوسي البغنادي ﴾

> اِدَارَةَ الْيَطِبِسَتَاعَةِ الْمَذِثِ يُرَبِّهِ وَلَرُ الْمِيَا، (الرَّرُمِتِ الْاِرَبُ

مهيروث ليشتان

بن إلى المحالية

حمداً لمن جعل روح معانى الاكران تصديراً الإبات فدرته و وصير تقوش أشباح الاعيان به بالبيان و والروس سجت ألوجيته والخابر من غيب هو يته قرآما غدا فرقاء كشافاً عن فرق الدتب الإلحية النياهب و والروس سجت ألوجيته نوراً أشرق على مرايا الكائنات وبحسب مرايا الاستعدادات بها تعدد من معالم العوالم المراتب وصلاة و سلاماً على أول درة أضارت من الكزاغني فرطاة عمد اللذم به فابصرتها عين الوجود وعلقه إنجاد طردة برأتها بدا لحكم ياز تردت فيحوة العدم مسادت ترفق أردية فرموجود مه بطائو من الشفاهي الذي ارتفع وأس الروح الامين بالهوط المن وطرح أفدامه ورمدن المراتال عوالي والله يا تقطع فكرا بالا "الاجل دون ذكر الوصول إلى أدري مقادم فهوالني المناف أجرزه مو الامن طهور الكون إلى حواشي ستون الظهور واليكون شراط الذاك صفاته و تقريراً و ورفعه بتخصيصه مزين الموم تظهرية مره المستوري وأدرا عليه قرأة العرباغر ذي عرج ليكون العالمين العالمين فديراً

وعلى آنه وأصحابه مطالع أنوار التنويل ، ومغارب أسراراتأويل والذين دخلوا عكافل الحقائق بالوساطة المحمدية وقا برحوا حورجموا فياعوانفوسا وشروانهياً. وقطعوا أسباب العلائق بطسم الحقيقية، هاعرجوا حتى عرجوا فلغوا عزيزاً والفواخسياً ، فهم النجوم المشرقة بنور الحدي، والرجوم المحرفة لشياطيرالردي، رحل الله عهم وأرضاهم، ووالى متجهم وأولاهم ، عاسرحت روح المعافى في ياص الفرآر، وسبحت أشباح المُعافى في حاصل العدفان،

﴿ اما بعد ﴾ فيفول عبية العبوب هو ذنوب الدنوس أخر العادالية عوشاء هدرس داو العلطة الدافية و وعفى بغداد المحمية ﴿ أَن النّاء شهاب الدين الديد الآلوس البغدادى عنى عه ﴿ ان العلوم وان تبايف أصوفا ﴿ وَخَرِت وَشَرَفَت فَسُوفا ﴿ وَاحْتَلْتَ أَخُوفا ﴾ وأَنْهم والجدت الوالها ﴿ وَمَوْتَ فَسُوفا ﴿ وَاحْتَلْتَ أَخُوفا ﴾ وأيت وأجرت والجدت الوالها ﴿ وَمَوْتَ مَن أَمُوا اللّه وَمَن أَمِه أَمُ عَلَى اللّه وأَنْها فَكَرا وَ أَنْها سِرا ﴿ وَأَعَلَى اللّه الله وأَنْواما فيلا و وأَخَراما فيلا ﴿ وأَخِلاها لِما الله وأَخِلاها بِاللّه ﴿ وأَحْدُها لِما الله وأَخْرَاها لله الله والخلام الله أَنْها الله وأحلاها لله وأجلاها بالله ﴿ وأَنْهُ الله وأَنْهَ الله وأَخْرَاها لله وأَخْرَاها لله وأَخْرَاها لله وأَخْرَها لله وأَنْهَ الله وأَنْهُ وَلَيْ وَلَاها وأَنْهُ وَلَاهُ وَلَاهُ وَلَاهُ وَلَاهُ وَاللّهِ وَلَهُ وَلَاها وَلَاهُ وَلَاهُ وَلَاها وَلَاهِ وَلَاها وَلَوْلَاها وَلَاها وَلَاها وَلَاها وَلَاها وَلَاها لله وَلَاها لله ولَنْها لله ولاها وَلَاها لله ولَاها وَلَاها لللّها لَا لَاللّها وَلَاها وَل

على نفسه فليك من مناع عمره - وليس له منها نصيب ولا سهم فلا ينبغي لعاقل أن يستغرق النهار والقبل ، إلا فيغرص مجارها ، أو يستنهض الرجل والمايل ، [لا ق سير الخوارها،أويصرف تفائس الإنفاس إلا في مهوراً بكارها ءأو يتفقيد الإهمار إلا لنشوف بدر أسرارها اذا نان هذا الدم يجري صبابة = على غير سلى فهو دمع مصبح

وإن من ذات علم النفسير الباحث هما أراده أنه سيساته بكلاسه الحيد والذي لا إتبه الباطل من يوزيديه ولامن خامه الزبل من حكم عبد ه فهو الحيل المتين هو العرفال تفي مواقعه اطابل المتين هو العرفال و را الأفوى والأوقى الون خامه الزبل من حكم عبد ه فهو الحيل المتين هو العرفال المتين على المتين هو المواقعة المتين مواقعة المناف من طابل تو والمائم و المائم على الرائم الله و حال على الدورالي و المائم المائم و المناف و المائم و

ألاأتا الإبام أبناء والمدر ومذى الثال طها اخوات

للا أن رياض هذه الاعدار عراها إعمار هر سياض تبك الامعار اعتراها اعتماره فيدار الدلم بالعبوق والطفاء عرض يعقر الانوق هوالفيش معلق بأجنجة النسور هوميت عي الادب لا يرجى له نشور علم هذا كالمدارك منطق عدد المداركة

كان لم يكن مِن الحجون الى العنفا - أنيس وفم يسمر - يكه سامر

ولسكن لللشائنان دابق مز هندالكثيرافيلام نوى آمرةن وكَ هذه الإزمان و دينم اقتاص الشوارده وديدنيم اختتاص أبكار الفوائد ميروون فيروون و و بقدسون نيورو زير لسكل منهم مزية لايستتر نورها و ومرتبة لاينترنورها وطالما اقتطفت من أزهارهم واقتبست من أنوارهه، ولم صدومتهم أودعت على صدوى، وسير فهم أفنيت في فوائده حبرى، ولم أزل مدة على هذه الحال و الأعبأ بما عبال ما قبل أو يقال - كتاب الله لى افتحل مؤافس و مميرى اذا اسلولك ظافة الحنادس ه

> تم السمير كتاب فقه اول له حلاوة من أسل من جن الضرب به فون المعانى قند جمن فها انفتر مرلى عجب الالل عجب أمر ونهى وأطال ومسموعظة اوحكمة أودعت في أفضح الكتب لطائف بجتلها كل اذى بصر اوروضة بجتلها كل ذي العب

و ثانت كثيراً ماتحدتيني القديم تصويهان أحبس في خصر التحرير مااسطاه والدهن يشبكه الفكر أواختطفه باز الالحام في جو حدس ، فأنطل تارة بشويش البائر (١) يضيق الحال ، وأخرى بفرط الملال لسعة الجاليه

⁽١) أنثر جماعة من اهل اللغة جي. شوشريوقالوا الصواب لا يقال هوت فهومهوشي لانه من البوش وهو اشتلاط

الله ابن وأبين في يعض ابالي اجمعة من رحمي لأصر عالة الأالف والفائين والإنتين والحسين بعد هجود الش صل الله عليه وسل وقرنة لاأعرده أصمات أحلامه لا أحسما تمالات أوها مهان الدحد تتأجو عط الطالعة المرآني يطل السموات والايض دورانق فظيما على الطوار والمرض حرفات بدا إني اسبأه وخدمت الاحرى إلى وسنقي الذرب الرسفيات من وافق ، وأما مساحكم رؤوني والجست أفش فناعر تماج في أستاف الشرا الكانب أتها إشارة إلى تأليف تصدران وردرت حبال على الفس تعلها الضجع واشرعت مستعبا بالفائعالي اعطيه وأكأى ان شارالية إندل عن قو يساعد إنمامه مواديناذ سري وجوالي ، أباعلى وأقوال غيرمال متصوحها للزهلة الأواث برقوبين بإوطان الشروع في النبلة السادسة عشرة من تسمن المبايلاس السنة المنافور دوهي السنة الواسمةو اللالوت عن سنى عمري جعلها الله تعالى بسنى الطعه معموره وهد تشرف الدهن المشديد بتأبيه وأحشمت مرف معانى المماني بمحكز صيفه زمز خلاف خليفة نه الإصلى وطنا المبسوط عبر طبقته في أنعالم بحددها مالفوا مدالمحمد بال وعودرجهات العدالة الإسلامية سورة انحدالدي أطرد الرحمل فرصورة المقت لكسر سورة الكافرين وآبة السيف الذي عوده العاطر الفحو والنصر وأبدوي بالانتالة أريات أركل مصرفوع أنمعا فابن والخاعات أرواحهم إذا عسي صيصام عزمه المتزرم عرقعو إذا السلطان مزالساتان سلطان التقلير وخادم الحرمير الجدد الفراي عمود خان الفدل من السلطان عبد الخبد حال أبده الرحم وأبد منكا مادام الدوران آمين وبعدال أرامت حيل اللية وتشرت علوي الإمنية وعرا المحاص فريحه الإذهان وقوال طهوار طامل التعسير للعبان جعاجاً فكر ساجهو بماذا أرعوه إدا وصبته أحفظ يظهر إرائس تهتش إبه الصياس وانتشى مزاساعه الخراط مرحنت الخالسي حضرة وزيرالوردا، وتورجميقة الهانوفيرحانة الوزياء أيائه التي لانسخها أأ هيويساكم الدياليسية نهانة وصاحب الإسلاق الترطك بهاالفوب ومعدن الاذواق كبي يكادأن بعلومها الجوب مولا اعلى وضا فشالازال الهالوطنا عطاه ومواشا فسهاد علواتقور وبلايهادهاه نغلى عرب الغور أراداح المعاق فيانصب الفرآن المعلم والسَّم المثاني كم فهذاهم ماأحماد فعال الله تعالى أن يَطاعَه حَمَادُ وَأَحَدُ اللَّهُ تَعَلَى حَدَّا فَعَنَّا وَأَصَى وَأَسَرَّ على نبيه النبية حتى يرضى. وقد آن وقت الشروع في المعصود مقدما عليه عناد فوائد الجنو أن السكت. س، از العول على صفعات الخدود فأنول بـ الفائدة الإولى أم في معني النفسير والتأويل وبيان الحاجه الماحذ المعلم وشرقه هالنا معتاهما فالتنسير تفعيل من الغمار وهوالعة أشيان وأتكاهف والطول بأنه المقلوب الدفارعة الابلىفولة وجديويطلق التفسير على النعرية للانطلاق فمال فسرت الفرس لا عربته ليعللق وأمله برحع نعنى الكشف فالابحق بل فل تصاربهم عروقه لاتحلو عن ذلك كما هو طاهم لمن أمعن النظر ﴿ ورَسُوهُ مَاهُ عَلَمْ يبحك وبدعن ليقية البطق ألفاظ الفرآن ومدلولاتها وأحكامها الافرادية والتركيبة ومعابها الى تحمل عذيأ سالة التركيب وتنهات لفائك كمعرفة النسخ وسبب الترول وقصة توضح مأأبهم فبالقوآن وتحوداك ووالتأويل مزالا وليوعوا لوجوع والقول بأنمن الاباللاجي السياسة كأن المؤوار فسكلا ميساس الكلام ووصع المعرجه موضعه العرابية بواختلف في لغرق من التصيير والأول فقال أمر عبدة. همانيين وقال أزاغب التفسير أعود أفلز سنعاله في الإلهاظ ومفرواتها في الكشب الإلهية وعيرها والتأرين في للعافي والحل في الكشب لالهية ساصة اوقال لما تريدي: التيرد . و تبته الحوجري فالافتدرش التعليط ورعمه صاحب القاموس ، وقال ابن بري أنه ان كلام الولدين و لاأصو له

فيالدرية وتعاشنهم فقاء للمخاروفع فيلام الرمحترى وغيره منأهن المداي فبقرلهم فنالصوندر شوش داء مصححه

الذفسير الغطم أن مراداته تعالى كشار التأويل ترجيها حداعتملات بدرن تعثم وقيل التعسير مايتعلق الرواية، والتأويل وتبطق الدراية دوقيل غيرذلك وعندي أنه ان كان المراد القرق يتهما محمساله ب فكل الإقرال فيعاجمتها وداغ تسمها مخالفة للمر فبالبرام إذاف نعارف مزعج انكبر أبزالناه ورابشار وقدسة ومعارف سحامة تتكفف من أجف الدارات المالكين وتنهل من محمد المساع، قنوت الدار فيزرو الفصر غور فلك و ان قان الم ادالم قريديما محمد بالمشطه اللفظ مطابقة فلاأضاله في يقمر وهذه الانو الدأو وجه ما فلا أراك ترضي إلا أن في كلفه إرجاعاً وفي؛ إرجاع كشفا هنهم وأما بان الحاجةاليه فلان فهم القر أن المظهر الشنمل على الاحكام الشرعبة اليهيء مدار المعادة الآدبة وهوالعروة الوثق والصراط المستقيم أمرعم بالايهندي البهالا بتوفق من اللطيف الحمر حتى النالصحابة رضي أنفانها لي عنهيهم عنو كبههم في الفصاحة واستدارة مواطهم بما أشراق عليها من شكاة النبوة فانو الكثر المار جمه زاله صوالة عله وسلما النو الرعن أشاء له مرجوا عليها والنصل أعهامهم الهاابل ومالتنس عليهم الحال فمهموا غير ماأراده الثلك للتعال كاوقع لعدورين ساح في الخيط الأبيض والأسود ولانشك أاعتاحو فاللماذانو اعتاجون البعور بادمؤ وأماليان ثرها كوفلان شرب الطربشروب موضوعه وشرف معلومه وغابته وشدة الاحتياج اليه وهو حائز هبر بأيقان موصوعه كلام الله تعلل وماذا عسي ألاية ال فيه ومسلوحه مرأم مراد التناسل الدال عليه فلامه جامه فلعفائما لحققو الاحكام الشرعية وغبر هامو فأيح لاعتصام والعروة الوانقي آلتي لاالفصام لها والوصول الى معادة الدارين وشدة الإحتياج اليه ظاهرة فالنفدم فإهورتيس جمعالسوم الدينية لكومها مأخودتمن الكالباوهي تحتاج من حبث الشوات أومَن حدث الاعتداد إلى علم التعسير ومقالا بنافى كوان الكلام يبسها إحنالان لم انفسير الوقف مؤاثبوت كواء تعالى متكايعنا جالي الكلام والأخلام الوقف جميع سالله من حيث النبوات أوالاعتداد على الكناب بنو فصاعلي التفسير فيكون في متهمار ليسا للاأخر من وجه على أن يافعة النفسيم بناءعلى وإلك الشرف عا لاستطاره والشان وأما الآثار الدالة على شرفه فكشرف أخرج ابن أقيماتم وغيره من طريق أس أن طامة عن ابن عالس في قوله تدال (يول المبخة) قال المرفة بالقرآن للمخدر منسوحة وعكه ومقتديه ومصمهومة غردومالاله وحرامه وأمثاله عواخرج أبوعيدةعن الحسرةال عة أنز لياقه آيغۇلالاه ويحب أن تسلومها أنوات و ما أو ادامها برالسرام الن أن سائم عن عمر ويزم و غالبيمامروت مآية الاأعرفية إلا أحرتني لاتي حمداً في قول : ووتلك الاستال عنريَّ اللناس وما يستلها الا العالمون إلى غير ذلك م ﴿ "تَعَاهُهُ كُنَّانِهُ ﴾ فيها بمناجه التدبير ومعني النفسير بدئراني . وحكم كلام السارة الصوفية في الفرآن، فأماما بحناجه التفسير فأمور في الأولى بمطرافعة لأن بدير فسنم جمغردات الألفاظ ومعلولا تهايحب الوضعولا يكني اليسير إدفديكرن اللفظ مشتر كابرهم بعلم أحدا لمعنين والمراد الآحرفين لربكي عالما بامات العرب لايحل فهالنفسير كما فالهجاهد وينكل فإقاله الشدو فذاته لإشبهة فيعد لعميروى عر أحدأنه سنل عن القرآن يمثلي لهالرجل سيسمس الدمر فقاله ايمحيي وهواليس بنصري المنع عربيان الدلول النفوى تسارف كالابحق فراتنان كمعرفة الاحكام الن اللكام العربية منجهة أموادهارتر كيمهاوكو خذ ذلك مرعلم لنحو بأحرج أبو بميدة عم الحسل أمسلل عرائزجن يتعق العربية يلتمس جاحس المتعلق ويقيم بهافرا التعاقال خسن فتعتفاقان الرجل يقرأ الأيفهميا برجهها فيهلك فيها-وفيافعة الاسودمايغي عيالاطالة فإالكاف إعلالماني والبيان والبديعية ويعرف بالاول خواص تراكيب الكلام مزجهة إفادتها المغي وباتاني خوأصها من حبث ختلافها , وبالتألث وجو تحسين الكلابوهوالركل

والانوم والازمالاعظم فيعذ الشأن كما لايخؤذلك على من ذاق علىم الدلوم ولو بطرف السان فإلواج كي تعبين ميم وتبيز بحل وسبب تزولوندخ ويؤخذنك مزعل الحديث فإالخامس كمعرفة الاجالبوألت بزوالعموم والحصوص والاطلاق والتقيد ودلالة الأمر والنو وماأشيه مذاو أخذوهن أصول الدقه (السادس) الخلام فيا يجوز على الله ومايجب له ومايستجيل عليه والنظر في النبوة ويؤخذ هذا من علم الكلام ُ ولولاء بأم المتسر ف ورطان ﴿ السَّامِمُ عَلَمُ اللَّهِ لِللَّهِ بِمِوفَ لِنِمَةِ النَّعَلَقُ بِالْفَرَّأَنِّ ، وبالغُرا آت ترجح بعض أثرجوم المحتملة على يعين وذا ـ وعد الــيوطي تما بمعاج اليه المفسر علم التصريف وعلم الاشتقاق ـ وأنا أظن أن المهارة برأض ما ذكرنا يترتب عليها ما يترتب عليهما من التعرة وعمد أبعنا علم الفقه ولم يعده غيره والكل وجهة . وعد علم الوهمة أيضا من ذلك قال وهو علم يورثه الله تعالى لمن عمل بما علم وإليه الاشارة بالحديث لوان عمل بماملم أورثه الله علم مالم يعلمه ثم قال والملك تستشكل علم الموهبة وتقول هذا شيء أيس في قدرة الإنسان تحصية وليس كما مُنفت وألعل بن في تحصيله ارتكاب الأسباب الموجة له من العمل والزهد إلى آخر ماذال وفيه أن علم الموهبة بعد تسايم أنه كسبي إنما بجناج آتيه في الاطلاع على الاسرارلافي أصل خهم معانى القرآن كما يقهمه كلام البرحان وكثير من المصدرين بصددالثاني والواقعون على الاسرار وفليل ماهم لا يستطيعون النصير عرب كابر بما أفيض عليهم فعتلا عن محريره وإقامة البرهان عاب على أن ذلك تأويل لانفسير فلمل السيوطي أراد من عبارته معني آخر يظهر لك بالتدير فندير ﴿ وَأَمَا النَّفْسِيرِ بِالرأي فالشائع المنع عنه واستبدل عليه بما أخرجه أبو دارد والترمذي والنسائل مزفوله صلَّى انه عليه وسلم: ممَّن الكلم في القرآن برأيه فأصاب فقدأ خطأه وغي رواية عن أق داود سن قال في الفرآن بغير علم فليقبوأ مفعده من النارَّ ، ولا دليل ل ذلك أما أولا فلان في صحة الحديث الاول مضالا قال في المدخل في صحت الظر و إن صم فأنما أراد به _ والله تعالى أعلم _ نقد أخطأ الطريق إذ الطريق الرجوع في نفسير ألفاظه الى أهل اللغة وني نعو الناسخ والمنسوخ إلى الأخبار وفي بيان المراد منه الى صاحب الشرَّح قان لم بجد هناك وهنا فلا يأس بالفكرة ليستدل بما ورد على مالم يرد أد أراد من قال بالفرآن قولا يو افغ هواء بأن يحمل الهذهب أصلاوالنفسير نابعاله فيرواليه بأى وجه فقدأخطأ فالباء على ذلكسمبية أويقال ذلك فالمتشابه الذي لايعلمه إلاات المرفية لجزمها ومافعته الكفاعل لنعلع منغيره لبلء وأمآا لحديث آثاني فقعمنيان الارلس فالخمشكل أغرآن يما لإبدلم فيومتعرض لسنعط الانتمالي والالتي وصحيمة قال وفرائقر آذنو لابدلم أن الحق غير مظلتو أمتعد من التاره وآما ثانيا فلان الإمانتطي جوازالر أي والاجتهاد في آفتر أن كثير قوص تعارض ماجتمع المتع قلد فالشعال (والرددوم إلى الرسول والى أولى الأمر منهم لعله الذين مستنبطو نعمنهم) وقال تعالى: (أفلا يندبرون الغرائدام على قلوب أفقالها) وقالتمال: ﴿ كَتَالِمَ أَرْكَاهُ الْمُنْسَارِكُ لِهُمِ وَا آيَاتُهُ وَلِينَا كَرَ أُولُوالَاكِسُ) وأخر جأبو نعير وغير من حديث أبن عباس والفرآن ذلول نووجوه فاحلوه على أحسر وجوهه وقد دعارسول الفعل الدعلية وسلم لابن عباس بقوله واللهم فقهدل الدبن وهله التأويل دوقد روىعن عل كرم الله وجهه أخسل هل محمكار سوايات صل الله عليه وسلم بشيء ؟ فقال ما عندنا غير ماق هذه الصحيفة أوفهم يؤناه الرجل في كنابه إلى غير ذلك؟ الابحصى كارته والمبعب فالمعجب تابزهم أنحل النصير مصطر الهاشفل فيحم معاق الزاكيب وفهنظر الهاع للاف التفاسير وتتوعها ولإيدلم أنعاود دعهمسل لتعطيه وسلم فرذلك فالسكيريت الإحرالان ينبنى أن يعولها أنامن كان

شبحراك علا المماذمة فيافعان فالمرافز والافور بحرائمو والدينية أوفاموهم وفرحياتها أصف مكرع يعارك انخاز العرآن بالوجدان لابالغاليد وفدغدا دهنه للتأسيز مريفاتني التعفيضات أحسر إذبيه فلالذيمو زايأن أيرتقي حراءة التعدير الدوقة ويمنطوسه صهواته ورأه نفواصر فباعمره أوساوس أرسطه طاليس والمعتبر شوك الفنافة على الرياش الطؤواويس افود تحر أدعى فهدعو العش الكرناب وإدراك مانطامه من الدجب العجاب وأما روام البدارة الصوفية في العراقة مهومن بالبدالات الت الدينة في تشكشف عن أر بالباشا والدويمكن التطبيق يرجه واليراهم المراجع بالمتناس فالناقايس ومحص لعرفت لألبها عنضاوالل الطأهر غيرمرا وأصلا واعا المراء الباصل فقطارانا لثا الفقاد البطنية الملاحده لوهانوا لهانداني الشرابعه للكية وحسيكادة المرذلك فيصوفه حضواعل حفط النفسير الطاهروة لوا لابسته أولا إذلايطمع فيالوصول اليالل فيزاحكام الطنفي ومي ادعي فهم أسرار أقرآ بماقيل إحكام القفسير الطاهر الهوكس استراغ فيصدر البيت فيرأن يعاوز الباب وعابؤ يعالى لموالن طاهرا و بالصاحةُ عن جه من أبي حاتم من طرايق الصنحالة عن من عناس فالما الفوآل لاو شجون و فنون، وظهور و بطوئل لانظمىنخ تبده ولاتولغ لمأيته فيأوغرفيه برفقء ومناأوعراؤه بعصعوى لحبار وأمثن وحلال وحوام والسخومسوخومجكر مأشبه وطهرو طباقفه والثلاوة وبطنه للأوين بخالسوانه الدند وبهانبوا بهالصفهده وفال أسامه وديمن أراد غمالا وايدوالاحرين فليتل المراتنا بومرا لمديو بأن هذا لابحصل ببيره نهمير الفاعر وقد فالدعصومان يواكرته فبكل آرسنون أعماعهم يوراوي وإخسار فالنفال وسوفيا للمصلي انفعيهموآ ليوسل وليكل آية هار ويطر وتسكل حوف حدولسكل حدمتنع ماقطأن لتديب أليطعو هاماطين موسديها كاهز العم بالمتاعو وبالصهاما نضمته من الامراز التي أطاع للد تعال عليها أرباب احضائق ومعني فوله والكارحرف حدائل الكال حرف متهي اجأزادها فالعلى معشاه وسوي اواله والكل حدمضوأن لكل فاعض مرافاهاني والاحكام مطاما ينوصل والإدهم فعاريو قف عرالحراء بادواز فيدوا أنكل آياهم وبفآر وحدومضجوا لمدكور بوساطنا لالفاظار أأبغاتها وصدارالاه وجعله فرقاني استباط الاحكام اخسفعو الطهرور وحالالة فأعني النبز والممتلي عن المدارك الإثبة بخواهم أقووح العنسيةهو البطار والهالاخارفنطوك الاميراك بق ألغاه إدابين عظها والبطار وتفي متانيعوهو فضرك بالخمية من الحميه وزارين اباطر والمفلم فالفطتع مكان لاملاع من الكلام النعمي إلى لاسم المكتام القدار اليد بقول الصابق للدنجؤ اله تعاتى في كانبه العبادو للل الإيصرون يراطع بينهما راغي بعمل البطل البه عندادراك الرابعة بينالصفة والاسرو استهلا للصفة لمداحت عنبات أوارصفه فلكه تدالي فالعير قبل للفهر التفسيرو البطن التأويل والحد فأنشاهي به الفهو ومزمعني العلاه والمطلع وبصعداليه منه فيطفوعل شهو دايلت العلام انههي • فلاجفي لحزله أدومه كاسرعفل والدؤورة مزؤدن أربكر اشرال تغرق على واطريعيضها الجدا لفياض على بواهل من شاء من عباد، وبرايت شعرى، فا يصام السار مقوله تعالى (و تفصيلا . كل تبيء) وقوله تعالى ﴿ مَامُونَا ۚ فَالْكُنْبُ مِنْ ثُونِ } كَارِيَالْهُ لِعَلَىٰ العِمْدِ كَيْفُ إِنْهُو لَهَا إِنْهِ لَلْمَا وَالكَالِرِ تُولِا يَقُولُ وشتان قرآن النبي صلى الله عليه وآنه والحروآ بالهو هويلام رب العالمين المعل غانها تمرساين على ماشاراعة تعنى من المداق المحتجة ووادم القات تلك المباني (سيحانك هذا بينان عطيم) بن مامن حادثه ترسم بقنم الفضاد ف لوح الزمان الاوق الفرا أن العظيم إشارة البهافهو المصنعل على خفايا المائنا والمفكر بشوخيا يافدس الجبروت و وأند ذكر ابن خلكان وانتربخه أرأنساطان صلاح الدين لمانتح مدينة حابأت والقاضي مجهالدن قصيمة باب

. أيباد فيها فل الاجادة وكان من جملها

وخمك الفلعة الشهباء فيصفر الممشر بفتوح الفدس فبرجب

هكان يما قال فسئل الفاضي من أن لك هذا فقاق تأخذته من تفسير أبز برجان في قوليتمالي: (أم غلبت الروم في أدني الإرض وهم من مد غلبهم بطبون في يعنع سنين بالرا المؤرخ وفر أول أنطلب التفسير الهذ قور حتى وجدته على هذه الصورة وذكر له حدياً من بلاوطويقاً فواستخرا معوله خااتر كنيرة يومن المنهبور استنباط ابن الكان فنع مصر على بد السلطان سلم من قوله تعالى: (ولقد كنين في الإبور من بعد الدار أن الأرض براتها عبادي الصالحون) فالإنصاف كل الإنصاف النسلم للسادة كاسوفية الذين هم مراثر المدائرة المحمدية ماهم عليه وأنهام خمنك السقم فيها لم يصل لكثرة العوائق والعلائق اليه

وإذا لم تر الهلال فسلم - لاناس وأوه بالابصاد

و سأتي تسة لهداللجيشان شاء أقدتمال والهافيادي إلى مواء السوق ﴿ الغائدة الثالث ﴾ اعلمان لكناب الله تعالى إسماء لمهاها شبدلة في البرحان للرحسة وخمدين اعلوذكر السبوطي بعد عدها في الانتخان وجودة سعيته بالوثم يذكر غير ذلك وعندي أنها كلها ترجع بعد التأمل الصادق الى أنفر آن والعرقان رجوع أسما أفضال الى صفتي الجال والجلال خداالاصل فهابو فداختف الناس فاعتبق لفظ الفرآن المروى عن الشافع وبه فالجماء، العاسم علم نعر مشتق علمي بهذا الكلام المنزل على الني المرسل صيات علموسلم وهو معرفاً غير مهموز عنده كما حكاء عداليهقي والمهلب وغيرهما والمنفول عزالا شعرى وأقرام انه مشتق مزفرت الشيء بالنبيء الاضممة آيه وسحي يعتدهم لقران السوروالأبات والحروف فيه بعضها بيعض يوفال الفراء هومشنق من الفرائن لأن الآبات فيه يعدق بعضها بمعنآو يشبه بمضهابعنا وهوعلى هذين الفولين بلاهمز أجناونونه أصلية يوقاله لزجاج فذالفول نخلط والصواب أن ترك الفيزة فيه من باب التخليف و نقل مركنها إلى مافيلهافهوعنده وصفيحهموذ على فعلان مشنق من القرء بعني الجمع ومنه قرآت الما. في الحوض إذا جعت وسمى به لإنه جم السود كا قال أبوعبد تأوتمرات الكتب السالمة كا قال أثر أغب أو لان الفارى. يظهره من فيه أخذا من فولهم طافرة تناتة سلى قط (1) يَا حَكَى عن فطرب وعنداللعياني جماعة عومصد كالفقران سبيبه انفرو يتسعية المفعول بالمصدر بقاليالسيوطي فلنهو الغنار عندى فعلما لمسألة ماتص عليمالشانعي وضحالة تعالماعته انتهبي والمامتيري سن سولى اقول فول الزجاج أوق من وجه إذ الشائم فيه الهمز وبه قرأ السيمة ماعدا ابن كشر وقد وجه إسقاطها بما مرآنفا وتم يوجه إنباتها وكأن قول السيوطى عمض تفليد لامامه فيمه حساط بذكر الدليل ولهوضح السيل يوعندى انفق الأصل وصف أومصاد كماقال الرجاج واللحاني لكنه فللوجعل هلما شخصها كالنصباتي الشافعي ومحفقو الاصوليين وعليه لايعرف الفرآن لأن التعريف لأبكرن الالمعافق الكلية والعل من عرضيالكلام المتول للاعتماز يسورة مته أراد تصوير مفهوم لفظ الغرآن وكدنا من قال فالغزائرأعمانقل بيزدهي المصحف توافرأ أراد تخصيص الاسم بأحدالإقسام الثلاثة ما نقل بين الدفتين وما لم ينقل فالمنسوخ تلاوته نحو _إما أنزك المال لاتام الصلافو [بتاء أفرقان ومانقل ولم يتواتر نعوار نلانة أبامهتا بعات ليطم أن ذكك هو الدلول وعله الاحكام مراسعو منع الثلاوة والمسرعدنا و[لافيرد على الاول إن أريد النمييز أن كونه للاعجاز لبس لازما بينا إذ لايعرفه إلا الإفراد مزالعلما فضلا

⁽١) أي باأسقطت وإداً أي ناحمك قط ﴿

عن أن يكون ذاك وكيف يصع للمريف الخفيقة وتبييرها وهو إنما يكون بالذائبات أو باللوازم البينة . وأيضاً أن معرفة السورد عند متوقعة على معرفته فيدور ، وبرد على الثانو مثل الأيعاورة على الأولىاد معرفةالصحف موقوفة على معرفة الغرآن[ذايس.هو الإماكت.ب.ب الفرآن فأخذه في تعريف دور أيضاً.. هذاوقد قال ساداتنا تصويفة أقاض أنه تمال ملها من ذو ماتهم القدسية : أن الفرآن إشارة إلى الدات التي يضمعل الها جميع الصيات لهي انجل المسمى بالإحدية أرقاا لحق تعال شأبه عن نبيه عمد صلياته علىوساؤليكون،شهدا لاحديُّه من الاكوائن وَمَدَى هَذَا الإرال أن الحقيقة الاحدية المتعالية في ذراها فَهرت فيه صلى الفعليه وعالم بكمالها وما المخرعة تنيء مل أقبض عليه المكل كرما إلها ذائبا ووصف الفرآن فيهمض الأمات بالكريم الدلك إذ أي كرم يعدهني هذا النكر مدوال تفاص هذه النمية بسائر النميروأما الفرآن الحكيم فهوأة الحقائق الالحية يعرج المدر بالنجعة بها في الذت ديا فشيئا على الفصية الحدكمة والإرتقاد أشار الحق أمالي بشواته ((ورانشاه تراملاً) وهذا الحدكم لايقطع أبدأ إذ لايزال تنعيد في ترؤوالحق في تجل فسيعان من لانفيده الأقوان وهو كل يوم ف شان والعالغ آن لل طبيع قوله تعانى:﴿ والفعاُّ صالح عالمن الناق والغرآن العضر) فهو إشارة إلى الحمَّة الذاقية لارعمار الدول ولاباعبار المكان بإمطاق الاحدية الذانية اليمي فيمطلق الحوية الجامعة جرا لمرانب والصفات والنشون والإعتارات ولهدا قرن بالعظيم وأما النام المتقافهوا ماطهرعقه فروجوده مع التحقق بالصفات السم ، وأما قوله تعالى: ﴿ الْرَحْنُ عَلَمُ "مَرَأَى ﴾ فهو إنشارة إلى أن العبد إذا أتعلى عنيه الرحمن وجد أنذ رحمانية مكسيه معرفة فرآية فلايعلم الحق الإسرطريق أسماء وصفاته بواسا الغرفان عنده فاشار فالرحقيقة الأسماء والصعات على اختلاف تنوعاتها وأعباراتها تنميز كل صفة والسر من غيرها فحصل العرق في اصل الحق من حيث اسعاؤه وصفاته فازاحه المتعبقر أحه المنتقبوصفة الرصاغيرصفةاأنصب وتبهالاشارة يغوله وسيقبش حق غيتىه وم منفارته الراتب في تفصل ظرا إل أعيالها لا اعتاد أل في منها نفصا أو مفصولية ولحقا حكت بعضها على بعض 5 يشير "به قوله صلى أنه عليه وسلم : ﴿ أَعُو وَ بَعَاوَتُكَ مِن عَقَوَ بَكُ وأَعُوهُ برضاك من خطك وأعوذبك منك لاأحصى ثناء عليك وفكانت المعافة أفضل مزالعقوبة والرحنا أفضل مز السخط فأعاذه بالغاضل عا بذه . وكذاأعانه يذاته من ذاته فكما ان الغرق حاصل في الإفعال كذلك في الصفات بل في نفس واحدية الذات التي لاقوق فيها لكن من غريب شؤنها همها النفيمين إغل أبو سعيد ؛ عرفت الله انعالي بجسمه بين الصدمين وتسكونه صلى أنه عقيه وسلم مظهراً للقرآن والفرقان ثان خاتم النبيين، وإمام المرسلين الانصائرك شهتا يعناج البه إلا وقد حدَّ به فلا يحد الذي يأتي بعده من الكال شيئًا عا ينبغي أن ينبه عليه . قال تعالى : ﴿ مَا رَجَّانًا فِي الكِتَابِ مِن شَيِّم ﴾ . وقال تعنلي: ﴿ وَقَلْ شَيَّاء فَصِيلًا ﴾ . أنَّي غير ذلك من الآيات ﴿ ﴿ وَلَمْ يَقَالَ ﴾ الغرآن والفرقان إشارتان الله مقام الجمع والفرق بأنسامهما . قالوا ولا يد للعبد المكامل منهما . فإن من لأتفرقة له لاهبودية له. ومن لاجمع له لالمُعرقة له , والجم عندم شهود الاشياء بالله تعالى. والتبرى مزالهول والغوة إلابات وجع الجع الاستهلاك بانكلة والفناءعمأسوىالفتعال وهوالحرقبة الاحديةء والفرق أنواع يغرق أول وهو الاحتجاب بآلحلق عن الحق وبقة رسوم الخليفة بمالها وفرق الن وهوشهود قبام لمغلق بالحق ورؤاية الوحدة فياتكثرة والكثرةفي الوحدتمن غيرا متجاب إحداهماعي الاخرى وفرقا لوصف وعو ظهور الذات الاحدية بأوصافها في الحضرة الواحدة.وفرق الجنع وحو تكثر الواحد يظهوره في المراتب (۲۰۶ -ج ۱ دوح المسال)

الى هى ظهور شئون النات الاحدية وظله الشنون في الحقيقة اعتبارات عصة الانحقى طاؤلاعتصروز الواحد بصورها و ثنيراً ما بطلقون القرآن على العلم اللدى الاجمال الجامع المحقاق كلها وهنوفان على العلم النصيل الخارق بين الحق والباطل و ذاب الله تعالى جامع الله كا لاعتلى على أحله بوذكر الدسم الاكر فلس مره الفارق يتعدمن الغرقان به والغرقان لا يتعتمن الفرآن لان تفاصيل الحرائب والاسعاء المقتصية فحاد جودة في الغر والمح والجم والجمع والجمع والحق بالفرآن إلا محد صلى الفاتمال عليه وسلم ظيفهم والسائح المحادث أن يلهمنا وشعر عادن الرائمة على المنافذة المرابعة كان تحقيق معنى أن الفرآن كلام الله تعالى غير عادف إعام وهي وإن كانت شروحة في كنب المتقدمين مبسوطة في زير المتأخرين لكني أقدام وضلت عن الحق بها أفوام وهي وإن كانت شروحة في كنب المتقدمين مبسوطة في زير المتأخرين لكني يحول من عز حوله وفضل من غراة فعالم أوردها في هذا الكتاب البناؤ كان كان الالواب يأساؤ به بجيب وتحقيق غريب الأطلاف شنف الحدى والرعى والا كالسعدان غريب الأطلاف شنف الحر بغيت الروض طيب والاكل كمل الشواظ أعمد والرعى والم عليب والاكل كمل الشواظ أعلام المحدد والم عليد والاكل كمل الشواظ أعلام المده الكلام المدهدة المواطنة المحدد والم على حدال عليه المحدد والم عليد والم عليب والاكل كمل الشواظ أعلام المحدد والم عليد الموسلام المحدد والم عليد والمحدد والمحدد المحدد المحد

(فَاقُولَ) إنَّ الانسَانَ له كلام بمعنى السَّكام الذي هو مصدر وكلام بمنى المسكلم به الذي هو الحاصل بالمصدر . وافظ الـكلام موضوع لفة للنالي قليلًا فإن أو تشيراً حقيقة فإن أو حكما . وقد يستممل استعهال المصدر فما ذاره الرضي وفل من المعشين إما لعظم أر نفس ﴿ فالأول ﴾ من الشعلي فدل الانسان باللسان وما يساعده من الخارج ﴿ والثان ﴾ منه كجفية في الصوت الحَسوس ﴿ والآول ﴾ من النفسي فعل ظب الانسان ونفسه الذي لم يورُ إلى الجوادح ﴿ وَالنَّانَ ﴾ كَنِيةٍ فَى النفسَ إِذَ لاَصُوتَ محسوسًا عَامَةً فِهَا واثما هو صوت معنوى خيلً . أما الـكلام الْتَعْظَى عِشبِه فَعَالَ وَفَلَى . وأما النَّـــي فعناه الاول تـكلم الإنـــان بكلات ذهبة وألفاظ عزلة برتبها في الذهن على وجه إذا تلفظ بها بصوت محموس بالت عين كلماته المفطلة ب ومعناه النانى هو هذه الكلبات الذهنية والإلغاظ الخيلة المرتبة ترتيبا ذهنيا منطبقا عليه الترتيب الحثار جيء والدليل على أن للفس كلاما بالمشيعة الكتاب والسنة فن الإبات قولة تعالى (فأسر ها يوسف في تفسعو لم يدها هم قال أثمّ شر مكانا } فأن(قال) بدل من(أسر) أو استفاف بيان كأنه قبل فادا قال في نفسه في ذلك الإسرار فقُبِل: (فَالْمَانَمُ شَرَ مَكَانًا) . وعلى التقديرُ بن فَالآية عالمتنفي أن قائض كُلَّامة بالمني المصدري وقولا بالمنّى الحاصل بالمعدِّد وذلك من أسر والحنة بعدها وقوله العالى: ﴿ أَمْ يُحْسَرُونَ أَنَا لَافْسَامُ سَرَهُمْ وتجواهم مل ﴾ ومسر التي صلى الله تعالى عليه وسلم السر بما أسره ابن آ هم في نفسه . وقوله بعال: (وأذ كر و بك في نفسك) وقوله تعالى: (يخفون في أنفسهم مالا بندون إلى يقوقون لو كان لنا من الاس شي. مافتانا مهمنا } أي يقولون في أخسم كما هو الاسرع أنسياقا في الذهن ،والآيات في ذلك كثيرة . ومن الأحاديث مارواه الطبر اتي عن أم سلمة أنها سمت وسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد سأله ترجل فقال: وإلى&عدت نفسي بالشيء لو الكلمت به لا حطت أجرى فقال لا يلم ذلك الكلام الامؤ من وقسم صلى الدنمالي عليه وسلم ذلك الشيء المحدث به كلاما مع أنه كامات ذهبة .والاصل في الإطلاق الحقيقة والإسار في عنها .وقوله تعالى المدين القدسي ء أنا عند غَلَن عبدى في وأنا سعه إذا ذكر في غان ذكر في في نفسه لذكرته في نفسي مم الحديث. وفيه دائيق على أنب المبدكلاما خسباً بالمعيين، والرب أبينا فلاماضيا كذلك ولكن أن التراب مزرب الارباب، ﴿ فَالْمُمَا الْأُولُ كِاللَّهِ لَمَالُ عَالَمُ مَا فَاصْفَهُ أَرْ لِيَمَا فِهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى وَالنَّكُلُمِ الإنَّالِينَ اللَّهِ عَلَى وَالنَّكُلُمِ الإنَّالِينَ اللَّهِ اللفل كيسرمز جاس ألحروف والإلفاط أصلا وهر واحدة الذات تديد تعلقاتها عسب تبددا لتكلم بايوساصل الحديث من تعلق تكالمه بذكر اسمى تعلق تكالى ذكر اسمه . وانتملق من الأمور النسبة التي لا يصر تجددها . وحدوث المتعلق (تما يلزم في التعلق النجيزي ولانتكرم وأما التعلق الممنوي النقديري ومتعافمه فأزليان، وحنه ينكشف وجه صحة فسهة السكوت عن أشيا. رحمة غير أسيان بالفي الحديث إذ مماء أن تكامه الإزلي ل يتعلق ببالهامم تحقق اتصافة أزلا بالتكافم النفسيء وعدم هذا التمثل الحاصر لايستدعي انتفاءال كملام الازل يخالا يخفيء ﴿ وَ اللَّهِ النَّانِي ﴾ تعلى شأنه الملت غيرة وهي أنفاط حكية عردة عن المواد مطلقا نسبية كانسار خيالية أورو حانية ، وقلك الكلات أز لية متر تبقمن غير تعاقب في الوضع الدبي العلى لافي الومان إلا نومان، والتعاقب بين الإشباعين توالع كوتهاذمانية ويغربه مزيمض الوجوموقوع البصرعلى سطور الصفحة الشيشلةعلي كشات مرتبة في الوطيم الكتافي هفه فبوامع كونهامترته لاتناقب فيظهورها لجميع معلومات القالدي هونو رالسموات والارض مكشوفة لدأزلا إلاهي مكسوفة هم لابزالهم تلك الكابات النبية الذرقية والرصيا أز لياية برينها التعافب فبالابزال والقرآن كلام الله خالى المتزل بهذا الممنى فهو كالمات غبية مجردة عن الموادماتر تبافى علمه أزلا غير مساقبة تحقيقا بل تقديرا عند للاوة الألسنة التكونية الزمانية يومعني تنزيلها إفاهار صورها أبالي ادال وحانة والحبالة والمستقين الإلهاط المسموعة والذهنية والمكترية يومن هناقال السنبون القرآن كلام لقاملا غير مخلوق وهو مكتوب في المصاحف عفوظ في الصدور مغروء بالألس مسموع الإذان غرسال في شي منها وهوفي جيم هذه الرازب قرآن حقيقة شرعية معلومهن الدين بالصرورة فقولهم غبر حالة إشارة إلى مرتبته النفسية الإزلية فانمن الشتر فناشنا فيقول تفارق الذات والانفارقية أبدأ والكناغة تدال أظهر صورهافي الجبال الحسر فصارت كانبات عنية وماهوظة مسمرعة ومكن بة مرثبة فظهر في تلك المظاهر من تجرحاه لبإذهو فرعالا نفصال وليس فليس والقرآن كلامه تعالى غير مخلوق و إن تَوَلَّقَ هِذَه المُراتَبِ الحَادِيْقِ وَإِمْرَجَ عَن كُونِه مِنْسُو بِالْهِ (أما) فِيمِ يَهْ الحِيال هِنْقِ ا من جعله الله تعالى في جوفه موالما في مر تبة القط فلذو يه تعالى: ﴿ وَإِنْ صِرْ قَالِ لِكَ نَمْرَ أَمِن الجن يستمعون القرآن } والمعانى مرتبة الكثابة الفولة تعالى (بل هوقر أن مجيد في الرج محفوظ)و قول الامام أحمد البريز ليان منذكما أكيف شامو إذا شا. بلا كيف إشارة إلى مرتبتين. الآول إلى كلامه في مرتبة التجلي والشول الى مظهر له كفوله بهير بوأذا نضى الله الامر في السياد ضربت الملائكة أجنعتها خصمانا لفوله كأنه سلمة على صفوان و الحديث بوالتان الي مرتبة المكلام النمسي إذ الكِف من تراج مراقب التزلات والمكلام النفسي في مرتبة الذات بجرد عز المادة فارتفع الكيف بارتفاعها ﴿ فَالْحَاصِلِ ﴾ لم زَّلَ الله تعالى منكلها وموضو فأبالكلام من حيث تعلى ومن حيث لا يفن حيث تحليه في مظهر الكلامة كيف وأرقا شاء فم يشكلم بما اقتصاه مظهرتجليه فيكرن متشكيا بلا كرف كا فان ولم يزاره والاشعرى أذا حققت الحال وجدنه فاتلا بأن فه تعالى فلاما بمعنى تشكلم وكلامابيمني المتكلم بعواته بالمعني التأتى لم برَّل منصفًا بلونه أمرًا ونهياً وخبرًا فأنها أنسام للتكام به وأن الكلام النفسي بالمعني الثاني سروفتغير علوضة للصوت في الحق والحلق غير أنها في لحق فالتنفية بجردة عن المواد أصلا إذ بان أنه تعالى الم يكن تبي نجره يوفى الحلق فليات عنية خصية فيني في مادة خيالية، فكذات التكلام النفسي في جنانه تعالى كذات حقيقية للشها ألفاظ حكمية ولايشترط الخفظ الحفيقي في لرنالكلمة حشفية إذ ند أطلل الفاروق الكلمة على أجواممقالته

المخيلة في خبر وم السقيفة (١) والاصل ف الاطلاق خفيفة والاجراء كانت عقيقة المربة مد أنهاليست أتفاظ كذلك إذ ليست حروفها عارضة لصوت واللفظ الحفيقيها كانت حروفه عاوصة وموالكو نعصور فالتعظ العميي الحكى والاعليموهو والدفي لغبي عليه معمولاتهمة والالفكاك فيصدق عزيانه فلا النفسي تعاه أحمدلوك الغفط الحقيقي ومناه فننسبر المني النفسي المشهودعن إلاشمري يماثو أاللفظ وحدد فاظله صاحب لنواقف عن الجمور لايناق تفسيره بمجموع اللعظ والممي وافسره هوأيضاو ذلك بأربح باراللفظ فيقوله على الفسور فيقول الجهور على الحقيقي، ولا شك أدينة أن يجموع النصبي ومعناه من حيث المجموع بصدق عليه أنه مدلول الففظ الحقيقي واحده لآن اللفظ الحقيقي لمكونه صورة النفسي فرمرتية النزله دارعليه ياويدل علىأن المراه المجموع توالياهام الحرمين في الارشاد بذهب أهل الحق إلى إنسأت السكلام الغائم بالمبغس وهو الفول أي الحفول الذي يدور في اعرادوهم اللفظ التفسي الدالرع معناه ولالفكال يفور عبارة صاحب المواقف نجر واطلحة في المفسود وقعضاة مفردة في دلك م وعصولها كالفاذ السيد تدس سرأان لفظ المعقى بطلق الرة عبر بدلول الفط وأحرى على لإمراء أتمراغير فالشيخ لما قال الكلام النفسي هو المعني النفسي فهو الاصحاب مه أن مراده مدنول النفظ وحده وهو المديم هيدون وأما الصارات فاتحا تدمل فلاما مجازا لذلائه على ماهو فلام حقيقي حتى صرحوا بأن الإنفاط خاصة حادثة على مذهبه أبضا لكانها ليست كلامه حفيقة بروطة الذي تهموه من كلام الشبخ له لوازم كالمبرة فاحدة كدمغ كفار من أنكر كلامية ماليزدفتي المصحف مع أساعلم من الدين هرادركو ته كلام لله تعالى حفيقة او أهدم المعارضة والتحدي بكلام الدالحقيقي يهر لعدم كون المفروء وانحفوظ فلاعه عفيقة إلى تحير فالمشالا بخفرعلي المناطن في الاحكام الدينية، فرجب حمل فلام الشيخ على أنه أواد به العنبي الناق فيكون الكلاء النفسي عنده أم أشاملا للفظ والمن جمعا فالدفات انه لعال وهومكم ب في لصاحف مفروء ولا لس محفوظ في العجور وهو غير الكتابة والغرانة والحفظ الحادثة فر ومايقال كإمن أن الحروف والألفاظ مترتبة شعاقبة فجوابه أن ذلك ترتب إناهو في النافظ صبب عدم سأعدة الآلة والنافظ حادث والادلة الداقة بالخدوث بحب عالها على حدو تعدون حدو شالفقو ظاهمانين الأدلة وهذا الذي ذكر نادوران فالدعالة عليمت خرو أصحابنا إلا أنهجد التأمل بعرف حقيته انهي ثم واعتراضه كالدواق برجو مقال ثم أما أو لا كافلان مذهب الشبخ أن كلامه تعالى واحد وليس بامر ولاتهي ولاخبرواها يصبر أحدهنه الامو رمحسب النمان وهذه الاوصاف لانتعكن علم الكلام المفظى وإغابصم تطبيقا عوالشي المقابز للفظ بضرب مزائككف بإوأمانانياكم فلان كون الحروف والالفاط فاكعة بقاله تعالى من غير تراتب بفضي إلى كون الاصوات مع كرنها أعر اعداسالة موجودة وجودلا تكول فيه سيالة وهو صفيطة من قبيل أن يقال الحركة توجد في بمعن المرضو عائد من غيرتر تب و تعاقب بين أجز اتها لو أماناك) فلا ته يؤدي إلى أن يكون الفرق بين مايقوم بالقاري سن الالفاظ وبيز مايقوم فالقنطل باجماع الاجزاء وعدم اجتماعها يسبب فصور الآلة (فنقول) مذا الفرق إن وجب اختلاف الحقيقة قلابكون القائم بقاله من حضر الالعاظ وؤن ليهوجب وفان مايقوم للخاريء ومايقوم يذاته تمالي حقيفة واحدة والتفاوت عينهما إعابكون باجتماعه

⁽۱)سیدقال فلما سلتهای خطیب الانصار به آردت آن انکلمو است رووشان نفسی مقاله أعیدنی اریدان انسم. بین بدی ای بگر ـ الیان قالم همشان مو آمام منی و آمرتر و اند ماترك می بلده انجمتی فی ترویری (لا قامل بدیده انکها آمر انتقال متها ــ الاثر چلوله اهامته

وعدمه الادرز فراس عواريش أفحلقه الواحدة بإيريمض صفاته الحفضة بحاف الصفات الحلواقات ه عاله أعار العالم ولازن وجعاناكر دمرا للعاسد وهرجان تشفير من أعكركم زيمانون لدعار كالامانة تعالى إعاهو إخا اعتقد أمأر عاتر عات البدر أماان اعتفدائه ليس كلام للديمان الدليس الحقيقة صمة قاتمه ساله بل عو دائر على الصفة الفائة بدائه لايجوز نمكره أصلا كيف وهو مدهيها أالل الالشفرة ماحلا المصنف وموافعيه ، ومأعله من الدبن من كون دابين الدفتين تلام الله تعلل حقيمة إنه هو تعلى قوله دالا على العو هام الله تعالى حقيقة والمالي أنه صعة قالة مذاته تمالي و كيف يدعى أنعمن ضرور يات المدين مع أنه أخلاف مانفه عن الاسحاب. وكاف وعد أن هذا الجوالنفير من الإشاعرة المكروا ما هو من صرور بات الدين حتى يلزه المكميرهم حاشاهمون دلك لأوأما خامساكم فلالن الادلة الدالة علىالنسخ لايكن حملها على التلفط مل توجع الى الملفوط قِف وَبَعْدُهَ ؛ لاَ يَعْنَى السَّغُ بَانتَنظَ له يَا نَسْخِ حَكُهُ وَبَقَى الارتِه اللَّهِي فِرْ والحواب كِ أشأعي الاول فهو أن اغلق عراصمه لديما م يحمى السكلم ويهاه بعلى المسكلم به . وما هو أمّر واحد، المنهي الاول وهو ا صعة واحدة تتعدد المتقالية بمسب تعدد المشكله بدمل البكائب والسكايات وأبها ليست من جنس الحروف والإنفاظ أصلالا الحقيقية ولا الحنكية وما ذكر في الإعتياص بطبق عليه بلاكامة فم والدليل كه عن أن المناوت جاد الاوصاف عند الشبخ هو العلى الاولى، تقل الاحام أن السكلام الازاقي لم أيزل عنصمًا أكونه أمرأمها خبرأ ولانتاك أن همه أقساد المدكلم به وفل من كالظائلا بالفسام الناني لأن المعبوت بالوحدة؛ لا وتحدد السقة الشفى الأول عند، حمة ابين السكلامين في والداكم عر اثنائي فهر أن دقك إنما بلوم إنا الربد م الفظ الحقق وأما يما أربد الضي الحمكي فلا ورَودَاء لأن الالفظ الضية ظها محمدة الإجراء في الوجود العنبي أهركوم أعترانه فياذكره هو الصه وكلام صاحب الموالف محامل للألوبل يج القدم طيحمل عليه صعباً فلأصلاح مهما أصال فإ وألها كم تشاك فهو أن الإبراد سبى على ض أن المراد باللفظ : هفيقي هم أمختمل لان برَّاء تنصي ﴿ يَعْتَمْهِ فَأَهُر نشابِهِهِ أَنْهُ تَمْ يَفْسَ العَافِظُ ۚ ﴿ وَأَمْ ﴾ الرابع فهو أرب الأكلام النفسي عند أهل الحق هر محوع اللفظ تنصمي والمدبي , ولمثل ظاهر كلام صاحب المرافق ايدل عني أنه لهم من ظاهر كلام ومض الانحاب أن مراوهم ولممي هر المقانن للفظ بحرواً عن اللمط مظلفا وقد حمهم بقونون إلى الدكلاء العطي ليس كلامه تدلي حقيقة مل بخارات فاد الضم قرافم منع كرمه فلاماحقيقة شرعبة إلى فولهم في علمه أن النفسي حور المهني ألمقامل للفظ الزمرين هدا ماهو في معنى الفول بكون اللفطيرمن مخترعات المشرولا يغني استنزامه فلمفاحد والكرلم يربدوا لتحاز الشرعي للن إطلاق فلام النه تعالى المسموع متواتر فلايتأني نفيه لاحدبو افرادان النكلام إعايقاهر مبه منفو وصف فادتكام وفاهم مقياما يفتضيه حقيقة تسكلاه وذات الشكلوني الحق والحنق على توجه اللائق كالى به وأما ماينها فهو الحروف عارضة الصوت الحادث ولا شك أنه أيس فاتنا بدانه سنحانه من عابث هو عو مل هوصورة مزجر وكلامه الفدرم الفاءات تعالى ومظهر من مظاهر تنزلانه فهوا والرعل الحقيض القائم فبدير فلام حفيقة شرعيةلياك وقبه إطلاق لاسر الحفيمة على الصورة ويكون مجارة من هذا الوجه وإلى همة يشير كلام التفتار الن ملايل م شيء من المعامد واعتراض صاحب النواقف مإلى عني ظاء ﴿ وَأَمَا الحَامِسِ ﴾ فهر أن كلاء صاحب المواقف ليس نصاق أن الصعير واجع ال لتنعظ بل يحسل أن يكود واجعه إلى المقوظ وذلك أنه قال المعنى الذي في النفس لاترتب فيه يها هو قائم بنفس الحافظ ولا ترتب فيه وقد مر أن المراد به بجموع الفظ النمسي والمعنى فا يقتضيه ظاهر النهبيه بالفاتع ينفس الحافظ ولا شك أنه لاتراتب فيه أى لانعافبٌ فيه في الوحود العلمي وحيقة فقولهم تعم الترنب إعاجمه ل في التلفظ معناه أن الترتب في المعنى النصي الخاي حو مجموع اللفظ النفسي والمعني إمحا عصل في الثلفظ الحارجي لضرور ذعدم مساعدة الآلة فقوله بوهو الذي هوحادث أيها لملفوظ بالتلفظ الحارجي الذي مو الصورة عادت\اللفظ التفسي وتحمل الأدلة التي تدليهلي الحدوث على حدوثه أي الملفوظ بالتلفظ الحارجي وعلى هذا لا ورود للاعتراض أصلا ﴿ ومنهم ﴾ من اعترض أبيتا بأبهم اشتركوا في المعجزة أدتدكون نعل أقه تعالى أو مايقوم مقامه فالمدول فلا بكون الغرآن الفظى الذي مراسيرة تديماصفة لدتمالي لاعني أن المسيرة مو القرآن في مرتبة تنزله اليالالفاظ الحقيقية العربية فكونه لفظا حقيقيا عربيا مجمول(١) ماليُّص فكون ممجرة بلاشبهة والقديم على ماحقق هوالقرآن الفطي التقبي الذي هو بجنوع الخفظ النفسو والمعنى وهذا وامتح لنساعدته العنابة يوقدت معلى الثبيخ الاسعرى فءفا المقام أفراع تشابهت فلوجه واتحدث أغراضهم وإن اختلفت أساليهم وحاأة بحوادثه أليرا ولاعتراضاتهم عد نقلها غبرهال ولاوظ وأن اتسم علأهلها الموطة فدندي مقلة الاستسوفعتل اقاتدال ليس قصورا على أحده ﴿ فَأَمُولَ ﴾ قال تَلْبِينُهُ وَلَانَا الْحُولُونَ عَفِيفَ الدِينَ الابجى ماحاصله النحف الذي تدعيه الاشاعرة مزأن فكلام معنى آخر يسمَى النفسي باطل قانا إذا فننا ز بد قائم فيناك أربعة أشيا. (الاول)العبارةالصادرة عا (والناز) حدثوق هذه الدبارة وماوحه له عذه الإلفاظ مزالماني المتصودة جاؤاتالك)عله بثبوت تلك النسبة وانتفائهاه ﴿ الرَّامِ ﴾ جُوت تلك أَلْنسبة وانتفاؤها في الواقع، والاشيرانُ لِمُساكلاماً احْكَاءُوالاولالايكُن أَن بكون كلام الله حفيقة على مناهبهم فبقي النائي و كذا نفول في الأمر والسي ههنا ثلاثة أمور (الاول)الارادةوالكراهة الحفيفية والثاني كاللفظ الصادر عنه والثالث) مفهوم لفظه ومعناه والاولى لبس كلاما انفاقاء والثاني كخلك على مفاهيم فبقي الثالث ويد صرح أكثر يحققهم وكونه كلامانفسياً تائبالة تعالى شأنه محكوما عليه بأحكام عتلفة باطل من وُجوعُ الاول) أنه مخالفٌ قعرف واللغة بلن الكلامِقيما ليس الالغرك من الحروف (الثاني)أخ الإبراق الشرع إنقمو ومقيالايمس كتابا وسنقأن اقدتمالى بنادى عادءولار بسبأن التداء لايكون الابصوطيل قد صرح به في الاخبار الصحيحة (٣) وباب الجازو إن لم يَعْلَقُ بَعْدَ إلا أنَّ حَلَّ مَارَدِيدٌ عَلَى نحو مائة ألف منّ الصرائع على خلاف معناها مما لا يقبله العقل السائير (النائث)أن ماقالره من كون هذا المعنى الشهرواحداً مخالف المغلوفاته لاشك أن مدلول الفغلق الامر بخالف مدلولدفي تنهي ومدلول الخبر بخاف مدلول الانشأ سيار مدلول أمر تخصوص غير مدلول أمر آخر وكذا في الخبر يولايرناب عاقل أن مدلول الضظ لايملن أن يكون فبر القرآن وسائر الغشب السياوية فيلزم أذبكون فل واحدمشتملا على مااشتمل عليه الآخر وليس كذلك وكيف يكوزمنى واحدغبرأ وانشار عتملاللتصدي والتكذيب وغير عنمل وهوجع بيزالنج والالبات انهي ه

﴿ وَلاَ يَحْقَى ﴾ أن حبق جميع اعتراضاته على فهمه أن مرادهم بالمعنى النفسي هو مدلول الفقار وحدهاى المعنى المجرد عن مقار أة الفقار مطاغة ولو حكميا و ندعر فت إنه ليس كذلك بل المراديه بحمو م الفقا النفسي و المعنى و هو الذي يدور

⁽۲) فکرنشال و کما جعلناء فرآ تا مرجا به د من (۱۰) دنیا مارد د البیناری عن آبی سیدهال پیشتی وقال انتیاا کم خصّل لسان، معدلی خنادی جعوت آن آن، باکرک آن نخر جو من فریک چنکا آل افتاد با الحدیث او منه

فالحله وتدل عليه العذرات فإحرامه إمام الحرمين وعليه اذا فال الفاتل زيد فالمرفياك أربعه أشيذ فإذكر الثعفرات وشيء خامس تركدوهوا للرادوه وهذه الجلة بشراط وجوادها فرالذهن أتفاط بخبلة دهنياه الة علىمانها فى النصل وهذا يعنونه بالسكلام أتصلى فلا عشور بم وشول) على سبول النفصيلي وأماالاول) فجوابه أنهاعاتم انخالفاناه فريكن عندهم محموع للعظ النمس والمعبر خستقان لامخالمقلان الكلام حنتقص كسمي الحروف إلاأما مسة عبية في الحق ـ خيَّائية في الخلق (وأما لتاني) فعواب أن هذا الذي لايعملي ليس فيه سوى أن الحق سبحاء والماليمتكالم للاه سروهه عارضة للصوات لاأنه الإيتكام إلايه فلاينتهض ماذكر حجة على الشيخ بإيرادا أمعتب النظر وأرد والشحجة فه حبث بررأن الفتساني لاينكام والوحل فقطة حقيقية إلاعلى طبق مافي عليه وكذا الدن كذفك كان الكلام المفعلي صورة من صور الكلام المصري وليلامز أدلة ثبرتها (والله يقول الحقروهو بهدي تسبيل) ه وأوأما الناك أدهبور لماليا لشعو بدوأه واحد إليانك تنمده تعاماته هوالكلام ممني صفة المتكلم ووحداده الإشك العاقل فبراد وأما الخلام الغمو بمعنى المتكلم بعليس عدءوا حدآل نصرف الإبابة على الفساعة إلى تحبروالإمروالنهي في لارث الاعتراض والاختصاط إن الطوف إما فإن الكلام مقيقة في المبارة بجازا في مدلوط الوجيين (أحده) أذالت در إلى فهم أهل الله : من إطلاق الكلام إنها مو العبارة والمرادر دوليل الحقيقة والناني) أن المكلام مشتق من الكلم لتأثيره فينضى السامع والغؤ ارفيها إعامر المبارات لالذماني التفسيم المعرب تعرميء واثر فالفائدة بالفرقير المبارة ، والراة بالقمل فسأنان أولى بأن نكري حقيقة و الاخرى بجازات وقال انجالهو أداستعمل لغة في النفسي والعبارة وغلنا إنعملك بالاشتراك أوبالحقيقة وباذكر الدرياهماز فباذكر نموه والاول موعيقانوا الاصليف الاطلاق العطيفة فلناوالاصل عدمالاشغر اللمائم أنءامط النكلام أكثر مابسنعمل والمبار المعرانكير فدفيل الحقيقة وأماقو فانعالي (بطولون في أنفسهم) فيجار دل على الممي النفسي غرية (فيأنفسهم) ولو أطاق لم نهيزالا العبارة، وأماقوله تعالى: (وأسروا فولكم) الآية الاحجة فيه لأرالامرار خلاف الجيروطلاعة عبارة عن أن يُحون أرفع مو تامن الآخر.. وأمانيت الاخطارة للشهور أن البيان، ويتفدير أن يكون الخلام بيونجار عرمادته وهو النصورات المصححقة إذمن لم يتصور مايقوق لايوجد كلاما تمهم مبالذه من هنا الشاعر لترجيح الغزاد على اللمان النهي وفيه مالابطني ه لمناأو لافلاأن ماذعاهمن التبادر إلفاهو لكثرة استعماله فباللمظي لمسيس الحاجة البلالذونه الموضوع تفخاصة بعليل أستعماله لغفوهم فافي النصبي والاصري والاطلاق الحفيقة يرقيفه والاصل عدم الاشتراك فلنابنه ليأن أردت به الاشتراك للمظي وتحولا ندعه وإيماندعي الاشتراك المعنوى ودائك أن المخلام في اللغة مقل النحو بين ما يشكلم به فلبلانان أو النبرا حقيقة أو حكما (وأمانانيا) فلانن ماادعاه مرأن المؤثر فينقس السامع إنحا هو العبارات الالفناق النفسية الاسرفيه بالمكر بدليل أن الانسان إداسم يلاما لايفهم معناه لانؤ ثر ألفظه في نصبه شيئار فدينذكر الإنسان في حالة سروه كلاماكونه .. وفي حالة عونه كلامايسره فيتأثر سها ولاصوت ولاحرف هناك وإتماهي حروف وظمات مجيلة نحسية وحوالذي عناه الشبخ بالكلام النفسي وعلىمذا فالسامع فيقولهم ما لتأثير فأنفس السامير لهمريضد والتأشرفي النفس مطلقا مشرفي وجه التسمية وأمانات إفلا زمافاه فيتوثه تعالى إريقو لهرفي أنفسهم بمن أنه عَادُ رَفَعَلَ المَسَى العُسى فِهِ مِرْ بِعَوْقُ القسهم) ولو أطلق الهم إلاالعبارة يردمؤراء تعالى (يقو لوت بأفراههم)وفيآية (بالدنهم اليس في فلو هم)إدنو بان عرده كر (في انفسهم)قرينة على تون الفول بحاز افي النفسي لسكان ذكر ويأفواههم وبألسنهم بخرينة على كونه بجازا في العبارة واللازم ياطل مكذا الملزوم نعم التقييد دليل على

أن الفوق مشترك معنى بيزاك فسي واللفظي وعين بهالمراد مرفرديه فهوانا لاعلينا (وأساراجا) فلا إرماذكره ف قوله تسالى: ﴿وَأَسْرُوا ﴾ الآبة تُحكم بحت لأن السركما قال الزعنسرى ماحدت به الرَّجل نفسه أو غيره في مكان خالبو يساعده الكتاب والآثر واللغة كالايتنس على المتتبع (وأماعامسا) فلا يتعاذكرم فربيت الاخطل خطل م وجوءً (أما أولا) فعلى تقدير أن يكرن المشهور البيان بدل الكلام بكفينا في البيان لانه (١)إما اسم مصدر بمعنى مايين به أومصدر عمني التبين وعلى الاول هو بمش السكلام ولافرق ببتهما بالاني الكفظ وعلى التألي هو مستلزم للكلام النعس بعش المشكلم بهإن كانا لمرادبه فلتبيئ القلي أعنى ترتيب القلب فككسات النصية على وجواذا عبر عنها بالسان فهيقير وماقصده منها (وأما تأنيا) فلان قوله ويتقدير أن بكون العياقر أريال للام النصي مرتج منعوده ﴿ وَإِمَا ثِلَانَ مُعْرِى الْجَازِ تُعَكِّمُ مَعْ كُونَ الْأَصْلِ فِي الْأَطَلَاقِيٓ الْحَقِّيقَةُ (وأماراسا)الأن دعوى أن ذاك مبالغة من هذا الشاعر خلاف الواقع بل موتحقيق من غير مبالغة فايقهمهما سلف قاذكر مقذاالتهاعر طعة حكة سوا. غلق بها عل بينة من الامر أوقالت منه ومية من غير وام فإن معناه موجود في حديث ألب حبا و العينان ولبلان والاذنان قمان واللسان ترجلن ـ فل أنقال ـ والفلب ملكناذا صلم ، الحديث ول سديث أوهر برة والقلب ملك وقد جنود باليان قالد والسان ترجان والحديث فاقبل (٧) ان هذا الشاعر نصران عدد اقة تعاق ورسوله فبحب اطراح كلامانه اتعال ورسوله تصحيحا البقلامة وحمله على انجاز صيانة لكا بةعذا المشاعر عندير أبضاعت اجون إلى إثبات هذا الشعر والشهر تغير فاق فلاقت ابن الحشاب دواوين الاخطل العثيمة فلم بحدقها البيت انتهى كلام أوهن وأرهى من بيت المنكوت وأنه لاوهن البيوت (أما أولا) فلان كلام هذا العدو مواقق لكلام الحبيب حتى لكلام المنكرين فلكلام النفسي حبث أعَد فواً به في عينًا إنكارهم (وأما ثانيا) فلإاتر أغنانا الله تعالى ورسوله سنغضله عز إتبائ هنة الشمر إو أماناك إفلان عدم وجدان ابن الخشاب لابدل على التفائد بالكلية كما لايحان والعاصل أن النامراً كثروا الغالموالفيل في حق هذا الشبخ الجليل وقل ذلك من بأب وكرمن هائب تولا صحيحا - وآفته من الفهم السغيم

رم من حجب و المسلم ا المسلم البحث دقيق لا يرشد قبه إلانترفيق ثم أسهر أناسا وأكثر وسواسا وأثار فنته وأورث عنة وسجن أفراما وأم إمسساما

مرام شط مرمي العقل فيه 💎 ودون مداه بيد لانبيد

ولسكن بفعنل فمن تعلق قد أينا فيه طب اللب، وخلاصة ماذكره الاسمحاب وفدائدهم به كاير بما أشكل على للغوام ، وخفى على أنهام نوى الانهام ، وخلاصة ماذكره الاسمحاب وفدائدهم به كاير بما أشكل على المتواجه على الدون المتعلم عن سائبك الشبه ماضه وثم على أنه المتعلم عن سائبك الشبه ماضه وثم المؤلف المتعلم المتعلم عن ما المتعلم الم

 ⁽۱) به استخدام طالقعل اهمته (۲) ۱۵ المرفق بن قدامة اهمته

النفسى وأثره الذي هر طهور المغي القديم باللفظ الحادث إنما يكون فبها لايزال والمفايرة بيته وبين صفة الطرظنعرة وهذاهو غابة الذاؤت في هذا الداس واخدته على ماخصني جهمه من بيزار باسالا لباب تهيي ه وفياأه فالمتشايات فالحسارة على ربالارباب وإحداث صفة فدينماأ وليافه تعالى بهامن كياب إدام رمق كتاب المشالي ولافيسنة نيه صليانة تعالى عليه وسلوو لاروى عن محافيه ولاتابعي تسمية ذاك الاقتصار فلاعا لي لايفنصيه عقل ولانقل على أنه لايحتاج إليه عند منأخذت العنابة يديه. هذا وإذا سممت ماتنوناه ووعيت ماحققناه والهم الآن تحقيق الحق ل كَيْفُية سماع موسى عليه السلاميلام الحق (فأقرل)الذي النهريانِه علام أنَّه الدين كالماؤيلى والأنتمرى وغيرهما من اغفقين أن موسى عليه ألسلام سعع كملام الله تعالى عرف وصوت فإنتدل عليه النصوص التي بلغت في الكنثرة مبلغا لايتبلي منه تأويل ، ولايتأسب في مغابلته قال وقبل فقدقال تدالى: (و نادینا، من جانب العاروا لایمن) ه(وإذنادي و بك موسي) ، (نو دي من شاطي، الو ادي الایمن) (إذ نادا، واله بالوادي المفدس طوي) . (نودي أن بورائعن في المار ومن حوطًا) و اللائق عفتضي اللغة و الإساديث أن يفعرالنداء بالصوت (١) بل قد ورد إنبات الصوت قد تعالى شأنه في أحاديث لاتحهي، وأخبار لا تستقمي، ﴿ رَوَى ﴾ البَخَارَى في الصحيح ﴿ يَحْمُرُ اللهِ العِبَادِ فَبِادْيِهِم بِصُمُوتَ يُسْمِنُهُ مَرْسَ بِمِدَيَّا يُسْمِعُ من قرب أنا الملك أنا الديان ۽ ومن عالم أن فه تعالى الحدكم أن يتجلى بما شا. وكيف شا. وأنه منز . في تجليه قريب في تعاليه لانقيده المغالم عند أرباب الانتواق إذائه الإطلاق الحفيقي حتى عن قيد الإطلاق ز النه عنه إشكالات وانضحت لديه متشامات (v) ه وعا يدل على تبوت النجلي في المظهر فه تمثل قول النعاس ترجمان الفرآن في قوله تعالى (أن بودك من في الثار) كما فيالدو المشور بعني تبارك و تعالى نفسه كأن نور رب العالمين في الشحرة، وفي روائها عنه كان الله في النور وتوهي من الشوريو في صحيح مسلم حجابه النول. وفي دواية له حجابه النار ودفع التسبحانه توعم التقبيد بما ينافي النزيه بقوله: ﴿ وَسِيحَالَ إِنْهُ ﴾ أي عن التقييد بالصورة والمكان والجهة وإن ناءاك متها لكونه موصوفا بصفة رب العالمين فلا يكون ظهوره مفيداً له بل هو الملازم عن النفيد حيَّ الظهور (يامرسي!نه) أي/المنادي/المنجلي(أنا الله العزيز)فلا أنفيدلموني ولكني الحبكم) فاقتضت حكني الغير ووالتجلي فيصودة مطلوبك فلنسبوغ هؤهفا صوت وحرف بممهما حوس عليه السلام من الله تدلل المنتجل بنوره في مظهر الناريا اقتصنته الحبكة فهو عليه السلام كالم الله تعالى بلا وأسطة لكنومن وراد حجاب مظهر النار وهو عين تجلي الحق نعالى لدولها ماتباع عزوالاعسري مواثقول بسياع السكلام النفس الغائم بذات الله تعالى فهو من باب النجويز والإمكان لاأن موسى عليه السلام سموذلك بالفعلُ إذ هو خلاف البرهان ، ومما يمل على جواز سماع الكلاء النفسي بطريق عرق المادة قوله الدأل ق الحديث الغصى و ولا يزال عدى يتقرب إلى بالنواقل حتى أحيه فادا أحبيته كنت سمعه الذي يسمع به ، ه الحمديث واومز الواضح أن اقه تبارك وتعال إذا لمان بتجليه النوارى المتعلق بالحروف تميية فانت أوخيالية

⁽۲) قال فراتفاهوس : النعاء بالمحقر والفتح الصوت العامت . (فاينا فوارا فتم وجه الله)(هل ينظرون إلاأن يأتيهم لله في ظللهمن النمائم) وحديث هازا بمان بوم الجمعة نزل وينا تبارك ولعالى من طبين على فراميه إلى أن كال تهريسعد تارك ولعالى على 5 سيه مهو حديث وقارا الرسيفواشرف عليها من فوقهم قال السلام عليكم بااعر الجنه و الل فير ذلك العامه

أو حديث سم العبد على توحد اللائق المحامع البليس قنله شيء) عند من يتحقق معنى الاطلاق الحقيقي صح أن يتعاق حج الهيديكلام ليس حروف عارضة لعوات لانه بلقايسهم إنذاك والقاسيحانه ينسع السرواليجوىء والامأم لفاتريدي أبهدة بجوز عراع مالهمي يصوت عل وجد خرق الدادة كما يغل عليه كلام صاحب أتبصرة في كتاب النوحيد . قا نقله أن الهمام عنه من القول بالاستحالة فراده الاستحالة السادية اللا خلاف بين الشبخين عند التحقيق ومعني قول الاشعرى ان فلام أنه تعالى القائم بذاته يسمع عند اللاوةكل بالدوقراءة ع قاري. أن المسموع أرلا وبالذات عند الثلاوة إنا هو المثلا باللعظي الذي مروقة عارضة لصوت الغاريء بإز ملال كي الدكلات الفظية صور السكلات النبية الفائقية التالحة فالسكلام الصيور مسموع إمين اسماع السكلام اللفظي لأنحمور تدلاس حبث البكلات الغيبه فالبالانسمج إلا على فريق خرق العادة ﴿ وقول } "جافلال في السم التلاوة دون المثل وتثقر المقدون للقريره بمكر عله على المأر أوإله ايسمع أولا وبإندات الكلاوة أمي المثل الله فلي المدنى حروفه عارضة لصوت التالى لاتهمين الفني حروفه غيبية مجردة عز الوأد الحسية والخيالية فلا تراع ف العصرة أيضاً ، والغرق بيزعناع موسى عليه السلام كلامات تعلل وسماعاته علىهذاأن موسى عليه السلام سممن انفاعز وجل بلا والمعلة لاكن مروراه حجاب وتحز إتدامسه من المبدانتان بدين عناجاة كلاماللفظي المناو بلسانه العارض حروفه لصوته لامن أنانسنل المتحلى وزوراء حجاب العبد فلاياون سماعاس أفه تعللي بلاو اسطة وهذا واضح عمدس له قدم واستغة وبالمرفان وطاهر عند مزقال المظاهر مع تنزيه الملك الديان وأمت إذا أمنعت النظر في قول أهل البينة الفرآن للزمانة عز وجل غير مخلوق وحو مفرَّو. بألسنتنا مسموع به آذانا محقوظ في صدورنا مكثوب فيمصاحفنا غير حالدق شيمسنها رأيته قولا بالمظاهر ودالاعلى أزنغزل أالغرآن القديم الغائم بذات الفاتعاليفيها غير قلام في قدمه لكونه غير سال في مني، منها مع قون فل منه قرآما حقيقة شرعية بلاشيهة وهذا عيزالدليل على أن تجلي الفديم في مظهر حادث لا بالترقيمية وتعربها والبسرمن باب الحلول ولا التحسم، ولاقيام لحوادث بالقدام ولامايشا كل ذائش شهات تعرض لمرلارسوخ أدفيهاتيك للساللتهومه يظهر معييظهوا الفرآناني صورة الرجل الشاحب بلقي صاحبه حين ينشق عدالقبر وظهوده خصماً لمن حمله فخالف أمره وخصيادون من حل فنعفظ الامر بل من أساط عبرا بأطراف مادكرته وطاف فكره الشجره عن مخبط ألهوى ل كلمة حرم ماحققاه الدفع عنه كل إشكال فيحذا الباب ورأى أن تشفيع الرئيسية وابن الفيموابن فدامة وابن أطعى الجبل والطوق وأيينعس وأمثالهم(١) صرير باب أوطني ذباب وهم وان ناتو انعتلاء عُفقين وأجلاء مدنقين

(p) وما فذكره المؤتف وحمد من ندال في حق عزلاه الأنة ماانغ جد وأدنه لموضع على مواماتهم عان الأعام ابن شيبة كتابا شرح فيه حديث الدول و مين صفة الكلام والدول وغير فات من صفات انه تعالى والد لاقرق بوجا في الاستفاد با بذاتها على ظاهرها بدون تعريف والا نار بل والاتصديف وأورد ثلام مشاء قدال في قالك . والاعام ابن النبيم أبيضا كناب على المبناء الحبوش الاسلامية عن يزار المعطة على بولاد المؤوائين الصفات الله بما أم يرد به ولمي من كتاب والاستة والاقرل فسحابي والاتابهي ، وساصل اعتقاد السلف في ولملك أن في كلاما هو صفت كما أخير بذلك في كتابه وعلى أسان رسوله والم أنبس كناه شيء والمحد في المناف بس من شدة السلف وأثمة المهن بل هو من المشتكلين الدين أشرب في غربهم نفل علوم البرمائيين زمن الماسون فا كسيم غيالات وهم في أذهام وقرضيات فاسدة واحتهاؤات الأثرار الذيها من سلطان فيال له إصلاح الاسة والعمل بحيا فان طبه سلفها و أهد مصحفة منها الكنهم كشيراً ماانحر فت أفكارهم واختاطت انظارهم فوقعوا في علمة الآمة والخابر الآتمة وعالمتوا في التعنيف والتصفيع وتجاوزوا في التسخيف والتفظيم لولا الخروج عن الصدد لوفيتهم الكيل صاعابهما مجولنقد من اليهم بما قدموا باعا بناع وضلتهم كرف يكون الهجاء ايحروف الهجاء والمرضهم إلام بشهي المراة بلا مراه ب

فلى فرس النظر بالحسالم ملجم الدل فرس النعول بالجهل مسرح. فمن دام تقويمي فاتي مقوم | ومن دام شومجي فاتي معوج

على أن المغو أفرب للنفوى والاغضاء مبنى الفتوة وعليه النفوى والسادة الذبن تسكنه فيهم مؤلا بإذا مروا بالثنومروا كراماه وإذا عاطيم الجاهلون فالواسلاماه وسيت محرر المكلام فيالمكلام على مذهب أهرائسة والدفع عنه بفعش الله تعالى بكل محنة ومهمتن علا بأس بأن تحسكي بعجل الإقرالي في حسكي الله تعالى كابرا من أفرال فوى الطلال، وبعد أن راسع الحق في قلبك ، وتنلغل في سوعاته غلام ربك الآاعشي عليك من عناع باطل لا يزيدك إلا حفاء وقانب لآيور ثلث إلا صدة فر فنقول كم أما الممتزلة فانفقوا فافتدلي أرمسي كونه تعالىمشكليا أنه خالق السكلام على وجه لا يسود اليه منه حقيقية يم لا يعود اليه من خلق الايسسام وغيرها صفة حفيقية ، وانتفوا أيضاً عَلَى أَنْ نَلَامُ الرب تعلى مركب مزاخروف والاصوات وأنه محدث مخلوق تم اختلفوا فذهب الجبالي واب أبو هاشم إلى أنه حادث في محل ، ثم زعم الجبائو أن الله تعالى بحدث عند قراءة كل قاريءكلاما لنفسه في عمل الغراء وخالفه الباقون ، وذهب أبو الحذيل بن الملاف وأصماه إلى أنَّ بعقته في عمل وهو قوله كن ، وبعقة لافي على الملامرو تبهى والحنير والاستخبار ، وفعب الحسن بن عمد النجار إلى أن كلام الباري إذا قرىء فهو عرض وإذا كتب فيوجسم، وذهبت الاهامية والحوارج والحشو يقال أن فلام الوستعالى مركب من الحروف والاصوات مما ختصه عؤلاء فذهب فشور بايل المقديمة أرفي المرفات لوب تعالى للن منهم مزوعم أنه ن جنس كلام البشر و بعضهم فاللابل الحرف حرفان والصو تحدونان فلوج وحادث والغدم متهماليس من جنس الحادث وأما الكراميةفغالوا إن الكبلام قديطاق على انفدو تعلى التكلو فديطاني على الأفوال والعيارات وعلى كلا التقديرين فهوقاتم فنات الله تدال لكر باردان بالآعتبار الاول فهو قديم متحد لا كدائرة فيه و إن ذان بالاعتبارالتاتي فهوسادت مذكرتر . وأما الواقفية فقد أجمو اعلى أن كلام الرب تعالى فان بعد أذنابك لكرمتهم مزتوقف في إطلاق المراقديم والخلوق عليه وستهجمن توفف فيإطلاق المرالخلوق وأطلق لمما لحادث ومن الفائلين بالحدوث من قال ليس جوهر أو لاعر منا وذهب بمص المعترفين بالصائم إلى أندلا يوصف مكوأنه متكلا لامكلام ولابغير كلاموالذى أوقعالناس فاسيص يص أنهم يأوا فياسين متعارضي أتنفيه فوهماكلام الخدتمالي صفقاه وكل ماهو صفة لدفهو قديم فكالامات تعالى قديم وتكلاماته تعالى مركب منحر وف مرتبة متعاقبة في الوجود وظل ماهوكمذاك فهو حادث فكلام الله تعالى عادت. عفوم (١) ذهبو الله أن كلامه تعالى حروف وأصوات وهي غنيمة ومتعوا أن ظل ماهوموانس من حروف وأصوات فهو سأدث ونسب إليهم أشياء هم برآ منها : وآخرون (٧) قالوا محدوث كلامه تعالى وأنه مؤلف من أصوات وحروف وهوقائم بغير مومعتي كونه منكلا عندهم أناموجد لتلك الحروف والاصوات في جسم باللوح أرملك كحبريل أوغير ذلك فهم منعو الذالمؤلف من الحروف والاصوات صفة القائمالي وأناس (م) لمارأوا خالفة الاولين للضرورة الظاهرة

 ⁽۱) م الحناية (۱ مت (۲) خ المعزلة (۱ مت (۳) خ الترابة (عت

اتن مى أشام موعالمة الدائيل ومخالفه الاخرين فيها ذهبوا إليه للعرف واللغة ذهبوا إلى أن يلامه تعالى صفة لمدير لفة منظر صفة لمدير لفة منظر المائيل ومخالفة الدائيل المستركة المنظر لفي منسوا الى فل مدوسفة له تعالى فهم وجم منسوا الى فلامة تعالى منسوا المنظرة والمحروف وجم المنظر والمنسوفية المستركة والاصوات وكثر في حقيم الفائل والفيل والنواع العفويل يويد فنها تحير فوقف وجم رفعة في مستماله هشة والتنظيف وعندي الفيلسان محمدان والشهيئان صافقتان ولدكل مقام مشل ولدكل كلام أحواز ولا أطلك تحقيم جرالي الناصلية بديك كمراب بقيمة فابطر شحرور الفلم إلى ووضة أخرى وليفو بهائدة لطها أولى من الاطالة وأحرى والمفرسية وتفائل الموفق الصواب لادب غيره ه

﴿ الْعَالِمَةُ الْخَامَةُ ﴾ في بإن المراد بالأحرف السبعة التي ترك بها الترآن أنول ووي أحدو عشرون محاب (١) حدبت زوزالفرآن علىسيعة أحرف من نصرأبو عبيدة على تواثره وفي مستفاق بعلى أن عليان رصيانه عدقان على للبر أذكر الموجلا معمرانني عظير قال إن الفرآن أول على سعة أحرف كله شاف ذاف فالعم فقاموا حق ابحصرا فتنهدوا بذلك نفال وأنا أشهدمهم واختلف في معاه على أقو الرزاحة هاباءه من المشكل الذي لايدري لاشتراك المرف (٧) وفيه أن عردالانتراك لايستدى ذلك الهديالا أن يكون بالتطريل هذا الفائل (ناتيه) إن المرادالتكثير لاحقيقة المددر فدجرواعل تكثيرا الأحادبالسبعة والعشرات بالسبعين والما أحبسيماته وسر التسبع لايخ واليه جنع عاض وفيه مع عدم ظهور معناه أن حديث أن كسار و اهالنسائي وأن جيرين و فيكاثيل أنها في فقعد جبريل عن يجي ومبكائيل عن بساري فظال جهريل اقرأ الغرائز على حرف فقالم بكائيل استزده حتى ماغ سيمة احرف موضوه من الإحاديث لاسبيا حديث أوبكر ةالذي في أخر مدفاظرات إلى ميكا ثيل فسكت فعلمت أدقد انهت العدة. أقوى دثيل على إرادة الإنحصار بل فيجع ألفلة نوع إشارة إلى عدم الكثرة فالاتناق فر تالها كان المراد بالسبع قراآت وقيه أنّ ذلك لا يوجد في كلمة والحدة إلا نادرا(٣)والنول أن فلة تقرأ بوجه أو وجهيز إلى سبع يشكل عليه ماهرى. على أ كار اللهم إلا أن يقال ورد ذلك مور د الغالب وفيه مالا يخنى حتى قال السيوطي أما طن كثير من القومان المراد بالثمرا آن السيعة وهو جهل قبيح تدبر فح رايدها كأن المراد بهاسيعة أوجه من الماق المنطقعل ألفاظ عنلفة نحو أقبل يوامال وهلم وعجل وأسرع والبه فعب أرعينة وجمع وأيد برواية حتى بلغ سيعة أحرف قال : ظها شان كاف مالم كاتم آية عذاب برحمة أو رحمة بعذاب، وبمّا حكى أن ان سمود أثراً رجلا (إن شجرة الزقوم طمام الآلم) هنال الرجل طمام اليثم فردها عليه فلريستقم بها السانه فقال أتستطيع أن تقول الفاجر ؟ قال نسد قال فاضل. وفيه أن ذلك كان رخصة لدس تلاونه بلفظ واحد على الاميين تماسح والالحازت روايته بالمعنىولنهب أتعبد بلفظه ولاقسع الخرق وانعات كنير من الإسرار وآلاحكام وهنآ يستدعى نسخ الحديث وقيه بعد بل لاقاتل به ﴿ عاسمًا ﴾ أن الراد بها كفية النطق بالثلاوة من إدغام وإظهار وتفخم وترقيق وإشباع ومد وتصرو تشديد والففيف والبين وتعقبق اوقيه أن فالشليس مزالا خلاف

⁽¹⁾ وهم أن من كاب وأنس وحفيقة وزيد بن أوقع وحمرة من جندب وسابيان بن صبرة و إباره السهود وعبد الرحمن بن عوف وعليان بن عفاق وحمو بن الحسالب وعمر بن أبي سامة وحمرو بن المناص ومعاذ بن جبل وحدام بن سنام و أبوسارة والبرسم واجر سديد الحدوث والبرطلعة الانسساري والوهر و فوائم أبوب احديد (٢) أنه لهذا بين الكلمة واللهني والمهامة قاله أبن جمعه أن التجوي احديد (١) مثل (حيد الطاغوت) (والانقل لحيا أهر) العدمة

الذي يقوع فيه الفيظ والمعزى والفعط الواحد مهده اتصفات القرامي وحدته فايس فيه سيمد جارل فاده والمساهمة أنح أن المراد سيعة أصناف وعليه كثيرون أم اختلفوا في تعيينها فقيز يحكم وماشانه والسح ومنسوح وخصوص وهموم وقصص، وقبل إظهر الولوية وإليات الوحداية والمظهر الالوجاء والسدات ومجالبة الاشراك والترفيب في التواب والوهيب من العقاب، وقبل أمر ونهي ووعد ووعيد وإياسا وإلى الدراك الواحد للخصيص،

﴿ مابعها ﴾ أن المراد سبع لعات واليه دهب ثعلب وأبو عبيد والازهري , وآخرون واحتاره ابن حلية وَصححه البِّهِفي. والتنزيش بأن لذات العرب أكثر أ رأجيب بأن المراد أفصعها وهي الله تربش وهذيل وتمم والارد وربيعة وهوانون وسعد من بكرا واستشكره الن قتبة فاللالم ينزل الفرأن إلا عمة قريش بدليلٌ (وما أر ملنا من رسول إلا السان قومه) وعديه يلتزم كون السبع في بطون قريش ومه جزم أو على الاهوازي وليس المراد أن فل كلمة نفراً على سبع لغات إلى أنها مفرقة أبه ولعل بعضها أحمد من بدهن وأكمر لصيةً. وقبل السبع في مضر عباصة الفهال عمر رضي الله عنه و برل الفر آن ينفه مضم يوفق بمضهم: إنهم هذيل والمستوقص وضبقرتهم الرباب وأسيد بزخزيمقو قريش وقيل أنوذ أولا لمسان قريش ومزجانو وهج من الفصحة. ثم أنبع للمرب أن نفرأه بنعائها دفعا للمشقة والما ذل فيهم من اخمية ولم يقع دلك بالتشهيل ال المرعى فيه السماع من النبي صلى الله تعالى عليه و سلم . و كيفية ورل الفراني على هذه السَّبع أن جبرين عليه السلام فإن بأنَّى رسوليانة صلى لله تعالى عليه وصلم في كل عرضة محرف إلى أن تمت. فالمالسيوطي بعد مغارضة القبالود كرماله وما عاله وتعدمنا فله هو مردود بأن عمر ان الحطات وضيافة عنه وحداون حكم فلاهما فحرشى منالغة واحدة وفليلة واحدة وقد اختلفت قراستهما وتحال أديبشكر عليه عمر المند فدل علي أن الثراد والاحرف السبعة غير اللفات تتهييرو بالبت شعري ادعى أمد من المسلجن أناممني إرال القرآن على هده السرم من لغات فؤلاء العرب أبه أؤل كيما فإن وأنهم هم الذبي هديره الذليم ورشعره كالإنهيديد الاناطعيداين فاذأ لاتخلف هزاونة واحدقق كلة ولا يتبلزع النان مهم فياألداأم أن انفضان تناله طهر بلامه في مرايا هذه عملات على حسب مافيها من المزايا والسكات. فنزل بها واجه او أدام أبيه صلى الله تبار عليه والمار واوياها أسخله فكرسماني هو من قبية وعي نلمة والت نفة قبلة أحرى وطلاهما من السمع والبعولة أن يغير أدوعي بن كثبرأ مايخلف صحابيان من قبيلة في الرواية عن رسول الفاصلي أن تعالي عليه وعلى من روابشهما على غير المتهما فل ذلك انباط لما أنزل الله تصلى وتصلها لما حارجه رسوارات على وقد ينتي هجابي غيرر وابنه و بكريروابة غيره وظاهنك يعال عني أن مرحم السبع الزواية لاللهابية وهالاماء السيوطي لاأدرى ماذا أردحته وحالتني . أسكت عنه , هوا هو من يعايك , فاعمل ماشقت به , و سلامإنه تعال عليك ,وعادكر نا، علمت ان العلب يميل إلى هذا السأبع فاهوم، وقد حفظ بعض الكلام في هذا المقام في كتابنا الاجو يةالمراتية. عن الإستنة الاوال فارجع البه إن أودته والمد سبحاله وتعالى أعلم ﴿ الفائمة السادِنة ﴾ في جم الغراني وتركيبه إعلم ان الفرآن هم أو لابحضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد أخرج الحاة بسند على تبرط التميخين عن ربد من انهب قال ك عنه النبر صلى الله تعالى عنه وسلم نؤانف الغرآن في الرقاع . ونانية مجتفرة أن بكر وضي الله تعالى عنه فقد أخرج البخاري في صميحه عن ويدين كابت أبيمنا قال.ها رسل فإلى أبر بكر مقتل أهل البهامقطة؛ عمر بزا الحنظاب

عنده فغال أنو بكر إن عمر أنافي ففالـ أن الفتل قدامـ عمر بشراء الفرآن (١) وإن أخشى أن يستحر الفتل بالعراء في المواطن فيذهب كانع من القرآن وإلى أرى أن تأمر بجمع القراك فقلت المعركيف نفعل شيئاً لم يفعه رسواليات صلى الله تعالى عايه وسلم قال عمر حذا والله خبر فلم يزل براجه بي حتى شرح الله صدري إذلك ووأ يت الذي رأى عمر قال ويدقال أبويكر إلك شاب عاقل لاتب أن وقد كنت تكتب الوسى ارسول الله صلى اقتصال عليه وسلم فقيع الفراآن فاجمه فواقه لوكلفو في فل جبل من الجبال مالان أنفل على مما أمر في بدمن جع القراآن أثلت كرغب تفعلان شيئاً لم يقعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلائقال هو والله عبر نفر برك أبو بكر يراجعني سق شرح الله مندري للذي شرح له صدر أبي مار وعموفتهمت القرآن أجمه ون المسب (٢)واللغاف وصدور الرجال ووجدت آخر سورة التربة مع عزيمة الانصاري م إجدها مع غيره (لقد جاركم رسول) حتى خاتمة برآمة مكانت الصحف عند أبي بكر أبي توفادات تعالى تم عند عمر أمياته لم عند عفعة بنت عمره وأخرج ابن أبي داود بسندر جاله ثقات مع انقطاع أن أبابكر قال لعمروز بدءم انه كان عافظا اقددا عمل باب المسجد فسن جاميًا بشاهدين على شيء من كتاب أنه فاكتباء والعل الغراض من العاهدين أديشهما على أن ذلك كتب بين بدى الرسول مالي لله تدلى عليه وسلم أوعلى أنه عا عرض عليه صلى الله تسال عليه وسلم عام وفانعو إنحا اكتفوا في آيَّة النوبة بشهادة خزيمة لآن رسول ان صلى ان تمالي عليه وسلم جمل شهادته بشهادة وجلين والقول بأن المراد بالشاهدين الحفظ والكتابة عا لاحجار له (م) وما شاع فن عليا كرم الله وجه مّا توفى وسول ألله صلى الله تعالى عايه وسلم تخالف لجمه فيعض طرقه ضايف (١) وأبعثها مرصوع (٥) وماصح (١)فحمول؟ فيل على الجم في الصدر أوقيل كان جما بصورة أخرى لعرض اآخر ، ويؤيده أنه قد كـتب فيه الناسخ والمنسوخ فهو كأكتاب علم ، وقد أخرج ابن أبي داود بسند حسن عن عبد خير قال : سمعت عليا يقول أعظم الناس في المساحفُ أجراً أبو بأر رضي الله تعالى عنه رحمة الله على أبي بكر هو الوق من جمع كــــات الحه أي على الحرجه الذي تقدم فلا بنافي مافي عشصر القرماني أن أ. ل من جمعه همر رضي الله قعالي عنه. وماروي عن أبيَّ بريدة أنه قال أول من جمع القرآن فيمصحف سالم مولي أبي حذيفة أقسم لايرندي برداء حتى يجمعه فهو . مم غرابته وانقطاعه محمول على أنه احد الجامعين بأمر أبى بكر رضي انه تعالى عنه قاله الإمام السبوطي وهي عَرْدُ مِنْهِ لَا يَمَالُ لِصَاحِبِهِا لَمَا لَانْ سَالُمُ مَمَا قَتَلَ فَيَوْمُنَّهُ اللَّهِامَةُ يَا بِدَلْ عَلِيهُ كلامِ العَاضَةُ ابن سجر في إصابته ونص عليه السيوطي نفسه في إنقاله بعد هذا المبحث بأوراق ولاشك أن الامر بالجم وتع من الصديق بعد فلك الوقمة رهمي الني فأنت سبيا له فا يدل عليه حديث البخاري اللزيقة مناء فسيحان من لايضي.ومالشنهر أن جامعه عثمان فهر على ظاهره بأطل لانه رضي الله تمالي عنه إعاجل الناس فيسنة خمس وعشر يز (٧) على الفراخ

و ۱۹ وقد روی آنه قتل برم الهنامة سمون می افراد مشم سالم مولی آن مطیقه امدت (۲) است جمع نسبت و خو جرید البخل طنوا باکشطون الحوص، یکتبون (بالفلزف المریش) بر النماف باشد، الانهو بما مدمصه فضیفه آخره که جمع لحقهٔ بیشتر قلام و سفون الحقاء می المعبداره الرکافیار قال الحقیانی صفاح المعبدارة الدمنه (۲) مذا الفول لان حجیر قاله علی سفیل الفلن و مو من بستند اصدته (۲) و مو ما آخر به آبو دارد من طریق این سیون اهدت ه

⁽۵) وهُو ما اخرجه غير واحد من ووانه أبي حيان الترجيدي أحد (نادئة الدنيا ادامته(۶) كرواية او العنويس في غضائل على رضي الله تعالى عنه الدامته (۴) وقبل في جدود منة اللاين ولامينقد 4 الدامة

بربعه واحد ناحرير وفع بيته وبين ميشهدهمن المهاجرين والافصار لماحشي انفشة من اختلاف أهل العرآني والشاء في حروف القرنا أأنتها مقدروي البخاري عن أسر أن حليفة بن الواق فلم على علمان وفالزبا الزيأطل الصابر ويفتم أرميلية وآفر ومزاناهم أهال العراق فأفزع حذيفه اختلاهم فحالفرالة ففال لطابان أدراك الاحة قبل أريدالهوا احتلاف الهود والتصاري أرسل إلى طفعه أن أرسلي البا فالصحف نسخها أمردها البلنا فأرسلت م حفسه إلى متيان فأمر زيدن ثابت (١٦) و عبدانص از مروحيدين الداهي وعبدالرحمي برا أفرت بن هشام فتسحوها فيالمصاحف وقال علهان للرهط القرشيين اللااذريدا احتاهتم أنتم وزارد بزرالت فرنبيء من للقرآن فاكتبوه بلمان وبتني فاله إعا زقا بالمامم معلوه حني إدا فسخوا الصحف فاللصاحف والمهارات فهان الصحف إلى حفصة وأرسل إلى فل أفق تصحف وم عالسعوا وأمراعا سواء من القرا آت في فل صحفة أومصحف ان عربي. فإن زيد: يعقلن أية من الإحراب مين سحة المصحف قد كنيه أسم رسول أقصل الفات للعابه وسلم بفرأتها فانخستما فرجدته مع حزية برانات الاصاري وبالتومتين رجأنا صدقوا ماعاهلو التحليه ألحفناها وسنورنها وبالمصحف وأمارتص ذلك أصحت رسول العصل العاتماني عقه وسارحتيأن المرتضى كرم الله تعالى وجمهه قال على ما أحرج إن أى داود سننه صحيح عن حويد بن عافلة عنه: لاأقولوا في عميان إلا حيراً والله مانعل الذي نعل في المصاحف الإعراملا الناروقي رواية لو وليت العلف بالمصحف النابي محمة للهازير بالفارعي الرميم وأبوفوية آحرق مدحه الوطك فاطلكوا استحارته حاقه وفاصنوا يصحو كدب كسود مناملة عليان معه التي يرعمها التابعه حين أحذ المدخف مه يوهفا الذي ذكر أمامن فعل عليان هو ما ذ كرَّه غير واحد من انحفقين حتى صرحوا بأن عنمان لم يصح شيئاً فها جمعه أبو يكر من زيادة أو نفص أو تغيير ترتيب سوى أنه جمع الناس على القراءة بلعة قريش تحمجنا بأن القرآ ف زل بالمهم •

ويشكل طلعه ما مرآ نما من قوته أيد مهندت آية من الاحراب الع فاله نظاهره بستدى أن في أشعاحف التشاية في يدكل طلعه ما أو المستدى أن في أشعاحف التشاية في يادة لم تمكن في عابل النصرة لانوجب معابرة المستده المرابطة التضاريس، ولو فان حالة غيرها لله كر و نيس فليس ، ولا تعدم أيضاً في الخسائق الشابق إلى عشار قلس الشعاف في كثيراً عائمة في السار حين في رياض حظائر قلس كلام رب العالمين فيدكرهم سبحته بما عصورا فيتدار كون ما أعفوا ، وزيد هما الحل في المحسون والمله المرابطة في البيراكي عالم في المساوم المس

و بعد استنارها، انتصاحف بين هذه الأمه الخصوطة لاسيا الصدر الاول الذي سوى مرتب الافاير ما سوى و تصدر في للخلافة الرائدة على المرتصى يوهو بأب هدينة العبر ليكل عالم والاسد الاسد الدي الاتأسيموالة يومة لام لا يبعى في دهر مؤمل احتال سقوط شيء بعد من الغران وإلا لوفع الشادفي كثير من ضرور بات هذا الدين الواضح البرهان وزعمت الشيعة أن عابان بن أما بكر وعمر أيضا مرعوم أسقطوا اكتبرا من أيانة وسورة يقدر وي الكابني معهم عن هذا برسالم من أن عبدالة أن القران الذي جانية جبريل إلى محد يشخيخ

⁽١) واحرج ان الى داود أنه جمع التي عشر ارجلا من أريش والإنصار اهامه

^{. (}٣) فأرسلُ لل مكه والدائشام وإلى البي والل البحرين وإلى البصرة والرافسكونة وسيس المدينة واحداً الخا أخرج وقال ابن أفي دارد من طرق حرة الريات العامية

سبعة علم ألف آبه (١) وروي محمد بن نصر عنه أنه قال بين (فرثم بكن) السرسيين, حلام قربش أسمائهم وأسهاء كالهيه وروى عن حاذبن لحبة فيال غرارجل عزائي عبداقت وأنااسه في هروهامن الفرآن ليسرها يقرأها اتراس فقال أنواعيد انهامه عن ملع الغرا آت و افرأ بإيقراً الناس حتى بقوم تقائم فاذاقام اغتائهما فرأ كناب أقد على حدة وروى عن محديز جهم الهلائي وغيره عن أن عبداله وأن أمغيني أرويهن آمة)ليس فلام النهار محرف عن مو مسعوللدرلد أنفه هي از يحن أنتكم و ذكر أبره بهر أنت الماز معرالي في كناب الماليه أن مرز الولاية الدفطان شهابها وكذا اكثر سورة الاحرأت فالهافات متل مورة الإصام فاسقطوا فهافضانا أهل البعد وكلفا لأسقطوا العطائم بالشمن فبوالانحرن إزافه معناروعن والابعطل مزيمه وفقوهم لهيم مستوالون وبعلي بررأى طالب من بعدًا وكي المه أطرحين الحائل وآل محمد من مع وسيعلم الدين ظلم إلى للحبر دلك فالقرآن الذي بأيدي ألمسلمين البوم شرفاوغ بالوهو للكرمالا ملاجودائرة الاحكامع كوأرفطا أشدنحر بمأعندهولا مراانوراة والابجل وأضعف تأليماهنهما وأجمع الاباطبل وأنت تعلم أنهدا الفول أوهرس بيت الدنجرت والدلاوه بالبيوت ولا أراك في مرية من حملة مدعيه وحفاهة معترب ولا تنبض بعض تشائهم بنابه حطه قولا لبعض أصحابه ةُ الصَّبِ مِن عِهِ مَ البِيانِ y) أما الويادة فيه أي القرآن في جدم على يطلانها بو أما النفصان وقد وي عن قو بهن أحمالنا وقوم من حصوبة المامعوالصحيح حلاه وهو الذي نصره ألمر تضي واستوفي تمكلام فيه غابة الإستيمة فيجواب المسائل الطرابلسيات ، وذكر في مواضع أن العلم بصحة غل الغران بالعلم بالبلدان والحرادث الكبار والوقائم المظام ووالكشب المشهورة ووأشعار للعرب المسطورة وفان أأنابة اشتدت وألدواعي توفرت علىقله وحراسة والمفت إلى حدالم تبلغه فيما ذكرناه لان القرآن مفحر النبوة والأخذ العلوم الشرعبة والاحكامالة بفية وعاماء المستمير فدبلغواني حفظه وحريمه الغاية حتىعرفوا كإرشي اختلف فيمنزاع البعوفرانانه وحروقه واآباته فكيف بحوز أن يكون مفيرا أو منقوصا مع العناية الصادقة والتغبط التمديد، وقال أبضا نان العلم بنفصيل الفراآن وأبعاضه في محمة بغله فالعلم بجدلته وجوى ذلك بجرى ماعلم ضرورة من الكتب المصنفة ككتاب سيبويه والمزق فان أمن العناية بهذا تشدأن يعلمون من تفصيلها مأجلمونه من جمتها على لوائن مدخلا أدخل في كتاب سيبريه بالما من النحو اليس من الكتاب لمرف وميزانه ملحرق وأنه ليس من أصل الكتاب وكذا الفول في كناب المزني ومعلومأن العناية بتعلى الفرآن وضبطه أصدن من العنابة بضبط كتاب سيبو يعودواوين التعرف وذكر أيعنا أن الفرآن فانعلى عهد رسول نله صلى الله عليه وسلم محموط مؤلفا على اهو عليه الآن واستمال على ذلك بأن الغرآن كان بعرس وعفظ جسيمه فرذلك الزمان وأته كان يعرض علىالسي صليانة تعالىعليه وسلم وينثلي هليه وأن جياعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وأني بن كسب،وغيرهما فندوا الغرآن على السرطيالة اتمال عليه وسلم عدة ختمات وكل ذلك يدل بأدني تأمل على أكانان بجموعا مراناً غير شيور ولامبشوت وذفر أناحن عالق ذلك من الامامية والحشوبة لايمند بخلافهم فان الحلاف في دلك مصاف إلى قوم من أصحاب الحديث نغلوا أعبارأ منعيفة ظنوا محتها لابرجع بمثلها عوالمعلوم المفعلوع صحنه أنهى وهو تلام:عاءاليه فلهور فساد حذهب أصحابه حق للاطفال والحد فه عجل ان ظهرا لحق و كنفي المناثق منين الغنال [لاأن الرجل أودس في الشهدسما وأدخل الباطل في حمى الحق الاحمى (أماأولاً) فلان فسبة ذلك إن قرم من حشوبة العامة الذبن يعويهم أمل السنة

⁽¹⁾ والشهور عندة أنه منة الاف وسنهاة ومنة عشرة كية أنه منه ﴿ ﴿) مُوتَفَسِيرَ عَلَمُوعَ فَالْسَمْمُ

والهامة فهو كذبيأو سولهم لانهمأجعموا علىعدموارع النقص فيعانو أرقرآ ناكا هو موجود بين الدفتين البوح ندم أسقط زمن الصديق ملم يتواتر وما تسخت للأوئه وكان يقرأه من لم ببلغه النسخ ومالم يكن في العرضة الاخيرة ولم بال جهدا وعنى الله تعالى عنه في تحقيق ذلك إلا أنه لم ينتشر نوده في الآفاق إلا زمن ذيالتور يرفقهنا نسباليه كالرويعن حمدة بنديونس أداؤهم مضعاعاته رحيافه عهازإنا فتوملانكته بصلون على النبي بالمها الذبن آمنوا صلوا عليه وسلوما تسليماً }. وعلى الذبن يصلون الصفوف الأولى وأن ذلك فبالأن ينبر عثان العباسف فحا أشرج أحدين أبي فالبكاليل وسواخة صيافة الساليعية وسكم ودارنا فأمرف أن اتراً عليك فقرأ على فم بكل الذير كفروا مرأهؤ الكتاب والمشركين منفكين عنى تأتيهم ألبينةُ وسولعن الله ينلو صحفا مطهرة فيها كشب فيمة وما نفوق الذين أو نوا الكتاب إلامن بمعماجا مهم البينة) مأن الدين عند الغ الحنيفية غير المشركة ولا ألبيودية ولا النصرافية ومن يفعل ذلك غلن يكفره ، وفحرواية و(ومن يعمل صالحة فل يكفره وما اختلف الذين أو توا الكتاب إلا من بعد عليا الهم البنة كمان الذين كفروا وصدوا عن سيل الله وظرفوا الكتاب لما جارهم أوائتك عند فخه شر البرية حالمان الناس ألا أمة واحدة تم أرسل أقه التعيين مبشرين ومنفرين بآمرون الناس بقيمون الصلاة ويؤتون الزناة ويعيدون الله وحده أولئك عنداقه خبر الع به جز اؤهم عند ربهم جناف عدن بجرى من تحتها الآنهار خالدين فيها أبدأ رضىافه عنهم ور ضراعته نالك لمن ختى ربه ۽ وفي رواية الحائم ، فقرأ فيها ولو أن ان قدم سألواديا سومال كاعطيه يسأل ثانيًا ولو سأل ثانيا فأحلبه يسألناك ولا يملا خوفسان آدمإلا التراب ويتوبساقه علىمن تلب وماروى، أجنا أنه كتب فحصمته سودني الخانع والحفدر الخهمإ نافسته بنك فسندقرك وتتى عليك ولانكفرك وتغلعونزك مزيضيمك اللهم وباك نعبد وللصفصل وتسجد وإليك نسعى وتحفد ترجو برحتك وتخشى عذا لمئابان عذابك بالكفار طلحق فهو من ذلك القبيل ومئله كذير ، وعليه يحمل مآر واه أبو عييد عن ابن عمر قال لايقو أن أحدكم قد أعدْت الفرآن كله ومايد. به مأكمة فدذهب منه قرآن كائير وفكل ليقل قد الخفت منه ماظهر يوالروايات في هذا الباب كلير من ان تحصى إلا "ما عمولة على اذكرتاء أو أين ذلك عايقوله الشيعر الجسور (ومن ايمعل المتلفتورا فاللعم توري) وأما انساطلان فراه إن القرآن فان على عهدرسو للشرصلي الله تسالى عليه وسأمجسو عامو لفاعل ماهو عليه الآن الغ إزاداديه أنهرت الآيوالسور كأعواليوموأنه غرأه مزسفظه فالصدر مزالامماب كمفلالسكته كأن مقرةا في العسب واللخاف فسلم إلاأنه خلاف الظاهر من سيلق كلامه وسباقه وإن أراد أنه كان فيالعهدالنبوي مقروباكا هوالآنلاخيرونان مرتبا وبجموعا فيمصمف واحد غيرمتفرق فالمسب والمخاف فمنوع والعليل الذي استدل به لايدل عليه فا لاعتفى يويانه السبب كيف ذكر في هذا المعرض خشات ابن مسعود وأبي عُلَ المسحف العشماني فالسور متلافي مصحفناه القوارمية عشرة باجراع من يعند بعوقيل للاتفاعشرة بحطرا الانفال وبرامة سودة والعدة وفي مصعف ابن مسعود مائة وانتناعت فصورة ﴿ لَهُ لَمُ يَكْسُهَا لِمُعَوِّدُوا ﴾) أناطان يمكهما من المصاحف ويقول ليستأمن كتاب لله تعالَى وإغا أمر الني صلى المذيعالي عُليه وسكم أن يتعوذيهما

ود) و الم يحكن عيادة ايمنا فكن الالاعظاء التاليسان من الفرة أن مباد الله والمرافز كرنداء مخطراً أوجوب قرامتها في السالاة فلا يخشى ضباعها الدامنة - (ب) كما أشرجه عند الوحن بن أحد والطعراني هن التخميراه منه (م- ي حروب المسالة)

ولهذا عوذنهما الحسن والحسين ولم يتابعه أحدمن الصحابةعي ذلك وقدصهاك يتخلين كرأمهاق الصلاة فانطاهم أمهما غير حنو الزائين قرآ ما عنده والغواء أنه إنها أنكر الكتابة وأولا بالكتاب المسعف أيتم ألتأو بال مستهد جدا وا لايصح كالابخابي وفي مصحف أي عمسةعشرة لابه كنب في آخر مبعد (العصر)سورتي الخلع والحفدو جعل سورة (الفيل وقريش)فيه سورة واحدة وترتب كل أجناً متغار ومغاير التركيب مصحفناه غاير ذلا أرد عليها فسورة (ن) في مصحف ان مسمود بعد (الذاريات) و (الأفسم بيوم القيامة) بمدارعم) (والنازعات) بمدرالطالاتي) (والفجر) بمد (التحريم) للغير ذلك رسوه قلى اسرائيل) فيصحف أن بعد(الكيف)و(الحجرات)سدون)ورتيارك بمد (الحمرات)(والنازعات) بعد والواقعة) و (أونشرم) بعد إقل مولة أحد) مع لحدة ف ثاير بطور لمن رجع إلى الكتب المتفاغل هذا الباب والبأن والالبقض فطي على قلب هذا البعض فقال ماؤلله لم يتعكر ف مقبقة الحال وأربيال وغم النيال قاصدأ ان يستر بمنخل عنتل فبديه نورذى النورين الساطع تليه من برج غمس الكونينوس بدوصحه مع أن نسبة هذا الجع الهمة من أوضع الأمود بل أشهر من المشهور . ومو شائع أبضاعت الشيمة وليس لهم إلى إنكار افريعة ولكن مركب النعسب عثور وحفعب المستف عشوره وإذاحققت بأذكر لعور عبيده اعلمك تلوثاه عَنْعُ أَنْ تَرْتِب آبِهِ وَمُورِه بَوْقِفَ مِنَ النَّيْقِينِينَ أَمَا تَرَبُبِ الآي طَوْنَهُ تَوْقِيفًا عَالا شهة فيه حتى نقل هم مَهما أور كشي (١)و أمو جمار (٧)الاجماع عليه من غير مقلاف بين المدلمين والنصوص متطاهرة على ذلك. ومايدل نظاهره من الأثار عل أنه اجتهادي معارض ساقط عزدرجة الاعتبار فالحمر الذي أخرجه البزأني داوه بسنده عن عبدالله بن الزبير عن أبيه قال بأتى الحرث برخزيمة جا نين الآيتين من آخر سورتهرا له ظال أشهد أق عمتهمامن رسولياف صلى اندتدالي عليه وسلم ووعيتهما مقال عمرو أنا أشهد لقد سمعهما تم فالرلو فانت الإنها آبات لجملتها سووة على حدفة اظروا أخرسو رفعن القرأ آن فالحقوهما في اخرها فانه معارض عالإنجمصي تما بدل على خلاه و ل لان أبي دارد مخرجه خبر بعارصه أبعنا فقد أخرج أبيضا عز ابني أنهم جمعوا الغرآن ضًا التهواً إلى الآية اللي في سورة براءة (تُمِنْصر قرأ صرف الله فلرسم يأتهم أو مِلابعة بهون)ظوا أن هذا الشر مانول فقال أن أن رسوليات صلى الفاضل عليه وسام أقر أني بعد هذا اليتين (القدجا، ثم رسول) إلى آخر السورة ه وآما ترتيب السور فني كونه اجتهاديا أو توقيفها خلاف والجهور على الثاني(٣)قال أو بكر الإتباري الوليات تعلل الغراآن طه إلى سماء الدنيا تجغوضاق بصعوعشرين فكأحد السورة تتؤال لامريحدث والإيقبيو البلستخير فيوقف جبر بالرانسي صلى الله تعالى عليه وسلم على موضع الآية والسورة وفي قدم أواخر فقد أفسد(ع)غلم الفرآن * وقال الكرماني:ترتيب السور مكذا هو عند أنضالي فياللوج المجفوظ وعليمة ورسولياته ممل الله تعلل عليه وسنم بعرض على جبريل فل سنة ماتان بجامع عنده منه وعرض عليه في السنة التي توافي فيهامرتهن. وغال الطبيءخله وهو المروى عن جم تحدير إلا انه بشكل على هذا ما احرجه احمدو النومذي والبوداو مو النسائي والن حبان والحاكم عران عباس قال فلت لعثمان ماحاكم علىأن عمدتم إلى الإنفاق وهي من المثاني ولما براخوهي من الذين(٥) فقرتم بعهما ولم تكتبوا يانهما سطرهم الله الرحر الرحيرو وضعتمو هالى السيم الطوال الفقال عثمان كان

⁽ع) في طبرهان آه منه (م) في المسلسات اهدت (ج) وحفا أحر هوي اه منه إع) . بعضهماستبطاعرالي <u>بينين.</u> الانا وسنين سنة من فوله في مبورة المناهن (ولن يؤخر الله فعسالة) بعاد اجلها) بالهاركس تلانتوستين سورة وعقبها بالتنايق الاندارة في طهور النفايق بعدفت ويتجها احت (ح) الحين الزيدعل مائة بمة ارتفارها والمائق مناماراليا الهين

رسول الله ﷺ بنزل عليه السور فرات العمد فكان إذا نزل عليه الني، دعا بعض من إلى كتب إفوال دوراً هؤلا. الآبات في السورة التي يذكر فيهاكنه وكذا والدنالاتفاليان أو الرمازل ملدينة ولاند براء من آحر الفرآن زولا وكانت قصتها ثبيهة مقصنها فيلذك أبا منها نفيض سول القاصل الاتعالى الوصلوط بجزاءاتها منها في أجل ذلك قر نصيبتهما ولم أكتب جنهما سطر سمانه الرحم الرحم ووضعتهما في تسبع العاوال تهذابيك على أن الاجتهاد دخل في ترتيب السورو فذا دعب البهني إلى أن جبوالسود ترتيبها تو فيفي الابراء والإنقال وله ابشرح صدر الإعام السيوطي فاحا ويذرعاعل الحراب يرالذي يشرح له صدرهما الفقيرهو ما انشر حب لدهندور الجمع الفقر أمن أن مأمين الخوجين الأن موافق له في اللوح وزألفوان وحالنا أن بيحل صلى الله تعالى عليه وسلم أمر الفرآن وهو نور نبوته أو يرهان شريعته فلا بدارًما من النصاح عواصع الأي والسور وإما من الرمز أليهم بفلك وإجرع الصحابة في المآل على هذا الترتيب : وعدولهم عماً فإن أولًا من بعضهم على غيره من الإساليس، وهو تلذين لاتفين فناتهم لباطق، ولايصدهم عن اتناع الحق لوم لانم ولا توك قائل. أقوى دايل على ألهم وجدوا ماأهزهم عدًا . وفم يدع عندهم جبالاولاو مما يه عُمَان: ضواف تعالىت وإن لم يقف على ما غرده الفطع في وانه والإخال وصل ما تعلُّ بناء على ظه إلا أن غيره وقف ، وقبل ما فيته ولم يترفف ، وكم ندمر وآهن الله تعال عنه مواهنات لم ، أدى "بها طنه طبكي تعلمان صدا الواهفا اللي طعر غيره يتعفيقها من النصوص أو الرموز فسكت على أن ذاك كان فيز ما لعلى علمان عند النعة في واسكن الما رفيك الإقلام وجفت المنحف والخامص البكامة فيأوانه وافتدت المبلورد في ماار الإقلق بأنامه والسب ذكك اليه و قصر من دونهم عام والسؤ اللمه وجوابه نيسة قطعين فيالفلافة على الاستقلال لجواز أن يكوب السؤال للاستخبار عن سرعهم الخزالة ، والحواب لابدائه على ماحطر الد أثمال. وبالخلة مد إحماع الامة على هذا المصحب لابنيني أن يُصاخ إلى آ حاد الإعبار و لا يُشرِأت الى تفاتع غرائب الآاد هافهم دائَّ واقد سبحانه ونسالي يتولى هداك فر العائدة السامة كم في بيان وحه إنحار القرآأن ه

لا إعراكه أن إنجاز النبر آن الامر بقايه و لا شبهة تدريه وأرى الاستدلال هنا عليه الا بختاج اليه و اشبه صروب و مشين ذبات الله على المسلم المباعدة و تشاه المسلم المباعدة و تشاهد الناس و مشين ذبات الله على المباعدة و تفقيل المباعدة و تشاهد الناس و دين المباعدة و تفقيل المباعدة و تفقيل المباعدة المباعدة المباعدة و المباعد

هنه ولو قانت بلاغة منتهية إلى حد الاعجار ماطلبوها فر الحاسل *ع أن في كل عصر من نتهي الب*ه البلاغة وذلك غير موجب الانجعاز ولا للدلالة على صدق مدعى الرسالة الجواز الن يكون هو امن انهب اليدروقيل هو اشتهاله على الاخبار بالغيب ورد ، أما أولا فبأن الاصابة في المرة والمرتين ليست من الحواري والحد الذي يصير به الاخيار محارفا غير مضبوط فاذآ لا يمنح أن يقال ما اشتمل عليه القرآن لمبصل البه يوأما ثالبا فبأنه يلزم ان يكون أخباد المنجمين والكهنة عن الاموأر المقيبة مع كثره إصابها ممجزته وأما ثالا فبأدبرم أن فيكرن التوراء كذلك لاشتهالها فاشتهاله . وأما رابعا فيأته بلزم أن يقون الحالى عن الاخيار بالذب من الفرآن غير معجز وقبل فر كرنه مع طوله واستداده ميرسنافض ولا مختلف وأبطل بوجهين (الاول إأبالانسنم عدم التناقض والاختلاق قيه أسالتناقض غفوله تمالى إوما عليناه البيعر ومايشغي له إوالبحرر كالهافيه وقال تمالي. (فلأ أنساب ينهم يوحنه ولايتسا لون)ثم فاله (وأقبرُ بعضهم على مض بتساملون) وفائدتما في (ومامنع السرأن يؤمنوا إذجائم ألهنى ويستغفروا ربيم إلا أن تأتيم سنة الأرابيز أوبأنهم العذاب فبلا يقحصر المائع فيأحد السبيع وقال أومامت الناس أذبؤ منوا إذجامه بالحدي الالن قالوا ابدئ اللهبتر ارسوالا) فعصر النام فيغيرهما إلى غير ذلك والماتلا ختلاف مكاقولة قبال (فالصوف المنفرش)بدلة كالعهز المنفوش)؛ أوله تعلل (ضربت عليهم المسكنة والذلة) بطاقوله الدلة المسكنة وقولة تعالى (النبي أولى بالمؤدنين من أنفسهم وأزواحه أمهاتهم) وهوال لهمواتوامتنالي فيخلق آدم مرقمن تراب ومرقعن حأوم تعزيطين ومرقعي صائصال على أن فيه تكرارة العظيما ومغويا كافحالو عن وتصةمو مي مثلاو تعوضا لإجدام الواضعات كمافي فوادتدار إفصيام تلا تأياء في الجهوب مة إذارجعتم تلك عشرة فاملة) وقال عتمان إرق القرا أن لحناستقيمه الدرب بالسندية (التاني) أنالو سابت آلسلامة منجع فاللنائمة لبسهاهماز إنعوموجود فركثير مزالحطب والدمر ويظهركابافها بكونعليمة اربعض السور القصار بتقدير النحدى بهاء قبل هو موافقته لقضية العقل ودقيق المعنى ورد بأنه معناد في أكثر كلام البلغاء ويتقضرأ يغنأ بكلام الرسولمالغير المعجز وبالتوراة والابجيا يوقيل إعجاز نقدمه واعترض بأنه يسندعي أن يكون كل من صفاته تعالى كذلك وأيضا السكلام التديم الإيمال الوقوف هليه فلا يتصور التحدي به لإوقال إ الاستاذأ بوليسداني الاسعرابني والنظام وإمجازه بصرف دواعي بلذا العرب عن معارضة موقال لغر تعنير بسلهما اعترم التي لا بدمنها في المدرضة واعترض بأربعة لوجه (الأولى) له بسئارم أن يكون المعمر شمر فة لااتفر أن وهو خلاف لهاعليه إجماع المسلمين فبالمرا التانى أن التحديروفع الفراآن على لل المراسطوة الاعجاز بالصرفة لمكانت على خلاف المتعاد بالنسبة إلى غل واحد صرورة تحفق الصرفة بالنسبة اليه فبكون الاتيان بمثل فدم الغرائن سنادأ لدوالمتنادلكل ليسرهو الكلام الفصيح بل خلافه فيلزم انبكون الفركل كاذلك وليس كاذلك (الثالث) أنه يستلزم أن يكل ن مثل تنحر آن معتادا من قبل المعقل الصر فامن بعد فنجو و المعارضة بماوج دمن كلامهم مثل الفرآن الجلها (الرابع)؛ هو عاصر تذهب المرتضى أنه لو تان الإعجاز بفقدع العنوم إداطقوا به ولو تباطقوا الشاهياة العادة جارية بالتحدث بالخوادق قبت لم يكن دل علىف د الصرقه عهذا الإعتبار واستدل بمجهم على

ضافً القول بهايقوله تعالى (قل لئن اجتمعت الانسى والجن) الآية فانه بدل على يجزعهم بناء تعرهم ولوسلو ا الفدرة لم تبل فائدة لاجتماعهم لانه يمزلة اجتماع الموتى وليس بجز الموتى عايجتفل بذكر و لايأس بانضيامه إلى ماذارنة بوأما الاكتمالية في الاستدارات المنافرة على الآمدي وغيره الاتحاز بمملته (١) وبالنغر إلى الحدي وغيره الاتحاز بمملته (١) وبالنغر إلى العده وحديثه والمجاز به عن الغيب والمتحاد الدكتر بوقول فيها قبل لاسلم المختلفة المجارات به أن الفير من المؤرود وينافر بالأسلم والمعارفة المجارة المجارة المجارة المجارة المجارة المحارفة وحيث الاتحاد الاشتمار المجارة والمؤسسة المجارة المحارة المحارة المجارة المجارة المجارة المجارة المجارة المجارة المجارة المحارة المحارة المحارة المجارة المجارة المحارة المحارة المجارة المحارة المحارة المجارة المحارة المحارة المحارة المحارة المحارة المحارة المجارة المحارة ال

فر أنها الأمال؟ فلا أن اتنعابات بين مل أنه وي به من الدعاء والذا فم يأم على وغيرهم عمير عن المشافق ووم في الصناعة قلا اعتماد جو لا مجرد فالنوت الاعمار المجرال ذلك العرفاس أنصر سورة على ماة كو ووم) مدول عن سواد العابل فراء أما الناق به فلا أن العدوة على البعض لا تسامره القدرة على الكال فرفاة أبحد الكثير قاولو خل طام فقرة أن افتراض أو بوت أو بينان و لا القدر على وصعر خطة و لا نظم قصيدة،

﴿ وَأَمَانَتُكَ كَا هَا لَمُ الصَّمَانَةِ لَمْ يَخْتُمُوا فَهَا نَخْتُمُوا أَمِهَالُهِ لَنَا يَعْقِ للنَّبِي صلى للله لمالي عليموا لها وسالم من ومَا أَوْ أَنْ للاغْنَهُ غَرِ مَعْمُونَا الكرمِ العَنْشُوا فَيَانَا فَرَآلَ وَفَلْكُ لاَيْضِرُ فَهَا تَعْنَ

فر رأما المرابع كم فلال طاب ابيده لما تدمناه في الدائمة السادسة أو للوضع والتوليب يه قبل الوطوعة الاحتباط في الإحتباط في الإصدار المؤلف المناسبة المرابط في المرابط

في أما الاول كم فلاء لايلوم من ندم كون الاصابة في المرة والموابق من الحوالوي أن لاتكون الإصابة في " الحرات الكابر، منها والصنابط العرف ولا ينغني أن مناور دامن أحبار النهب في الفرآن عا يعد في نظر أهل العرف كتبراً الامتاد الاصابة فيه بحثته في وأما الندى مج ملان أحبار المنجمين ما بان فاذبا منها الااحتجاج وما كان صنفا وتكردت الاصابة فيه كالمضوف والتسوف عير وارد لانه من الحساب المتاد لمن بعاض

⁽۱) كون الاعجاز مجملة ديره الامام الدير طي العص المدركة بالدور و التحدي مكل الفرآن ويعشر سور وإسوارة ابل والوقعيم ة أطاهم الاطلاق وقبل الفراميانة بذي الدوات ذري البلاعة فالهم والديراة عنه

⁽۱) والحروش لوال أحرجه الحاكار تحجه وتابيقي و الدلائل من الدعاس الهامة (۱) على الديكتها في المراهل في المراهل الول الغراس بحثة أو بصوره الفوال معجزاً الغهم العاسمة

صناعة النجم وأخبار القرآن بالنبوب ليست كذلك وأما أخبار الدكمية فالفول فيها كاف السحر • ﴿ وَأَمَا ۚ اللَّاكِ ﴾ فلا أن ما في التوراة من الإخبار بالفيب إن ثان كثيرًا خارفًا اللهافة ووقع التحدي به فهر أيضاً منجز وآية صدق لمن إلى بدولا يضرنا النزام ذلك ﴿ وَأَمَا الرَّابِعِ ﴾ فلأنه لابرد على من يقول وجه الاعجاز بحوع ماتقدم أصلاء ومن بقول وجهه محرد الاخبأر بالنبب يقول بأن الخالي من ذلك غير مميعن وإنما الاعجبارُ في القرآن بجملته وبكني ذلك فرغرت ، والاعتراض على كون وجه الاعجاز عدم التناقض والاختلاف مع الطول والامتداد بوجهيد مدنوع ﴿ أَمَا الأولَ ﴾ قلاً ن اشتبال الفرآن على الشعر قد -بنيَّ جوابه فلا ينافض (وما عدناه الشمر) وأما الآيتان الاوايتان فقد أجاب عنهما ابنَّ عَبَّاس حين سأله رجلّ عز آيات من هذا القبيل بأن نني المسألة قبل النفخة الثانية وإنهاما فيما بعدير السدى بأن نني المسألة عند تشاغلهم بالصمق والمحالب والجواز على الصراط وإنباتها فيما عداها وارتصمود بأن المسألة المنفية طلب متهم أافقو مَن يعض والمتبنة علىظاهرمدناها فلامالقاد وأماالاً بنان الاخريتان فعني الأولى منهما (ومامنع الناس أن يؤمنوا) [لا إر اده الله أن تأتيم سنة الاولين من نحر الحدف أو يأتهم المفاب للا في الآخرة ولاتك أن إداده الله تدال مائمة من وقوع مأيناق المراد، فهذا حصر في السبب الحقيقي وسيني الناتية (وما متع الناس أن يؤمنوا الا استغر اسجنة العشر وسولا وهومدلول القوال التواليا والهال لايناس المانعية والمدلول ليس مانعا حقيقياً بل عادي لجواز وجود الإيمان ممه فهر حصر فى الماتع العادى فلا تناقض وسيأتى فحذا إن شاءالله تعالى زيادة تحقيق ه وكذالالئله عايضي عدمه ذا المرحث بو أما الاختلاف المدكور فليس هو المتم في أوله تعالى:(والوفان من عند غيرانه لوجدوانيه المنافا كثيرا) لانالمرادية أحدامرين الأول لاختلاف المنافض قبلاغة بوالثاف الاختلاف فيما أخبر عنه من قد من الماضين وسيرالا والبن مهأمية من جانبه وعدم دراسته للعلوم ومطالعته للكسب ولاشك أنه لم يوجد فالفرآن شيء من مقمالاختلافات على أن أمال بعض ماذكر من الاختلاف ليس بقر آز لأنه لم يتواثر وأدال البعض الأخراخ تلاف مقال لاختلاف الاحوال بوالمرجع إلى جوهر واحدوهو التراب في خلق آدم مثلا ومنه تموجت تلك الإحوال واي ضرر في ذلك . وأما التنكر ال أللفظي والمعنوى فلا يخلو عن فائدة لاتحصل من غير تنكرار كبيان اتساع العبارة وإظهار البلاغة ونزيادة التأكيد والمبالغة إلىغيرذلك مماقد أسمن المفسرون في تحقيقه وبيانه وستراه عنوله تعالى وأما مايتوهم فيه أنه من قبيل إيضاح الواضعات فليس بخارعن درما حتماله ورغر خيال ، فانعلو لم خل فيماذكر من الآية (تلك عشرة كاملة) لتوع و لوعلى بعد أن المراد وتمام(سعة إذا رجعتم) بل في ذلك غير هذه أسرار ستأنيك ، يسون باريك ، وأما قول شعان أن فبالقرآن لحنا الخضو مشكل جداً إذ فيف بطل بالصحابة أولا المنعن في الكلام نشلا عن الفرآن وهم ثم كيف بطن بهم الزآ أجساءهم على الحطأ وكتابته تركف يظن بهم ثالنا عدم النب والرجوع ترفيف بظريتمان عدم تغييره وكبف بترة لتقيمه العرب وإنا كاناأذن تولوا جمعه لرغيمو موهم الخبارنكف بقيمه غيرهم فلمرى إن هذامه استحيل عفلا وشرعا وعادة ه فالحق إن ذلك لايصح عن عثمان والحُبر ضعيف مضطرب منقطع. وقد أجابوا عنه بأجوبة لاأراها تقابل مؤنة نقلها والذي أرآه أن رواة هذا الحبر عموا شبئا ولمبتفنوه فحرنوه فلزم الاشكال.وحل الداملحال وهو ماروى بالسندعن عبدالله برجيد الاعل فالمثلافرغ من الصحف أني به عيان فنظر فيه فقال أحستم وأجملتم أدى شيئاستفيمه بأنستنتاه وهذا لاإشكال فيهلانه هرمن طب تغسيبالفراغين كناب فرأى فيعدالمتب

على غير الدان قريش تم وفي بذلك عند المرض والتقويم ولم يترك فيه شيئاولاأ حسبك في مرية من فللدندم عَى ماروي بسند مجمع على شرط الشيخين عرب عشاء بن عروة عن أبيه فاتسألك عائمة وهي المهتمل منها عن لحن الفرآن عنَّ قوله تعالى و إن مقال تسآخران) وعن قوله(و المفيدينالصلاة والمؤتون الزقاة)وعن وله المالي (إن الذين اأسنوا والدين هادوا والصابقون)اعتدلت بالبن أخي هذا عمل تكتأب اعطأوا في الكتاب، ركذا دار وي عن معيد بن جبر قان بقرأ (والمفيمينالصلاة)ر يقول هو لحن منالكاتب وبحاب عنالاول أن مني قولما أغطوه أي في استيار الاولي من الاحرف انسية خم الناس عليه لاأن تذي كنبوه من ذلك فيهاً لايجرز فإن مالايجوز مردود وإزطالت مدة وقوعه بروهذا النكي وأن هائشة وكرلها من وأي وضوالحة نمال عنها. وعن الناني بأن معنى توله لحق من الكالب لغة وقرامة له وقيالاً بغار المأخرى والنحو بين في توجيع هذه الفرا أنت غلام طويل سند معدميما بدر ؤن تدانمه العالى وأما الوحه النائي ﴿ اللاندَ وَهُمْ ﴾ } إلىأن فرجه لإعجاز عدمالتناقض والإحلاف معالفول والامتدادية ولياغرآن بجملتاممهين أبالك فسلامة كالبرهن الحطب والشمر من ذلك وفلهور ذلك كليا فهما بكون على مقدار بعض السور الفصار لايتفرء شيئا كالايخل قصير • وقد أطال البلداء الكلام علروجه إعجاز الفرآ لنروا تواجو وشتى الكثير منهاخواصعوفضا ليدمل الروعفالتي تلعق المرب ساسميه وأله لا يمله تاليه بل رداد حباله الزديد مع أن الكلام بعادي إذا أعيدو ثونه آية بأقية لا تعدم ماغيت الدنيا مع تكمر الله تعالى محفقه والذي يخطر بقلب هذا الفقير أن الفرآن بحملته والعاضه حتىأقصر سورة مه ممحزً بالنظر إلى نظمه وللاغته وإخباره عن الغب وموافقته لقطبة العقل ودقيق|المعنىوقة يظهر علها في آية وقد يستنز البعض فالاخبار عن الغيب ولاضير ولاعب فا يبض كاف وفي الغرض واف ه نجوم سمد دلمها مفض کو ڪب 🕒 بندا کو کب تأوي البه کو ائب

أماييان كون التطهومجر أفلا نامر التي تأليف الخلام على ماقيل خس (الاولى) علم الحبوطة بعضها للي يعمل وحصولة المعلم اللي يعمل وحصولة المحلومة ومعا خرو تغالله المنطوم (والرابعة) ان يعمل المحلومة المحلومة

ا من كل لعظ تكاد الاذن تجدله ... ربا ويسبده القرطاس والغلم

و يثريد ذلك أنه لايصح أن يقال له رسالة أو خطابة أرسيع كما يصح أن يفال هو تلايم والليلغ (ذا فرع محمه فصل بينه و بين ماعداء من النظم بلاترويد وهذا ما لاخفاشيه على الرجال متى على الوقيد، وأما بيان ذلك في البلاغة فهو أن أجناس الدكلام مختلفة ومراتبها في البيان مشاونة ، فنها البلغ الوسيم الجول، ومنها الفصيح الفريب السهل، ومنها الجارى الطائق الرسل و مدماً فسام الكلام العاصل المحمودة الأول أعلاجا و النابي أوسطها والنالدة داناها وأقربها وقد حارت بلاغة الفراك من على قسم من هذه الاقسام أوفوجهة وأخذت من كل توح أعظم شعبة فائتظم لها بالتطاعفله الاوصاف مطاس الكلام بجمع صفتي الفخامة والمذوبة وعما الفضادين فكان اجتهاع الاسرين فيه مع نو كل منهما عن الأحر فضية ومنزلة جلية وقد خص بذلك القرآن \$لايحقي(و) وإذري المطرالسلمة ومُن ذان له في علم البلاغة إلغان وأما بدن إعجاز اشتهاله عورالاخبار بالعيب فلااته تضمره ابحكم تشرف بكائرات من أحيارالغرون(ألماضية والامر البلوية والشرائع المائرة ما كانلابها متعاقصة الواحدةإلا العذمر أحداراهل الكذاب الذي فطع عمره فيتملأ فلك والمعه فيورده القرآن على جهه وبأتي بدعني نصه روس المطومان مراتي اء أممالايقرأ ولايكنس صوافه أطل عليه وسلر مع الاعلام بنائي ضهائر كابر بوس غيران يظهر فالمتأملهم لهول أوفعل كقوله تعالى وإذ همد عالفت ن منكم أن تفتيلاً إن قراء الذر ويقو لون في أنفسهم لو الإيمديداته إو الإعلان بالحوادث أنستقية فالاعصار الآتية كفولدتهال وأفرعلهما ارومي ادفيالار متروههم مدغلهم سيغلم لافي بصفع مشين إلا أخبار أقواه في أضايا الهميلا يفعلونها في فعلوا والاقدروا كمفرته تمالي خدا بالمدرد والمدار الملوث إن كتتم صادقير وشريت وهأبذا إداعاه احتمد وإلى أضعاف وهنا عقيمن منل ذاك قد اشتدل الفرائل عليها واختصرهن عِنْ الكتب باحق أنا أنصر حودة فيعوم الكوثر تشير إلى أربعة أحبارع العبب موأنها للائد آبات ﴿ الأول ﴾ في أو نَعَلَى (بَالْعَطَوْكَ الْكُومُ) إِذَا أَدِيدَ بِهِ كَافَيْهِ هِي الْوَابَاتَ كَثَرَةَ الانَّاعِ فِو اللَّذي مُوفَوْفِهِ (وَنَحَرَ) حيث أَرْبِدِيد كه أموا تظاهر الامريالتحرفهو إشار فإلى البسارسني يمكمه الاندام عليه أوات لمت وأثر احرد ويراد بدار وإن شاتك هوالابتر) حيشصر جرده زأن شاتك لااستأبر لاعقب لدفكان كاحبر ولاشك عامل عافي أرجسوع ماذكراه بمعزعه البشر وأمالكجان وافقته لفصية المقروديقي المني فلأنه المشعل علىتو حيداته مطال وتنزيهم والدعابال طاعته وبيان طريق عبادته مرتحليل وأمرج ووعظ وتعليم والمر بمعروف ونهيء مكر وإشارة إلى مماس الاخلاق وزجرعن معاوينا واضعائزشيء منهاء وضعالذي لأمري أوليت ولاأليق ولايتصورا مري منذاك ولا لمحلق جاساً بيز الحجة والمختبرة والدليل والهدلول عليه ليكون ذلك أوكد للوومه أدعاليه واستدليه العربه واجتناب ماهمي عنه مع إشارة أنيفة وراءوز دقيقة واسرار جزيلة وحكوجلية ستقص إن تداراته تعالى على أكدير منهاعيت لانبغي في شك من رد من يقول بأن دلك معناد في أفيثر كلام ليلفا. وبأنه ينتفض بالنوواة والانصارع بكلام الرحول القبر الممجز فأن اشربا من يد المتناول.

وماكل مخضوب البنان بثبتة - ولاكل مصفول الحديد يماني

فهذه الأوجه الأربعة مى الظاهرة في وجواعجاز الفرآن والشهور عندا فههور الاقتصار على بلاغته وفساحه حيث بلغت الرتبة الطيار الغاية الفصوى التي لم تكد تخفى على أهل هذا الشأن حتى الغماء في بحكي أن الاصهمى وقف منعجا مى الهرأة تنشد شعرا فقالت أنعجب من هذا أبن أنت من قولة تمالى (وأوحينا الى أمهوسى أن أوضية فانا خفت عليه فألفيه في أثم والاتخافي الاتحراق بالمرادوة إليك وجاعلو من المرسنير بالافقاد جعم أمرين وفيين وبشاراتين أى مع ماني عماليدك بالمنوق بويصفهم جعل المدار النظم الخصوص والمافي تاج له فاتلا إن الاعجاد المنسق بالفصاحة والبلاغة الايتماق بعصره الذي هو الفقط والمعنى عن الالفاظ أفتاظ مؤلف تعالى عالى عربي) والا يتعانيه فإن كابرة منها موجود في التحكيب المتقدمة إلى قال تعالى ه

⁽۱) وقال السكاكي[عثر النابحجاز الفرائن يدرك ولايمكروسة، كاستفاعه ألوزن الملاحقة وطب النفيولايدوك تعديد لغير فوى العطر السليمة إلاياتقان على المعاني والبهان والنمون بهما عايمهم ادمت

﴿ وَإِنَّهُ لَقَ زَمِ ٱلْأُولَينَ} وَمَاتِهِ مِن الصَّارِقِ الْأَشِّيةِ وَ بِاللَّهَا وَاللَّهُ وَالاخبار بالعيب فاعجازه ليس والجع إلى القرآن من حبث هو قرآن باللكونه عاصلاه ن غير سبني تعلم والعلم والكون الاحدار بالنبب إحباراً بمالاً بمناذ حوامةان مهذا التغفرأو بغير معورداً بالمرمية أوطغة أعرى بعبارة أوإشارة بالالعومتماني بالنفر المخصوص الذي هو صورة الفرآن وبالأتلاف العمور يخلف حكم تشي واحمه لابعتصره فالخانم والقرط والسوار إيأ فان الكل من ذهب مللافان الاسرمخلف والمنصر واحدر ذالخاتم المتحذ منذهب وفيدة وحديد بسمي خاتيا والعنصر محتف فظهرأن الاعجازالختص القرآن متعنق ينظمه المحصوص وإعجاز نظمه فلسلف بيانعو أنت تعلمانيه وإن فارقر بديرا للمق وأجدالاقوال عندي كوته الصرفة انحضة حترأن قول المرامني مهاغير مرتضي بالإبخوعل من الصفادها موااسم عطاته بالأمدس ذلك كونه بالفدم كهاهو فريب عن موجه بتدعهد عاتقدم بالوسيأى أرشآء الدائدالي رتشه لهذآ الكلام من بيان احتلاف كناس أبعد ف تفاوت مرانب الفصاحة والبلاغة في آياء و بنصح لك العراخي الفقيق بالقبول والقائمالي المستنى والمستار فيهوالمقاهر مزانفو الدعلي هذا فلفدار وفرانسامة مالابتعلى مراالاسراران وهذا أوان تقييل شعاه الافلامي حروف سيحان كلام الله تعالى الملام ي

لا سورة فاتحة الكاناب أكبر

الخناف فيها ، ذلا كثرون على أنها مكيةً بزس أو الزمارل من القرآن على قول (١) وهو المروى عن على وان عباس وقنادة وأكثر الصحامه وعز بجاهد أسامدوة (ع)وفداهر د بذلك حتى عدهموة منه وقبل نزلت بكه- ين فرضت الصلاة والملاينة فاحولت القبلة لبطرأ هافي الصلاة كالالتجوفيل معتها مكي باعتهامدي والايخغ متمعه وفسلح الناس بالاستدلال على دلبنها باآية الحجر إولفدآ نيناك سيعامن أنثاقي والقرآن العظايري وهي مكية لنص العلماء والرواية عرابن عالس ولها حكمرنوع لالأن مافيلها وماجدها في حق العز ملكة كرافيل لا تعبي على أن المكي حالها فرحق أهل مكة والشهور خلافعوالأفوى الاستدلال النفؤعر الصحابة الذين تاهدوا الوج والتنزيل لان ذلك موقرف أولا على تفسير السبع المناني بالفائحة وهو و إن نان محيحة نابناً في الاساديك (٢٠)(١ أمَّد فدصح أجفاحن أبن عباس وغيره تفسيرها بالسام الطوال يرنانيا عنياصناع الامتنان بالشيء قبل إبتائهم أن الله تعالى قد العنن عليه صلى الله نعائل عليه و علم بأموار قبل إينائه إياها كفوله تعالى إنا فتحال فحماسيدا إ فهو قبر الدنح بسنب والنصير بالمناضي تحقيق للرقوع وهذا وإن كان حلاف الطاهر لاسبها مع إبراه اللام وظة (قد) ووَّد وده في منزحن للنه والعالب فيها سُبق الوقوع رعطات (ولا تمدن عينيك إلى المنتشأ به) الآية إلا أنه قد حدش للمالم بلايقال إن هذا ودالثالا بدلان إلا على أنها ولمت بمكاء وأما على لم تروطها بالدينة

⁽١) فحد رويا عن ألى مبسرة أن رسول لق ﷺ فان إذا برو صح منادية بناويرا محمدة العمرات العلق هاريا خالمة ورفة بن يوغز إذا عمت الداء فانبت حرّ قسم الوقول الكركال فنا برز عم الداء باعماً قارليبك للانز التهر ان لايان إلا أنَّه وأشود ان محمداً وسول له "م قال (خمد قد رب العالمية الرحم مائك بوم الدين) على و غ من فأنحه الغرائن ولولا صمة الاختار على فهير مدا النحو لان هذا الحبر أنوبي دايل على مكرنها فانهم إد . (٧) ويلزم ماه أنه ﴿ فَا مِنْ يَضْعُ عَشَرَةَ مَنْ مَلا فَاعْمَةً وَمِنْ طَائَّةً فِي البعد الْعَمْدُومِ ﴾ فقدر وبنا عن أي مربر مثال وإنورسول الله صفيافة تعالم عنيه وسُمَّع قال عالم أن كان كاب أم التراد تغالم النبر على برده ما أنول الله في التوراة والان الانتجال ولا في الزبرد ولا في أنم أن مائها إنها الهوائسيم الناني والمتم أن النظم الذي أوتيت العب

أيضاً فلا لأما نفول؛ كن هو الإصاروعل مدى الزليات الالبات وأنى به وماقالوا في الجوال عن الاعتراض بات الدول طهور من عالم العبب إلى الشهاد، والطهور بها قاية ال الشكر و فان عقهور الطاهر ظاهر البطلان كالعصيل الحاصل من دعوى أنه فان في في المائدة أو أنه سن حرف سرة وآخر أشرى لورود مثلك وماك أو السملة قارد والراة بدياب وبه تجمع المداهية والروايات مصحح نفوه ع لا موجب ثه فا لايخلى والسورة ما موردة و في مهموزة المبدأ إن كانت من السور و هم الرقية لان بعية على لمي معطه و بدوه إن كانت من المور الشاء وهي المؤرثة أو سور المدينة الإساطان (١/١) بالما يأو من المساور وهو الدار والاراتدام إلا تعادياً

﴿ ثَرَ أَنْ أَنَّهُ أَعْطَاكُ دُورَةً ﴿ رَّىٰ عَلَى مَاكَ حُولَهَا يَشْشِفُ

وحمدها قرآن يشامل على تني فأنحة وعائمة . وقبل طائلهة أي قطعة مستصلة النحرج آب الكوسي مترجمة توفيعا وفدانيت أحمار الجيع بالأساديث والإشاراتين فال يسكراهة أن بصل سرواة كذا أبل سوراة بذكر فيها كذا بناسلي ماروى عن أنسُ وابن عمر من اللهي عن دالك لايعتد به إنا حديث أنس عنميف أو موضوع وحديث ابن عمر موقوف عليه وإن روى عنه بسند العهيم { والعاتجة } والأصل صفة جعلت إعما لاول التي أ الكواء وأمعه في فلج البكل والناء للبغال أو الدالمة ولا آخكصاص قد بزية علامة أو مصاب أطافت على الاول (٧) تسمية فأبية مولي بالمصدر إشعاراً باصالته كالمدندس الفيمع إذ نعظه به أولا تم بو اسطنه يتعلق بالمحموع لكونه جزءأمته وكذا يقال والحائمة فنرابغوغ الإعرأ يعرض الأغر اولا وشكل بواسطته وأس هذا الأول لفة فاعلة فالمصادر إلا أمه أولى من كوَّ اللا أنه أو باعنة لان هذه مانهمة بالفعل ومفتراته له ، والعناب (*) أن لا نصف الانه ولا يقارن الباعث على أن الألة هنّا غير حالمية لايناء أن يُمكونَ البعض للبر مقصود وأجوز والأربكون للسبة أردادات مع وجودأس مرجوحة (والكتاب) هوالجموع الفخصي وفاتح العائمة بالفياس اليه لا إلى القدر المشترك أبدأ ورين أحرائه وافو منحكي في العلم أو اللوح أو أبيت تعرة فلا ضرر في أشهار السورة بهذا الاسم في الارائل بوالاهفادة الإرثي مزاهناة الاسم إلى المسمى وهي مشيورة. والثانية تمعني اللام كافيجز النبيء لايتعني مزيزاني مأتم فعنة لإن الصاف جزء لاجز في قالد شيع الاسلام (١) وهو مدهب معض فركل مرفال أن كيسان و السير افن وجمع إطافه الجراء على معنى(م) نتيج يعنية بأن في اللمع و شراسه إن رائقه رفق الإضافة معاما كدلك من غير فرق بين لجزءوا غرقي وعشهم جدارالا شافه في الجزئي بالإمطافة، وبعضهم خصه أبالدوع والخصوص الوجهي كافي الشالير جعلهاني المطلق قدينة بنداد لاميقو الشهرة لاتساعده ه ولهذه السورة الكريمة أعناه أوسليا البعر إلى نيف وعنه وافراحه هاتمة كتاب لانهام دوماي الزئيب المعمود لالأنها وفتنح عياق النطع وفي الفراءة في الصلاة فإ وعمه الإمام السيوعي ولاكام أون سورة تراسيخ هيل أَمَا الإون ونشَفْت هلان المُبَدِّنة مراحِين التعالم أو النول تستدعي مراءً قالزٌ باب في بفية أجوا بالكتاب من تبنك الحبلينين والادرب في أن التركيب التعليمي والنزولي ليسا بالترتيب المعهود , وأما الثاني فلها عرفت

⁽۱) وحه آسواز کاخاصه بالساعد اه سه (ع) کراه بالایل مایسم الاصلی فلا سایه آن الایتدار بای مطلاق که نمه عل از رز با عبار جزیا الاول اه مد (ع) و مزعیر الثالب الصنغ آنه و بصنغ و الحین فی نبذت عراطرب جنة باعث ومقارن اه مه — (ع) هوایر السعود صاحب النصير اه ب

أن ليس المراد بالكتاب الغدر المشترك الصادق على ما غرأ في العبلاة حق بعتبر في القسمية بدنيتها له. وحكى المرسى أنها سميت بذلخا لانها أول سورة كشبت فاللوح (١) ريمتاج إلى نقل وإن محسنا أرتر نيب الفرآن الذي فيمصاحفنا يما في اللوح فلر بما كتب التنافي ثم كتب المتفووعلية الفلن أمر آخر (و ثانيها) فاتحة الفرآن لماتدت حذوالفقة بالفذة ﴿ وَثَالُها ورابعها ﴾ أم الكتاب وأم الذِ آز وحديث (٧) ولا بقُران أحدكم أم الكتاب وليفل فاتحة الكتاب والأاصلة بل فدائد في الصحاح (م) تسميعاً مجالا ينفي على المتبيع وسيد بدلا الأوالا يتدارك ا أوتلاو أأونز ولاعل قول أوصلاة مها ومابعدها تال فانهمي كالام التي ينكون الولاجدها يويفال إيضاً الرابقام فنفدها واتباع الجيش لها ومنه أمالقرى أولاشهالهال كافال العلامة حطيمفاصد المداني التيل القرآن من النبا على الدنعال بماهر أهامومن النصديالأهر والنهيرومن الوعد والوعيد بأما التناء فظاهره وأماالتجد فاماس الحديثلاء للتعليم فيقناد أمر يغيده والامر الإيحاق بلزحه النبي عن العندق الجلة ولانزى (١) فيه بأساأو من اعدنا الصراط المستغير [راويد به ملةالاسلامةومن تقدير قولو ابسم الله ومن فأخير متناقه دو إمامن إباك تعبد قانه إخبارهن تخصيصه بالمبادة وهرالنعقق العبودية بارتسام مالمر السيد أوغهي فيعل فياجمة علىأتهم بتعددون يرلابر دعلى المعنولة عدم سبق أمر ونهمي أصلا وبجاب عندنا بمدتسلم العدم للا ولية بأن وأس العبادة الترجيدوق الصدر ما رشد اله(ه)لاسيا وقدمين تكليفه صلىاته تعلى عدوسلم التوجدو بليغ السورة وذلك بكفي وأمالو عدو الوعيد في قوله تعالى (أنعمت عليهم غير المنصوب عليهم) أومن مرمالدين أي الجزامةوالمجزي أماما يسرأ ومايضروهما النواب والعقاب وإغالات المقاصدهاء لان بعثة أرسل وإنزال الكتب رحة للمبادو إرشادا إلى الصاحبم معاشا ومعادا وذلك يمعرف من بغدر على إحسال التعم إيجاداً وأمداداً بأثم الترصل اليه بما يربط العنيد، ويحلبُ المؤيد عملا واعتقادا والتنصل عما يفضيه إلى جعالمحصل ومنع المستحصل قلوبا وأجسادا والتناجر عمعرقة المثني عليه مع الاستعفاق وتدخل للمرنة بصفات الجلال والجال بوصها مامنه (٦) الارسال والازال والنفاوت بين المطبع وألذنب ندخل الايتان ياتذنعاني وصفاته والنبوات والمعادعلى الاجمال يوالتعبد بتمكن بعمن التوصل واقتصا ويعاخل فيه من وجه الإعان بالنبوات وما يتعلق بها من الكناب والملائكة إذ الامر والمنهي فرع تبوت ذلاي في الجلة يروانوعد والوعيد يتعنمنان الإيمان بالمعادى وبيعنان علىالتعبدء والناس كابيل مائة لأتجد فهيا راحلة والاكثرون بشتهائرغة والوهبة وأوسطهمالر جاءوالحوف والخواص وفليل ماخ الانس والحية فبالنلاثة تم الارشاد المعصالح المعاش والمعادولاأحصر للك وجعالحصر جذا فلسلك الذعن اتساع والك أنزره التلائة إلى انتين فتدرج النناء في النميد إذ لاحكم فلمغل ولعلم إنتاجاته قسما لعظميحا إلى أن شكر المسمم واجب عقلا مراعاة للدهب الاعتزال ولميال البيضاوي بدلك فمير بماعيريه من المقال الو لانتهالها على جملة معانيه من الحكم النظرية والاحكام العملة الرهى سلوك الصراط المستقيم والاطلاع على مرا تب السعدا مومناز لالانتقيام والاول

⁽¹⁾ وقيل في العطيل إلانها فائمة على كتاب وروبان ذلك الحدلا السكل ويأن المفامران المراد بالسكناب الفرآن الاجتماع احداث (ج) وبه أخذ الحسن البحري احداث (ج) أخرج المجاو على وصحه من حديث أبي هررة مراؤحا ها إذ ارأتم الحد فاترموا بحم الله الرحمن الرحم إلها أم الفرآن وأم السكتاب والدجع المثاني احداث (ع) أبي مسائر أعلى المسائد أمل المسترة فإين الامر بالشهر فينا عن هذه عنده الميتلة الإنتائي ذلك احث (ع) وهو أجرار الارصاف.

المستفاد عن أول المورفل قو غور يوم لمين بورالماني من قولة وزياك إنداء والماعدة والمؤكل الصراط السنطير والتولة (نمين) الآية و لاطلاع من قوله (أنعون عليه) الغربية بند وجدد فدخلافه والامتراء القصص منصود من الإنعاظ وكرزا الدعليو الارسار هذه جمئة لمدي افرآ أدؤوها لإعطاعة والداهاة وأسط مرهاف أبريغ المرمامة منة عها أرابهة أنها الومز الدنوم الهرج ونافذ الدين الإول إعلى لاصوال ومعاقا بمعرف للتسالي وعطا تعواجها الالماترة بقوله زرب العالمين الرحن الرحير) ومعرقة النبوات وحيالم اده بقولة تملل وأنصت المهدا والمعاد للوسيالية يفوله تعالى (مالك و مالدين) [اللذي على العروجو أسه العرفات وهو الفراديقو لهل) للدعمة) وهي مداياة ومالية وهراه فتقوا الزالي أمار اللعائر بهزر الفعاء لات والفا كمعات والاعد فالعرائضكم مأت فامهمت الفروع فالي الإصواراء والزرائين وعزماه محصن آلك ليوجو عوالالخلاق وأجزه الوصوال الي احص بالصحداية والستوك لطرأهه ألاستدامه في منذ في هازت الرئيس المنفر الريالا في وهو لم إذاتك المنه وفي هورة الصرافية المشفر و إلى أو أدري حوالكم في والاخبار عن الاميرالمالله المعدل والادفياء ومايتصل مرالوعه والوعيديه والمراد مولاه أراأ معتد خبج غير المعهوب علم بولا اتهنالين بوإذ البسطة هدك أبيت أبسط مراذلت وهفاس الوجهان يصادعان حز الكشاب على المعانى أوتقار ها في التركيب الإعداق، والوجه الاواللاية تقايه ومزهاة رجعه العضريران فارأس وأخز لا لانه يشكل عليهما ماورد مرائل الدائحة قدال التي القرآن إدبر بفإدا العدائن لاج اللابداوي التصبيل فربادة صانه مهولة منزنة المكاآخر من التواد فاله الههوات أم فأله ورسي المجت عالمو هندس أن دائيا لا شنباط عل دلا أم العجوز والالز المرهمانك لفيلالات النهيال وأنا أقول الإقهد منجداتو حمورهمالهمه افرواه العبلي فيالهردوس من أو الدرواء وتحة الكتاب تجري ما لاجري في من الفرآن ويه أن فاتحة الكتاب جماً على كذة الفران ، جمل الفرآن في الكفة الاحرى لفضات فاعدًا لكتاب على القر أن سيرمر الشعاد لا يُبادر منه إذا الفض في الوات فيه وضيطاهره ذلك الحبرعل توجهه وعلى جهصاحب تنها لإتعارض للمرتصصة عكراته فيزيس الحعريزم مزمال لاسكال بأن الاوليكان لولا واعددهما النواب الباز لاحجر على لرحة الواحدة أو أنن احتلاف لغال لاحتلاف الحالية أو أن عاليدل أنها المحاصد للشه أو الأوالم أأرافي أحدالجران اوفيها تعلى تحالاه ماغاق ترادة الزاوفراف اعجرابان وَ إِنَّ الْفِيهِ فِي مَهِهِ وَأَبُو وَلَكَ فِنْكُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ فِي أَنْ لِيُلِّرِ فِي أَنْ للرقاسان بما تما في وجه نفسمية بذلك لامها أعضل تسور أو لان حرمتها كمرحة التمرآن كامأو لان معز ترأهن لايخل الهو الوالإساعيقه والمحكنان أماتكتاب والاأدنو ضرعها المضربود مالإطرادلان وجعالتسمية لإبجسانطراده والكبي الموحق الإمر اللغاء وبالإه الموتعاتي علفانا لايضار أمإزه فالت العانحة جامعة فعان الكناب الوسقط سواحيه فأحرف الثابو الجبرو الخذو نزاي والفين والطنابو العذبيلانا بقول المرافظات للاشارة إلى أن الكيانا فامنوي لا يترامه الكمال الصوري ولايقمه نفصاه إذاانه تعالى لاينظر إلى صوركم والاستعمام القاطعة الأوالشنساع إالكابر مزالاسرار وفالتمز الخروف الطنانية التراتي حدق الاشابعين أواكل المور وعمدية مداسة طالمكر وحراط عها حلى تسكره راوهن تشورا بة المشتمين علب بأسرها اتعاتمة للاشارة إلى غلية الخال عني الجلال انتسعار. الكرار عابيل على الرحمه في العائمة وإنما فيسقط السمة النابية من هذا النوع تخلص النورانية ليعلم أن الاس مشوب (ولا يأمن مكرانة إلا أقوم الخشرون) وفيقواء تعلى(نبيء عندي أبي أنا الفعور الرحيروأن عداف هو العقاب الإلمبر) التبارة وأي إلا ترة إلى دلك الن تأمل حال الجلتين على أناق قو رالتورانية موهي أربعة عشر حرط معدقورة

تها ما والظلمانية من كروة منها منه وإذا طويقت الآساد، لأحاد عصا بوران معه قلدان ويوراني خالص إشارة [[قسم المؤمنين فوس لمنشمان وراياة طلمامية ومؤمرة شابه ذلك وقورم إلىأته لامناظ بين الإيمان والمعمنة فلاتفاق مظلنها أورمه ولابزق الرافي ومرمؤ مزه مجوله بالكالير ليس الحد فذا وإدالو مظالسا فط والها الظاباق الحضر تلشموالي الظالم للحضر الساقط عن درجة الاعتبار والمذكور وهو النوراني المحضرا لمشير إنيالمؤمن المحض والتوراغ أنشو ببالشين (لي المرمن المشوب يظهر مر التليث في فهم ظالم لغبه ومنهم مقتصده منهم سابق بالخيرات باذراقه فللدهو الفضل الكبرال وإنما كان المناطعة والسبعة تنصوصها منتك لأرابعة عشر ولميمكس فاسقط المادي واشتبالها فط أوابسقط سبعة تزاعذهن هذاو هذا لمراعله برعله وجهله منجيه إذمرنيكم ن الساقط معجماهم إشار فإلى أن الغرز في المين و الرسن فالمين فلهذا و ثم الطبحاب، وحصل الارتباب، و هذا عابلو ح لاختالناهن أسوار كناب اقدتمالي وأبزهو عابظهر للعارفين الغارفين ويحارمي المتصامين مرماه زمز وأسراره (١٠)م وغولانا العلامة فخر الدين الرازى فيحقنا المقام كلامإيساله فيالتحقيق أدنى إلمام ميشج مل سبب إسقاط هذه الخروف أنهامشعرة بالعفاب فاثاء تعاذعل النبور والجبر أول مرف من جرنزوا لحاء يشعر بالخزى والزاي والشين من الرفع والشهق، وأحدًا الرأي تعلى على الرقيام والشعن تعل على الشقاء والظاء أول الظان في قوله تعالى (الطلقوا إلى ظل ذي للات شعب) . وأبيط ندل على ظل والفاء على العراق، تُمثِّل عن قالوا: لاحرف من الحروف إلارهو مذكور في اسم شيء توجب توعا من المذاب ثلا ينمي لما ذكرتم فالدة فقوة، العائدة فيهأنه قال في صفة جهنز (لها سبعة أبواب ليكل باب منهم جزء مقسوم) ثم أنه تمال أسقط سبعة من الحروف من هذه السررة وعي أوأنل ألفاظ دالة على المذاب تفيها على أن من قرأ هدهالسودة والآمزيها وعرف حقائقها مأر اآمناس الدرنات السيم في جهنم انتهىءو لايخني مافيه وجوابه لابتفعه والايفنيه إذ لفائل أن يقول فانسقط الذال والواو والنون والحامو العي والميم والنابي إذ الوار مزالو بل والذال مز الذنفوالنون مزانتار والحاء من الخيبروالدين من العذاب والميمرمي المهاد والقيزمي الغواشي والآيات ظاهرة والكل أهل النار وتكوناله الدة في إسفاطه كالعائدة في اسفاط تنك من غير فرق أصلاعل أن فيكلامه رحمه الله تعللي غرادلك بؤوسم تبيشها حلامته تنا قبل أو يقال لاأرتضيه للمخر وهو السيد الذي نحدا سعدالملة وحجةالاسلام بالعمر أأهله وأعانسيته

(۱) إعلم أن عاد كره المصر رحمه به أسأل وقلة عن يعض مقدري القبرائي في المدين الى تبديل من الحروف بطريق الرس و الانتخاذة لا يعن على تبديل من الحروف بطريق الرس و الانتخاذة لا يعن على تشديل التاب و لاسته صحيحة وإبست عدم المدائي من صال لات الكابات لغة و لا ساقا ملك في على أصل قبل التربية والسنة البرية أن مدائي لات الكابات التكابرة التربية والمدينة المدينة التربية التربية التربية التربية والمدينة التربية والمدينة التربية والمدينة التربية على تأويل المربية على تأويل إلى تصدف الوتحريف ولو ذال المال ذلك أبلان مرائية الامرائية والمدينة التربية التربية التربية التربية التربية المدينة المنزلة المدينة المنزلة التربية التربية التربية التربية التربية التربية المنزلة المدينة المنزلة التربية والتمان المنازلة التربية التربية التربية التربية والتربية التربية التربية التربية التربية التربية والتربية التربية التربية والتربية والتربية التربية التربية التربية التربية التربية التربية التربية والتربية التربية التربية التربية والتربية والتربية التربية ا

لامير المؤمنين على كرم الله تعالى وجهه حيزت كالبصرال وم معاوية عراة لك فلرجب فسأل علياما جاب فلاأصل أه وملي فقدر التمليم أامراء إلامير بالاشتاستني هدا فلقدار إلاالتب السائل والمستول علي بالإصبي للبصور الاسرار فأقهماك والغائمال بنولى هداك فإ وعاصها وسادسها وساحها كم الكنزوالوافية والكانية لمامر من المتهالها على الجواهر المكتوزة فتغر وتكفي أوكانها لانتصف في الصلاة والإبطعي فباغرها لإ وتاميما الاساس م لانها أصل الفرآن وأول سورفايه ﴿ وَ تُلْسِهَا وَعَاشِرِهَا وَالْحَادِيعِيْنِ وَالنَّانِي عَشْرُ وَاكْ ل عَشْرَ يُسُورُهُ الحَدّ وسورة أشكر وسووة الدعاء وسورة تعاج المسألة وسورة لشبؤال لاشتهافاتها ذلك أسالشهافانها الخدمهالعر وكذا على الشكر لدى من أندم لحة تعالى دليه بالفهم و بمكن أن بكرن الاسحال كأم القرآن وأم الكناك ٠ وأما الاشتال علىالقاك كالاشتال مخالاول وإطهر وأغاصلهما الماقتلا وإعامت بالتناهية والخامس كالاالمتوهما كذينك الالدواؤاج بالابخبي فروالرامع مشروا لحامس عشر كممورة الماجانوسورة النفويض لان العبد يناجي دبه بقوله إباك نعبد و إنك نستمين) و مالتاني بحصل النفو بض لا والسامي عشر والسابع عشر واللمن مشرك الرقيقر الشفاء والصافية وآلاحاء بشالصجحة مشعرة مذلك لإوائناسع عشرك سورة الصلاة لانهاواجية أوفر يصفهها والاستحاب مدهب دخر الفنهديز وموادة عراليمض فيالدني تبيير وسيأسمانها الصلاة لحديث وقدمت الصلاة بيني وعيز مجذى تعذيز دوأدادالسورة والمجنز اللغوى لدلاغة اكلية والحرثينأو اللزوم حفيفة أوحكانا نجار فيالحذف عتمل فروالمشرون والنوالظه وهابكان فاستماغنا أولتو يرها الفارب لحلالة تدرها أولاتها لماشتمان عليه من المماني عبارةً عن النورية في الفرآن﴿ والحادي والدشرون }الفرآن الدينيم وهو طاهرها للمناه (والناس والعشرون) الدبع للثاني لانها سبح أرانه و) بانفاق وطرأ بنا مشارة لحنسوي وأرأب بهاوانقول يأها عَانَ طالغول بأنها تدم عَنادَ لأيعابِه أووع مرأل اوى إلا أن منهمِن عد النسمية آبة دون (أنعت عليهم) ومنهم مزعكس والمدأو الرواية فلا يوهن الثاني أناوزان الإبةلا ياسب وزان مواصل السورعلي أرقيسورة النصر ماهو مزهذا الباب وتشيوتكر وفرطار فيقوصلاه ذات رقوع أوالم اداغنمارف الإغلب والصلاة فلا ترد الركعة الواحدة ولاصادة الجنازة على أن فيالمتير الماختلا فارصلاه الجنارة دعا الاصلاة حقيقة وفيا وصفت بذلك لانها نفي بسورةأخري أولاتها نزلت مرابر أولانها على فسميزه عاموتنا أولانها غاما ترأ العبد منها آية شاه لغه تعالى بالاخبار عن فطائغ في الحديث المشهور. وقبل غير ذلك يرمذه الاقوال هبينة على أن تكون المذال من انتقية ويحتمل أن تكون من النتاء لما فيها من النتاء على الفاسال أو الما ورد من النتاء على من بتلوها وأن تكون من النفيا لان الله تعالى استنتاها لهذه الإمة يو الحمضتالي مذه السمية مم الحيكة في نسوير الفرآن سور ألمالكت خلافا الزركشي أن يلون أنشط فلغادي، وأمعث على النحصيل كالحسافر إذا تخلع ميلا أوفرسخا لهس ذلك،، وفشط للمسهر وإذا أخذ الحافظ السورة اعتقدأه أخدس كتاب الهضالي طائفة مستفلة فيمتام عندمها مفظم وأبعنا الجفراذا انطرى تحناأنواع وأصاف نان أحسن مزأن بكون تمته باب واحد معران في ذلك تعطيق أون السورة بمجردها مسجزة وآبَّة من أبات لفه تعالى والحبكة في كونها طوالاوتسار أأطهر منهأن تخفي و

⁽۱) والترك أنهاسيع لارتها سعا أدام في كل آيها ديبيد وأسد منه أنها حيث السع لانها خلت عن سينة أسرف الناء والجيم والحناء والزائدة التهن والظاء وهماء وذلك لان عشر. على المشهور ايسمي بما وجد فيه الإنعا عند مه إنه

فيها أمحاث فراتبعت الاول كماخناف الملنافياهل عرمزخو اصعده الإمةأم لايخنقل الملامة أبوبقر التوفسي إجماع عذاء على أملة على أن الله قعالى افتتح على كناب بها وارواى السيوطى فيهافتك عنه السرميني والسهدة عليه بسمآنه الرحم الرحيرالعة كل كناب وذهب هذا الراؤي إلى أن البسطة من الخصوصيات فاروى أنهصلي لقاماتي عنه وسلم فان يكشبُ ﴿ ﴾) ياسمك اللهم إلى أن نزل بسم إلله بحر الهامُمريكتابة بسم لقمحتي نزل (قل ادعو ا الله أو ادعو ا الرحن) فأمر بكنابة بـم الفالرحن الرحيهالي أن يوأت آبه البمل فأمر بكنابة أبسرات الرحمَن الرحميهو لما الدنبو ألامعاني الكنب فبالقرأ أرومهانيه في الفاتحة ومدانيها في البسملة وسافي البسملة في الباطل فات في الكشب القديمة لاهر من أول الامر بختابتها ولكانت معانى القرآن في فل كتاب واللازم منتف فكما الملز ومهووفيه أن الإمر بغالك النفصيل لايسترم النني لاحتياق مؤنسلم إذ داك وتؤهير وأن انخصر بالغرآن اللفظ العرفيهذا الترتوب والكتب السهاوية بأسرها ملاة المبطى تميرعراية وملاالفرآن منهامترجم طرعالهفما لالفاط مدخل فيالاشتهال عل جميع المعاني فلا ناون في غير الفرآن كالتوحمه السرابني وإن النهائك بمسلة على أن في أو لـالدلبلين بظاهر، ولبلا على عدم الحصوصية و(البحث الثاني) وهومن أمهات المسائل حيأفرده جمع (٧) بالتصفيف المخلف الناس فيالبسملة فينجرا فوليأهم فهابعض أيذبلانعاق على عشرة أتوال والاول، إمهاليست آبة مزالسورأصلا ﴿ النَّالَى ﴾ أنها آية منجمهاغير براءة ﴿ النَّاكِ ﴾ أنها آية من الفائحة دو أن غير هأنو الرامع } أجابعث إية شهاهتط ﴿ الحَامَسُ ﴾ أمها آبة فذة أنزات لبيان. و سالسُّور تيمنارلفقصل بينها ﴿ السادس ﴾ آنه يجوز جملها آيةمنها وغير آيَّة لتكرر زُوفًا الوصفين (السام) أنهابمضآية منجميع السُّور (النَّامن) أنَّها آية من الفائعة وجزء آيفس السود (الثامم) عكسه (العاشر) أنها أيات هذه إن أولت مرادا و٣) فيرعباس وإن المبارك وأعل مكاولين كثير وأعلى الكوفة كعاصم والكمائي وغير هاسوي حزة (ع)ر عالب أصحاب الشافعي والإماميه على الثاني وقال بمص الشافعية وحمزة وتسب الامام أحديالنائك وأهل المدينة ومنهمالك والشام ومنهم الاوزاعي والبصرة ومنهم أمو عمرو ويعقوب على الحامس وهو المتهور من مذهبتاه على المرانصرة مذهبه والنب عنه وظالتهاقامة الحبجيرعل إنباته وترجين أدلة نعانهوكنت من قبل أعد السادة الشافعية ألمغزية ولا أعدنفسي إلامنها موقد ملكت ترآدي غرة أقوالهم كا ملكت قواد فيس ليل العامرية فحيث لاحت لامتقدم ولا متأخر لي عنها

أناني هواها قبل أزأعر ف الهوى فسأدف قلبا عالبا خبكنا

إلى أن كانها نان فصرت مشغو لا بأقو الوالسادة الحنفية وأقت منها برياض شفائق النهان واستولى على من حياما جعلى أفرام بقو لدائما تل : محاحها حيد الآلى كن فيلها وحلت مكام لم يكن حل من فيل وقد أطال الفخر في مذا المفام المفالمو أو ردست عذرة حيثة لا تباديا أنها آيفين الفاتحة يا هو تعريكا مع لا عيرة بالترجمة فها أنابتوفيق الفاتمال داده و لا نثر وناصر مذهبي بتأريد الله تعالى ومته تأريد والنصر (ه) فأفراد قال

۱۹)(دیامر اه منه (۲) کالامامای یترین - دیامسا - بسانده سمیر الحامظ آیی یکرا خطیب واین حیدانیگر عدام "ه منه ﴿ و انظر کفات الز میشاد کروم) داردٔالشهاب (السائر)[آیفت فالخوایا کمار ۱۵)ف در مل البیمتانی اعمام-اسعاف المصنف مل هذه المفالة التی آخرت بالمسالین و جمعتهم آسوایا «وسمزب عالمهم فرسون نبولا چنق علی العاقل خسادها و بطلانها «

لا الحاجة الأولى كردون الفاجي عن ان جرج عن أبي مؤكلة عن أم سلنة أنها قالت مأواً. وسول اله صوالة لعرفي عليه وسؤة تتحه شكتب تعديس لقالو حمل أرجي آبة الخديقيات الغير آبة لرحما الرحم آبةه فللميع فالتدين وبارلك فيهول لاستمير أبذ اهدا الصراط المناضرة بذصراط الذبن أحمت علهمهم المفدوب عليهم و لا "ها لين آرة به وهذا على صريح فر الحجة التابية أنج و وي سعيد المقدى عن أبيه عن أبي "ديرة به أنه وسول لذمورت ندل عليه وسل فالده فاعقه الكذب صع أبات أو لاهن صراله الرحم الرسج * • لا الحبيمة ناالة كاراوى العالى إستاده عرآني ودوع أجاؤان قال وحول المحمى المقساني وبعاحل ألا أخبرك با أبداؤ الراب من أحد بعد مغيان بردارد مورى الفعن مني فالمأدو تبيء تستفتم الفرآن إدا فتحد الصلالة هفتان بسيم الله الراعن الرحيريات هي هي ، ﴿ الحجه الرامة الجاروي الكعلى بسنتك عال حاقم ان محمد عالياه عن حالر من عند الله وأن البي صلى لله تعلى عايه و ما قاليانه كيف عنوال إذا في إلى الصابح، قال أقوال الخدية رف الدياين قال الل بسيرانة ألرحمل الراحيراء وبروي أبطنا عدناده حراكم سلبة وأن النبي صلى الفلطال عليه وسل لأن يقرأ ومدانته أرحم الرحمة الحديثة رب الدفين موروي أبعث المساء عن عني أرجمه أه فأوجهه له أن بيل إذا التنجُّلُسورة في الصلاَّة يقرأ سم الله الوحن الرحم وبين يقول من ترك قراعها فقد لقص م ويروي أيضأ بالصديو عربسيد بن جمير عاران مشمل فاقوله تعلل از والفد آليدك سيمس المدى والقرآن التعظيم إف واتحة السكان فقيل وابن عباس فألي للدامة فقال بسم القداؤ حن الرحيدو نامة ده عن أفي هرابرة عن اللَّي صلى لقه لعالى عليه وسلم قال ما إذا فريًّا لم أم القرآل الا لدعوا العمر الله الرحم الرحيمائيا للحدي آ پائنا ، و باسنده أبضاً عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعاني عليه و مواه قال بقول الله عز وعن السمت الصابرة يني وبين عبدل بصفين فاذا قال بديرانه الرحل الرحم قال الله أمالي محدق عبدي وإدا قال اعمد لله رب العاملين فال المدحدي عبدي وإدا فال الرحمي الرحيدقال أنبي على عبديها الغال مالك يوم الدبن قالسته تعلل فوطر إلى عبدي وإنوا قال إياك لعبد وإباك استعين قالبات ندل هذا على والين عبدي وإلا قال العدا الصراط المستغيم فأل اقدتمالي هذا لعردي وتعيدي ما سأل وء والمستده أرضأ عن أبي هروة قال وكست مراسي صلى الله تدلي عليه وسلم في المسجد والذي بحارث أصحابه إذ دخل رجل بصلي فاهلمع أصلاه والعوائم قال الحد للدرات العالمين فسندم النبي صفي الله تعاتى عليه وسلم دالك فقال له الراحل قطعت على غسائك عملاء أما عليت أن يسم لله الرحمي أرخيه من الحد فن تركها فقد تراك آ ية منها ومن ترك أبة منها فقد قطع عليه صلاته بهايا لاصلاة ولا يا في ترك أية سها فقد بيلك صلاته ، وطالماره عن طلحة من عبيد الله قال سقال وسول الدهنق للد تعلل عليه وسلم من ترك بسم الله الرحم الرسيم فقد ترك وقدمن كتأب الله مه

كَوْ الحَجَةُ الْطَامِعَ ﴾ وَ أَهَ يَسَمُ لَهُ الرَّحَى الرَّحِيهِ وَالْحَبُّ فَيْ أَوْلَ الْعَلَيْحَةُ وَإِنْ فَانَ كَذَنْكُ وَجَبِ أَنَّ شكون آية شها بيان الأوثر (قرأ بُسُمَ ربك) و لا يقور أن يقانا البُّدِّحَةُ لان الإصل أن لدكل لمكل حرف من علام أنه تعانى عائدة وإذا فان الحرف مفيد أيان التفسير الرّأ مفتحا بلهم دعك وظاهر الأهم الوسوب و في يقيت في غير الفرادة للسلاة فوجب إليان في الفراء فيها صودًا للتعل عن التعطيل *

. (الحيمة السادسة كالفرنسية مكتوبة كلطا قران وعل مانيس من الفرآن فامه غير مكتوب عط الفرآن الإعرى لهم منعوا كنابة أسامي السور في المصحف ومتعوا موسى العلامت على الاعتدار والاعمام ،

والغرض من ذلك ظعان عندوا أن يختلط بالفرآن ماليس بغرآن فلولم تكن التسعية من تقرآن لما كتبو ها عنط الغرآن ﴿ أَغْمِهُ السَّامِينَ ﴾ أجمع المسقون على أن ما بين الدَّقين كلام أنه تعالى والبسلة موجودة يشهما فوجب جمليات ﴿ الحجة النامنةُ ﴾ أطبق الاكثرونُ عني أن الفائعة سبح اليات[لا أن الشانسية ترسم لله الرحمن الرحيم آية وأبو حَيْفة قال: إنها ليست آية ليكن عراط الدين العمَّت عليم آية ،وسارينا أن فوله مرجوح صيف فيته يقي أن الآبات لاتكون جما الابحمل البسملة آبة نامة نها﴿ الحجة التاسمة ﴾ أن تقول قراء النسمية قبل تناتحة واجية فوجب كونها آية متهاريان الأولىان أباحيفة يسلم أنغرامها لعطارواذا فان كدلك فالخاهرأنه صلى ان تعالى عليه والانعوسل فرأها فوجب أن عب علياتوانها لفوله تعانى :(والبحوه) وألخا نبت الوجوب نبت أنها من السور آلانه لاتأثل بانفرق وقوله عليه الصلاة والسلام: وكل أمر ذي للابيدأ فيه باسمأنة فهو أبغراء واعضم الإعمال بعد الإيمان الصلاة فغرامة الفائحة بدون قرامتها توجب كون الصلاة عملا أبذو العطه بدل على غاية النفسان واخلل بدليل أنهذكر ذما للكافر العانيء فرجب أن بقال الصلاة الخالية عنها في فاية النفسان والحلل وكل من أقر يفضيقال بالفساد وهو يعل على أنها من الفاتحة (الحجة "عاشرة إمار وي ان الني صلى افه تعالى عليمو سلم قال لابي بن كسيسا، عنه يَّ من الفرآن كالأبسرالة الرحن الرحير فصدقه الني في قوا، وجه الإستدلاف العد أبدل على أن مدا المقدادا "به تامغو معلوم أساليَّست بنامة في النوافلا بدأن تكوَّن في غير عنو ليس الا الفائمة (المفيعة الحادية عشرة) عن أنس أن معاوية قدم المدينة فصلي بالتاس صلاة جهرية فقر ألم الغر آن والبغر أالبسمالة فيلقض صلاته اداه الهاجرون والانصار مرفل ناجة أنسيت أبريسم الدائر حن الرحيم حينا ستفتحت القرآن ١٤ فأعاد ساوية الصلاة وعهر جاه ﴿ الحَجَّةُ النَّالَةِ عَشْرَةً ﴾ أن ماأر الانبياء النواعدالشروع في أعمال الحير يبتدمون باسم أنه فقد قال نوح: بسم الله بحو اهاو سلمان بسم أله الرحن الرحيم ألا تعلوا على وجب أن يجب على رسو تناذلك لقوله تعالى (ههد اهم انده) ر إذا بهددان في حَمَّ ﷺ تول أحداق حفناً لقولة تعالى (فاتبعو ديمو إذا تبديق حقائلوت أجما " ايفعن ــ و د قالفائحة ٥ والميدة الاناعش أندتمال تدمير الغير محدث فوجب بمكم المناب المغلبة أن واوزذكر مسابقاعل ذكر غيره والسق فبالذكر لابحصل إلاإذا فانتفرا واللسعان الغاوراذا تبسان الفول وجوبعذا التقديمها والماكؤمنون مستلقه عنداق حسن وإذا البصوجوب الغرابة البصالية الإندالة الاندلاقال بالغرق (الحيطال العقاعش الدلاشك أجامن القرآن فيسور فانهل مرانا وامكر وأغفط القراآن فوجب أن يكون مزانقر آن كالنافر أينا فرادتمالي (ويل بوشند للكذبين قبأى آياء وبكانكذبان) مكرواً كذلك فلنا الكل من (الحجة الحامسة عار) وويأنه عليه السلام فان يكتب العلم الحديث وهو يطلع إن أجزاء هده الكلمة كلياس الفرآن بحموعهامته وهوستب فيه فوجب الجزع أنعم الفرآن إذارجاز إخراجه مع هذه الموجبات والشهرة الكان جواز (خراج سائر الآيات أولى و قائديو جب الطنن و انقر أن المعام (الحيجة السادمة عشر)قدينا انه تُبت أنو اتر أن الله تمالى كأن ينزل مذه الكلمة عَلَ عمدسلي الفائسل عليدوسلم وفان عليه الملام بأمريكنا بتأخط الصحف فيدويها أنساسل لخلاف في أنهط يحب قرارته رهل بحرز للحدث سه تافقول در شحذه الاحكام أحوط فرجب المصير اليه لقوله صلى الفاتعالى عليه وسام ودعماير بالثاللمالاير ببك وانتبي كلاءموليس بشيء لان البعض منه بجاب عنه والبعض لايةوم حجة علينالان الصحيح من مناهبتال بسم المال حي الرحيم [مستقلة وهي من القر آن والالم تكن من الفاتحة فصها و قدأ وحب الكثير عنا ترأتها فيالصلاة وذكر الزبلي فيشرح الغنز أزالاصح أبؤاج وذكر الزاهدي عزالجني أقالصحيح أنها (1 - 1 - 3 1 us + 1 lb)

و اجبة في طرر أدة تجيد فيها انقرادة وهي الرواية الصحيحة من أن حجمة وضي المددال تنديرها الآر وهدار في دعار منه ولوالم يجدلون المدال المسلميل سنها التي الركمة الهوا بجيجه إن إجمالها قال الإكثر

وفي غنية المتموح هوالاحوط ومعأم لرحلا فالفاصحان صاحب الخلاصة وغرهم والحق أحق الازاع إيا والقول عن بعض هما أنه من طعيان الفرعابة الطفيال ونهابةفي التعصي مرغير إنفان وتشكلم على مازار و عذا العلامة على تفصيل (فنفول)أماماذكر دفي الحجة الإوني من حديث أحسنية بالوجه الذي رزاله مخالف ناي السعاوي الحالف(ع)فاني الكتب الحديثة وجابعه بأن أيقابكم بنائ وعله عن أصلة والقدم بالماضرة الغاقبان هغا اللفط لميوجدي المضهور والعلد لفق الفدي ليعض الراوايات الأفية على مستبدة بلوجله ففدأ حرج أبوعايد وأحمد وأبر دارد بالنظاء فالدرسولانة ويختلق يفطع قرائنه آبة ابة بسراته الرحم الرحر والحمدين وسألطفن الرحن الرحيم مالك يومالديوه وابر الانباري والبهفي وعان إزاه أعطع المتعابه آبدة وأربيد إنعال حربالوسير تم يقف تم يُقُول الحدَ فَقَدَ بِ العَمَامِن ثَمْ إِمْفَ ثُمْ يَقُولُ الرَّحْرِ الرَّحْرِ الرَّحْرِ المُبْوَلُ ال خزيمة والحاكم بغظ وأزرسول الله صليانة تدلل عايه وسالررأ فيالصلاة بسهاقه الرحرالرحم صدها أبداغدهم ومِسالعالمين الزين أنر حمل الوحيرللات (يات عالك يوم الدين أربع آيات و فالهكما إذاك نعيدو (بأنك فستعين وجعم حس أصابعه ووالدار فعلى بفعط وفان بقر أبسرانه الرحن الرحد الحديقوب الزلجن إلى أخر هاقطها آية أية وعدها عد الاعراب وعد بسراغة الرحم الرحم ولمبلد (علهم) والأرابة الاولى والثامة بمكر أن بغال عنت جما يعن كهية قراخ رسول الله صلى الله السال مآيه وسلم استر الفرازير ذكرت بمضامته على سهيز الخبيل ولإنستوعب وليس هيما سوى إلبات أبها أيفوهو مسلم للكرمن الفرآن وأما أنهاس العاتجة ولاء وافعاق الرواية التانفانيات أحاصني اقه تعالىطه وسلر فالابقرؤهاق الصلاة ويعدها إيغار قوفه عليهاوهو مسلماأ يصاوهي الإبغالأونيس الفرآن والآية الثانية متعزا لخدغه وببالمناذين وهلاما إلى الحامسة وجمحا لإصابع انفطع الكلام وأمنال وابغ الرابعة طبست أصاأبطنا في أن البسملة آبة من الفائحة إد يعتمل أن يخرن المعنى كان صلى الله تمالي عليه وسلم بمرأ فيبض الأوقاب فالصلا فأوجر ملولاه وأميز وضعاو لااستهالاس كتاب نقطعالي بسرافعال حمزالر حيراخدك رب العالمين }ل آخرها أي الآيات قطعها أية آيه ولم يوصل بمصها سنصر وعسمة عد الاعراب واحدة واحدة وعدمهم أنه الرحن أترحم ملم بسقطها لوجوبها في تصلاه واللاعنة. بإذ في غيرها لما فيها من عطاتم الاسرار ودقائق ألاصكان ومرهداً أوجب الكثير من علماتنا سجود السهو على من تركيا وقد أزال صلى الله تمال عليه وحلم بشلك عن أما ليست من الفراآ والاستهافة في أوائل الرسائل وصادي الفتون ولم بعد وصراط الذبن أنست عليهم)ولم يغف عليها بل وصل صني الله نعال عليه وحلم نقل المرة لبهان الجوار وعدم تخيل شي. يناق كونها آية بل ماك ما يشعر به فان تقارب الآي في الطول والفصر كتمارب المقرات شيء مرغوب فيه وحدم النشاء في المفاطع لا يعنز فأين أهواجاس الفنم (٣) فلزوم الرعابة عير لازم و كرن الموصوف ف آية والصفة في آية أخرى مُستوقى بالمثل وسابق على الأمثال ومن أنسم أنه تعلل عليه وعرف الذين (أنسمت عابهم) و جده العا وعد نوقعه علىالشرط المفهومين(غير المفضوب) فلاعا ناقصا وعلى هذا لم يثرك فيعذه

 ⁽۱) هما اغراض عمسل الدواب ادامته (γ) اغتراض على البهمماوي ادامته (¬) و د على الراوي ق
 الإنه مواضع ادامت و

الرواية سوى أن البسملة آية من القرآن وهو مسلم عند الطربين وأما إسامن الفائد،فقو ، خرجا تقتني ﴿ وَأَمَا ﴾ هَاذَ كُوهَ فِي الحَجَةِ النَّايَةِ مِن حديث أَى هر بردَ فقد أخرجه الطبراني ولن مردريه والسهقي بلفظ أداغمه فأرب العالمين سعم ألبات يدم الله الرحو الوجير وأحداهن وعي السع الماني والعر أأن المطعرا مي أم الذرآن وهي فاتحة المكتاب م وأحرحه الدار قطى بلهظ ، إذا قر أتراغم فالربو البسران الرحل الرحيم إلى أم القرآن وأم الكتاب والسبعالمتاني وبسراته الرعن الرحير زحدى أأياتها، ومعيى الرواية الإولى اخدته رب العالمان إلى آخر الآبات سبع آبات، وبه قال الحنفيون ولما لاحظ صلى الله تبالي عابد وسلم نوم السامعين من عدم التعرض للبسلة مع المك الديمة السالخة كوانها ليست باآية من الفرائن أزال هذا ألتوهم بوجه عيم فقانل بسمأته الرحن الرحيم إحداهن أى مثل إحداه رف كولوا تبقعن الفرتن ومدنى الثانية إدال تم أو المارزي تسر هابليه فأترقرا قبله بسم الفرائز همر الزحم إلهاباي الحدر إن الآخر أماالفركن وأم الكتاب والدم الماناني وهذا فالتعلق أو الترغيب بقرا خاخدته رب العلمين إلى آخرها وفوغه وسمانته الرخي الرحيرا مدي اباته أعلى حدمادكر فحمني الروابة الأولى وهو فالتطيل أوالترغيب أيصأ ويتراثه البسمة وعاذكراه وإن فاريه ارتكاب مجاراتي دغانا أأيه إجراء صدراتكلام على حقيقته وان أجرى هذا على طاهر مفلابد والرتكاب انجاز في الصدرع لابنغي وهو ارتكاب خلاف الاصل فيز الحاجة البه فرواما كم ماذكره في الحجة الثالثة فابس سوى إشائد أن السمية من القرآن كا أقراهو بهولسناني غالفه فيه فإوأما كإماذكره فيأثر ابعة فالحديث الاولد النائي والثالث السانس مع ضدمه والتاس لانقال فللقصود وبحرنفول يماتدل عليه والوابع موقوف والزعياس ولافسغ أناحكه الرفع لحواز الإجتهار وأرنافنا أزالصعيح أفالأبة إتأتط بتوفيف نالثأرع كمرعاقب وقمتلا ولثالث عدوا إناري تيتحرك وتعدولم يعدوا(ألم)لانا لم نقل!نها جزء آية واجتهداجعله آية بإيقاء إيها آية مستفلتين الفرآن واجتهد وجعلها آية من العاتحة أونقول إنه فالدلك إحداهر توقيف لكرعل طيطته واجهاده أهانوفيف والحامس فيشك فرصحته بهذا اللفظ والعلم الفقط للذي عرجمه الزار فطني والدساف بتقريره وليس لياعتهادعلي تفخر والاعاديت وليس من حفاظها وأراد إذا نقل بالمني غيرو ليس عندي تفسير التعلي لأرادهان النقل منه والسابع لاتموج عليه طلاوة فلام رسوال انت صلياقه تعالىطه وسلمو لاهصاحته وهوأفصح منافطق بالصاديل مزمارس الاحاديث بعرم وضع هذا والدمري لوفآن صيحالاكنق مأنشافية اوتدموه على آزأه تههو بالبته ذكر إسناده لنزاه فروأما كالجعة الخاسية فعيها أما لاضلمان وحوبها فيأول الفاغة مسئلة ملكونها آية منهاو استدلاله فيعذا اغفاء بقرابه إفرا أبراسير لك وامجدأ من وعوهُ أظهر من الشعس فلا نعب البنان بوانها فإرواً ما يحدة السادسة فهو أقوى ما يستدل به مل كون البسمة من الحركن وأماعل أمهامن "عائمة فلا ، والعرض نُعَالَة كوام؛ ﴿ * اللَّهُ كَامِ فَاهَا اللَّهُ اللَّهِ ع والمذهن المستقيم والانصاف نصف الدين والإنقياد للحق من أحلاق المؤامات أأوأماكم المهورة السامية لأل لاعلبا يم الا يخص ﴿ وَأَمَاكُوا الحجة الثامنة هدون إليات مدارها دوهو توجين كلام مُولانا أن حنيقة رحمه الذ تعالى رجبال راسبات[ورأمام]الحجة الناسمة فهي كالحجة الخامسة حذو الفقة والفذة واستدلاله وقوله بجيجيج • كل أمر ذي الله "تح لِمروشي، لأن الفاتحة جزء منالصلاة المفتحة بالتطير المفارن للمية الذي هو ركي منها لحبية لم نفتتح بالبسلة عدى أبراد فيطلت وكذا الركوع والسجود الذي ألرب ما يكون أنبيد فيه إلى ربه فل هنهما أمر ذو بالرطاذا لم يغتنج بالبسملة كان أبتر باطلا فحسن الطن بديانة العلامة وعل أمركان يبسمل أول

صلانه وعند ركوعه وسجوده وسائر النقالانه رحة الله تعالى عليه ﴿ وأما كِمَ الحجة العاشرة فلا نقرع علينا لإناأعدنك مذهبنا فرواماكها خجة الحادية عشر فقفصاري ماتسلعب ظاهرا إمدائه فبمها أن معاوية لما ليبغرا البسمة وتراشالواجب ولم يكجد فأسهو أعاد الصلاة لتفهمليمة من اغتل ولهذا أمهنو وأليأن ع غايروا أعبر الحال سعود السهوأملا واعتر أضهم عليه بترك واجربهم بألسجود ليس أغربهمن اعترامتهم عليمني تلك الصلاء أيصابترك هيئة حيت روى شافعي نفسه فا غلدالفخر فلسهأن معارية قدم المدينة فصلي بهمو لم فرأ بسماله الوحمي الرحيم ولم بكبر عند الحفض إلى الركوع والسحو دفايا سلونادامالها جرون والانصار ياما وية سرقت من اتصلافاً بزيسم الله الرحن الرحم وأبن التكبر عد الركوع وألسجوه أتمأنه ألاهالصلاة موالنسمية والتكير وهذالايصراء نع بشي الجهير وألبعث عنه عنى الآن ﴿وأَما ﴾الحجة النانبة عشرة فقيها فانضمان الوجوب لابستازه الجزئية علُّ أن قوله أن سائر الإسباء يشدُّون عندُ الشروع بأهمال أخبر بَدْ ترافَّة فرحمياً ن يجبُّ على سوانا ذلك ألم والمتدل علي الرجوب عليه (ذ وجب عليهم عليهم السلام بقوله تعالى (أوكاك الدين مداهم انه فهداهماننده) لاأدرى ماأفرل فيه سوى أنه جهل بالتعسيروعلم اطلاع على أخيار البشير النفير ﴿ وَأَمَا ﴾ الحجائثالة عشر فلانجديه نفعآ في مقامتنا أبصاً وفيها مافي لمنو انهار وأماع المجج الباقية فككثير مزالماضية لانفع فبالبعث معنا الابنسوية القرطاس وتعنيع تغانس الانفاس تإران بعض ماذكر مساوض تا أخرح مسلم ونجره مرحديث أبي هريرة رضي الله تعلل عنه فأل و سمت رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلوبغو المغال الله تعالى فسمت الصلاة بني ومين عبدي فصفين والعدي ماسال فاذا قال: كعبد الحمد شرب العالمين قال الله أسال حمدي عبدي وإذا قال الرجن الرحم قال أني على عبدي وإذاقال مالك بوم الدبي قاتاته تمالي بحدق عبدي وإذا قال إباك نعبد وأباك أضمعين قال أنه تعالى هذا اليمي وابين عمدي والمبدى واسأل فالإنقال (إهدانالهم اط المستقيم هم اط الدين أحممت عليم غير المفضوب عليم والاالعدالين كالحفا لعبدي وادبدي هامأل وهفا يدلرعلي أن البسطة إستدم زاخاته وأنها سبع بدونها حبث جعل الوسطى إباك نعيد وإباك نستدين والتلات فبلهاغه تدال والثلاث بعدها للعبد وليس فيه نني أجامي الفرآن ولانك أن هذهال واية أصم مروواية التعلى ولاأقدم أمليه على مسلم وكذا من ووابة السجيناي ومنيخالف الراوي الاقتاس هوأو الزمته وبادة أوهص فحديث ناذوليس هدا مرباب الغي والإلبات (١) فا ظله من ليس لمدق هذا "غزرسوخ ولأنبات (٢)وحل "تصف فيه على الصف في المني أو الصنف س عدم الإنصاف إذ داك بجاز ولاحاجة اليه ولآفرينة عليه وجاله حقيقة لكن باعتبار الدعاء واثنتاء بكذبه الهد والقول بأن مدار الزواية اتعلاء وقد ضعفه الرمعينانهو علىجلالة الرجل(ع) لابسمر ولايفن منجوع الإن المواقق كاليروتقديم الجرح على التمديل ابس بالمطلق (٤) يل إربام بالشرالمندلون حدَّرة لا كثرواجنا(ه) وكون التقسيم لماينص الفاغة والبسملة مشترنة مع كونه خلاف الطاهر لانقتضها لحسكه إذهب عند الخصم أشرف الاجز الإم) كون المراديسين قراة الصلاة إذالطأهم لايمكن أن يراد ثوجو دالاعمال وضم السود قويتحقق أليمض بهذا البدين ليسبني، إذاللانق أن يكون البعض مستقلا بميد، ومقطع والثاني موجود والاول على قوالما وأبطأ اتفاتحة سورة فالكوثر والملك وندنص صلياقه تعالى عليه وسلوفيمارواه أبيرهم بوةعنه بأن الاولى لاك آيات

⁽۱) اعتراض على الرارى أه مه (۳) اعتراض على الرازى (بينا أندية (۳)روعل ما في الشهاب لمه منه (۱) قاله السكل الجرماء منه (۵)رد على مافي الشهاب أبيناً أاه منه (۲)ردع لي العزبر عبدالعلام أه منه

والناانية ثلاثو فاووقفهم عليها ولمربعد البسمة ولوعدها مستقلة لزاه الفده أوجراأ لورداوعها إلابت أثبيان وأني هورعل أنه يرد على الثاني استلوامه للتحكيد عوالى الإستقلال في العائجة والبعدية في غيرها (١) وقول الرازي هذا غير بعبد والخدية رب العالمين آية تارة واجزء آية أحرى في فيزوزخر دعو الإراكرية بعند بل قباس عاطل لوجواد المقتض الجزائة مناك وانقاله هناوأ يعتأز فالكثير مرالسور بلا بسمة تم ضميدمد وحديث الصحيحقود، الله حي مدي صحة ماقلنا وهذا معد كهانها آخمن السوارة او جوء آخركو نهالم تنزل معاصد الثانج إن لم معد الأول وحديث أنها أول ماز لتاليس الفوي إركابت ويشكل على ماروي أنه يؤثني فالبكت بالحث الهيالذعلي أن الاو ثية إنسامت وسامت لاقصرنا. وبالحمّه يكاد أن يكون اعتقاد عدد كون "وسملة جوءاً من سور فعن الفعار بات بالانخفى على من سلماء وجدانه فهي آية من القرآن مستقلة (٢) والاجيس ثن وقعت على الاحاد بشأن بنوخف في قرآ نبتها أوابنكر وجوسترأاتها ويقرلهمانينها نواغه لوملتماليا لارض ذهبا لاأذهب إلى مغالقوك وإناء كننيء والمصليقة تعالى باتوجهه كهماو كشبيالاحاديث ملاتي عايدلاعل خلافه وهوالذي صبرعندي عرالا مامزج والفوالبأنه لم ينعوشي، تيريشي، وكيف لابنعو إلى آخرعو، فيمثل هذا الامر الخطير آلدائر عليه أمر الصلاة من محتها أر استركالها والمكر أن لناطاله معض الاحكام الشراعية وأمهار للدللات فالطلاق والحقب والنطق وهها الإمأم الاعظم والمجتبد الأقدم رضي الله تعالى عنه والاحفادلها في الحهربة لابطل على أتسفية فان الفول بوجوبها لايناق إحفارها الباعا ترسول الناصل الله تعلل عابه وسلم فعن أن مماس لم يحهر السوصلي الله تعلل عليه وسالم بالبسمة حتى دات يوروي مسلم عن أمس، صابت خلف النبي صلى الله فعال عليه وسلم وأن بكر وعمر وعنهان هرُ أَحَمَرُ مَنهِمِ أَحَدَاً بِقُراْ بِسِرَاللَّهُ الرَّحِينَ الرَّحِيرُ وَقَرِيرَدُ نَفِي القُرا آت بل صاعبًا للأخفاء بدليل مأصر جربه عنه فكانوا لا مهرون بيسم أنه الرحم الرحم". رواه أحمد والسناق باسناد على شرط الشيخين، ويرَّوي الطبراني دسناد عنه و أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسر عسم الله انر هن الرحم وأبا الكروعم وعثهان وعليا راضي اقه تعالى عنهم وروى عناعيد الله بزر المعفل ولاسلم ضعفه ألم فالبرجمعي أن رأنا أقوال بسراته الرحمي الرحير مقاليأي بني إباك والحدث والاسلام فقد صارعه خلصوسول لمقه صليانة تعلى تابعوسل وخلف أبي مكر وعمرًا وعنهان فاعتدرنا تغرانه بالخدفة رب العظين هذا صفيت ففل الحديثة رب العقابن أي اجيرا بها والخف المعملة وهو مدهب الثوري والزالمارالة والرمسعود والراالزير وعماران بالمرواطسن المن أن الحسين والنسمي والنخمي وذلاة وعمران عبد المزير والاعش والزهري ومجاهد وأعمار غيرهم خلي كثير وأسندرك الجهر لم صعمتها سوى عديث الزعباس الذي أخرجه الشافع عنه فالزرجو ليافة صهاتمة تعلل علمه وسلم

⁽⁴⁾ ردعل الرازى نصب (۳) استكل معهم الاناسوائي قارائم آن لانات بالطي وربع به وهو إشكال بالمطلق وربع به وهو إشكال بالمطلق المطلق المبلغ بالمطلق المستقاق فالداخ المحروب المستعلم بالمقاطق المراجع المستعلم المعاطق المراجع المستعلم على الاثنات قان من القرا إن الماماء على ملائل شطيا بالمهرات ومصيطر فايها فرة بالدين وفر يقيا إلا بالمداء وماهو على الميب حدين تقرأ بالماماء على ملائل شطيع المهروب المحروب والمعرفي المراجع المحروبات المراجع المحروبات المراجع المهروبات المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المحروبات المراجع المحروبات المراجع المحروبات المحرو

بجمر بيسم الله الرحم الرحم وهو معارض بما نقدم عنه أو محمول على أبه يلان بجمر مها أسيانا لبيلن لمخافرا فمها فاجهر عمر وعنى إن تعالىعته بالابار للزمام وكاشرع الجبر بالابكبر للاملام وحتى مات هاالذقيد العنفي لا النفي فلا يتنافيان على أنه راوى عن بعض الحماظ ابس حديث صرع في الحمير (إلا وفي إسنادهمة ال و من الدارفعلي أنه صف النابا في الحهر فاندر دنيه بعض المائكية المعرم الصحيح فقال: في يصع في الجهر حديث والقوالمها) بأن الرواية عن أنس ست متعارضة فنارة يروي عنه الجهر وأخرى الاخطار الخوف من الى أمية المحالفين لعلى كرم الله تعالى وجهه إذمناهيه الجهر الايضواة إذ يقدم عنداندار ض الإنواي إسنادآ وهو حناءا يوافقنا إذهو على ثرط الشيخين يولممقالراوي الخانف بالمذب على المس أمون عندي من لهمقانس صأحبار مولدانة صلى أنذتنالي عليه وسلم بالكافات على رسول الفاصلي الله تعالى عليه وسلم ومقدمي أسحابه ر ﴿ وَمِن تَجَالُبُ الْرَازِي ﴾ كُوف بعدى اعلَهال النهمة وبروي اعتراض أهل المدينة على بـيد مثوك على أمية بدلك اللفظ الشابع والمحل الرفيع فهلا خانوا وسكنوا وصافوا يروالإعجب من مذا أبدن كر سنت صعم لاثبات الحهو هي أخفي من العدم لم الاولى كه أن البساية من السورة فمكلها مكهة سراً وجهرا و كولَّى البعض مربا والعص جهربا فقفره ويوءك ماعلته في الردوه وتفرض تسلم أنها من السورة أي مثنم من إسراد البعض والجمير بالمبعض باقد فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فاتبعوه) ولهافي السرافية كالمهر في الجهر والاخفة في ركمات صلاء واحدن أو بقال: إن حال المؤال عالم التر آن كان خلوة أولا وجلوة عُلِيًّا فَأَمْتِ عَلَمُ مَا إِذَا أَرْمَتِ قُولُهُ تَعَالَى فَيَخْلُمُ بِدَاللَّهُ مِنْ أَهْلُ لَقَ م كنب فنز الخمية ماليخ ظهر أنك سر أعظم (٣) فرضي الله تعالى عن المحتهد الافدع لإ الثانية كم أنها ثناء وتنطام فوجب الإعلان بها لغوله تعلل (فادكر را لله كذاركم آباد كمأو أشد ذارا) ويردّه أن فالبُحث ملاحد الصلاّة كذاك أفيجه يهاء (النائه) الدالحير مذكراته بدل مؤالانتخار به وعدبالميالاة عذكره بعو مستحسن مقلاة كون كذلك شرعا ولايخفي إلامانيه عبب تم قال وهذه الححة قوية فرنفسي والسخة في عقلي لانزول البنابسيب طانت اتحالفين وبرده فأرد مابقه وقد بخفي أشريف

⁽۱) رد الرازی اه سه (۲) هی نفزان حن شأه رخنوهٔ و بلوم و فی الدول عنه الدلک فرو می زنان و المنزل آخذ المظهر الناسب جنه و بین تطرفین و سلوه کل و بالونه مهمی ایلتی به واقه تعالی الموحی اه منه

تواتره عن الادير كمر طيس إلاالايمان بمعتر والكفر يمعش وماذكره من ان من اقتدى في دينه بعلي فقه اهتدى مسلم لكن إن سلم انا خير ماذان عاب على رضيافه تعالى عنه وعونه مهامه فيج على أن الشائع هندأهل السنة أقديم ماعنيه الشيخان وإذا اختلفا فباعليه الصديق حيث أن التي كلي وفي التحصيص اليه فاللأولا والصحابي فالنجرم بأجها قنديتم اهتديتم مونانياه عليكريستي ولئة انخلفاه الرائدين الهديونيمشيء واللناها قندوا باللدير بعر بددي أبن بكر وعمر ما والبعاد إن لم بعدين فأني أبا بكراء (تسادسة)أنها متسلفة بخدل مصمر نحو باعانة بسم الله ادرعوا ولأشك أن استراع مذهالكلمة ينبه المفل على أمه لاحول عن معصبة الله إلا بعصمة الله ولاقوة على ماعة الله إلا بتوفيق الله ويتهد على أملا يتمهني من الحيرات إلاإنة وقع الابتدارف بذكرانة تعالى وباظهارها أسر يمعروف ويرده معرفا كاعذا التقدير وعدمةائل النائعهام الامريالمعروف مزعف الجلة بمتاج إلى فكر لو صرف عشرمعشاره في تول تعالى (إباك نعيدر إباك نستعين) لحصل منعف أضعافه من دون فائلة كرَّجة هيفي عند تم أنه رحمه الله تعالى ذكر كلاما لاً ينهم إلا في تكثير السواد وإرهاب ضعفاء الطلبة بجيوش المعاد ه والبحث الثاثث في معناها والرابة واللاستعاقة والمصاحبة أوالالصافية والاستعلامة وزائمة أو أسعبة والارجمة الاخيرة ليست بني. وإن استونس لمعض بمضالاً بالتواخلات في الارجع من الاوليز فالذي يشعر ٢٠ كلام البيضاوي أرجمية الاول وأبديان بعمله للاستمانة بشمر بأن له رمادة مدخل والفعل حن كأنه لايتأثى ولايوجه جمرن المهم الإمال ولايخش عرابطف ومايدل عليه كلام الزعشر فأرجه بدلاتان وأبد بأن بالملصاحبة أكثر في الاستعمال من باد الاستمانة لاسيما في للعاني وما يجرى عراها من الافدل وبأن التبرك باسم تفتعالى تأدب معه وتعظيم محرف جمادانل الغالهام نذلة غرمتصر وذرا الهاوال إنداء الشر كابرياسها الخسم فالرعلي وجعال بالتفراني يرد عليهم في دلك وأن الباء فذا حلت على المصاحبة فانت أدل على ملابسة جميعاً جزاء المعز لاسعافة تعالى منها إذا جعلت داخلة على الآلة ويناسبه ماروى و الحديث تسمية الفاتعالى قاب على مسلم يسمى أولم يسم وأن التبرك باله لقاتعال معفيظا عريفهه بحكل أسوص ببندى بهوالتآويل ألمذكورى لؤماآ لمألآ يعتدى البهإلا يتطردنيق وإن كوت المسرأت تدافى آ لتللهمل البسر إلاباعتبار أدبيو صل إليه ببركنه فقد رجع بالإخر فإلى معي التجرائة فلمقل به أو لاوان جعل اسمه تعالى آغاظتم اخالفاتحفلا يتأتى على مذهب من يفول ان البسمة من السور قولى قوله صلح اختسال عليه وسلجه مأفته الذي لايضر مع اسمه شيء عايستأنس بطهو إن في الاول جدل الموجود مساكا لمحدوم وإن بسواقه موجود في الغراءة فاذا جملتاالباء للاستمانة فانسبيله سبيل الفليفلا يكون مقروءأ وهومفروء وان فيعالا يحاذه التوصل بتغليل اللفظال تكثير المنني لنقد يرمنيرنا وحوالكونه سألافيه ببان هينة اتفاعل وفدتبت أن لايدالكل فعل متفرسيه إفراقه تعالل من إعات جلها أنه فدل الحال على زائد إو عندى) أن الاحتمانة أول بل يكاد أن تكون منعينة إذفيها من الادب وتني استفلاليقدر العباد وأأثيرها وعو استفتاح لباب الرحمة وظفر بكنز لاحول يرافوة يلابأقه ولأن عقالطيني أمس بقوله تدالى إياك نسندين ولانه كالمتدين في أو (افرآ باسم، بك) ليكون جوابالفوله صلى الله تعالى عليموسلم فست بقارى. علىأتم رجه وأكمله وماذكروه في أينالهما حة لطامره و در أما لاول) علا أن دون إثبات الاكثرية خرط القناد (وأعالناني) فلانه توهم نشأ من تشليم فالآلة بالمحسوسات وليست كل استعاد أ أتعتهنة ولاشك فيحمة استمنت بانه وقد وود في الشرع قال مالي (استعينو الجلة واصيروا) فهو إذن على أنجهة الابتذال عالاتم

بيال والقلب ندأحاه بجهانه جهة أخرى وأبعثا فانخصيص الإستمانة بالآلة نظر لانهافد تكون ماو بالقامرة ولوسلم فأي مانم من الاشارة باهنا إلى أنه إنه والمفصود بالفات فهو المفصود بالمرض إدلاحول ولاقوة إلاه ه (وأمالناك) فلان الشركين إلى لا سمانة بالختيم أفرب إذهم وسائطهم في التفرب اليه تعالى وهي أنب بالآلة ه ﴿ وَلَمَا الرَّاجِ ﴾ فلان(الآلة لابدس وجودها في قل جرء إلى آخرالفعل وإلالم يتمولانسم|الزوم،بينمصاحبة عي. لَذي، وعلابت بنميع أجواته وماذ كره من الحديث فهو بالاستدانة أنسب لأنها مشعرة بتبرى العبد من سول وقوته وإثبات الملوّل والقونق تعالى وهذا درباب المقائداني عقدعايها فلب قل مسلم يسمى أولم بسم ه إو المالقاس إطلائه إن أراد أن مني الصاحبة النبرك فظاهر الطلان وقدر جم تنفي حب وإز أراد أنه ينهم متهاه الغرينة فندعيه تحويها إفاقصدالآنية لتوقعه الاعتداءالشرعي عليهاواهاكون النبرك معني ظاهر ألكل أحدفلا ف [أنه من خصوص المصاحبة (وأماالسادس) فلا أن الانحصارية عنوع (وأماالسابع) فلا أن ما يفتح به الذي الا مانع من كوية هزر أوالفاغة مفتتح تفرآن وجز ؤدو توسلم فجدلها مفتده أبالنسية إلى ما عداها قاله الشهاب والا بصرالحنق ماليه ﴿ وَالْمَالُتُلْمِنَ ﴾ فَلَمْ وَمَنَّى الْحُدَيثُ أَفْعُلُ مُسْتَجِبًا بِالسَّمِاقَةُ الذي لا يَضِر في مع ذكر استعمستعيناً بعني. أَذْمَن استمان بجنابه أعانه ومن لاذبيابه حصظه وصانه , وإن استبعدت هذا ورددت ما قبل فيه الرد من أن المراد بالحديثالاخيل بأندلاجنر مجذكر احدشي عزعتوق والصاحبة تستدعي أمرأها صلاعدها نحوجام الرسول بالحق والقراخ لاتحصل بعد فتعفر تنحفيقة الصاحبة بأن المصاحبة هناليست محسوسة وكراها اخرار أينعي محبة العنرويفهمت محبة النعع والبركة وعيدنع الوسوسة عن الفاري مع جزيل الثواب فلاصيرأ يعتا لانهجر داستشاص و لا يوحدننا ودانستأنس، كثير (وأمالئاسم) فلا نجعل الموجودة للعدوم للجرى لاعلى المفتضوس المحسنات والنكانة ههنا أناشيه اسرافه بناءعلي يقبن ألمؤمن عاوردمن السنة والقطع بمقتضاها بالاسر المحسوس وهو سعول النتب بالثل وعدم سعمول يعدمه ثم أشرج عزج الاستعارة التبعيُّة (1) لوقوعها في الحرف ه ﴿ وأماالها شرك الم الله الله على الله الله على الماري عشر) فلا تعلل أن الترك من المصاحبة أولازم معناه بإيهو معلومهن أمرخار مرهو أن مساحية اسمميحا نديو جدستها فالشعوه جارتي الاستعانة باستدع شأنه على أن فيالاستعانة من الطف عالا يحفي و يمكن على بعد أن يكون عدم اختيار الوعشري لها الزعاف السيطان الاعا البة من استالال العبد بفعله فقد ذهب البه هو وأصحابه وسيأتي بن شاء الله تعالى وده موقد أختلف في منعلق الجاد فذهب الامام ابن جرابر إلى تقديره أنلو لان تاليه متلو ومكذا يضمر الخاص الفعلي فلرقاعل فعلا يجعل التسمية مبعة له وهو من المعاق الفرآنية كتظائر الزومها في شعار باللسان و بالتعام كلام الصادقيزي) والبعر المفصود حنا متكلما مخصوصا فهو علىحد ولو ترى فبتوى كل بالضمير نف فلا ينشر تقدمهاعل قرارة هذا الفلوى، مل على جرده ويتأن القول بجوثيتها من الكل أو الجزء بلا خفاء ولماخفر ذلك على تبدعن حمل المفدر نعل أس ستوجه إلى العباد ليتحد فالل الملفوظ والمقدر واختاره الغراء عن اختيار أوروى عن أبن عباس لاء تعالى فدم

⁽۱) وقدا صرح بالمؤمن وضم إلى الاعتفاد والسنة اه صه (۲) حيث قال هو من كاد البئم والفرآن الديم معهو ميازم الدينون المعجو الناجا لتددير هذا الصدوف الذير المدجو الحادث وهذا الاحتياج خصر والحركب من المعهود وغير المعجو غير معجو ومن الفديم والحارث حادث فياعداء الاسلام أرشدوى الدعل ان «ايرد على هذا السكلام أكثر مرد _ أفعاظه فأجل الدت و

التسمية سناللمباد على فالرفاك وهو المالسب تلتعام ودهب النحومون إلى تفديره عامانحو أبتدى. وأبدنو جوده ﴿ مَهَا ﴾ أَنْ قُلُ الإبتداريصم تفعيره في كُلُّ تسببة دون فعل القرامة وتفديرالدام أوفي الاتراهية ندوون حتملق الحار الواقع حبرآ أو صفةأوحالا أو صبة بالكون والاستقرار حبيها وفع ويؤثرونه لعموم فتقتديره ﴿ وَمَهَا ﴾ أَيْمَا عَلَى بِالفَرْضِ مِن النِّمَةِ وَهُو وَقُوعِهَا مِنْمَا فَقَدَعَ هَ أُوقَعُ بِالْحَلَّ وَأَنتَ إِذَا قَدَرَ صَاقَراً قدرتُ أُدِري بِالقراءَ لأن الراقعُ في أثاثها قراءً أيضا والبسطة غير مشروعٌ فِعهْ ومنها} ظهورهمل الابتداء في قوله صالي الله تعلى عليمو لـ أمر عني بال الايبعاً فيه فيسمانة فهو أقطع ديو أما طهور ألفراءة فيقو لهنعال: واقوأ بالمراربك بملاكن الاثم تمحوالقراء غير منظور فيه إلى أشداتهاولنا فخم الفعار ولا فذلك في السحية م وما ذهب أأيه الإمام أمس وأخص بالمقصودو أتم شمولا فاله يقصي أذالعراءة واؤمة كمالحا مقرونة بالتسمية حسندا بالدم اللاتدال عليها كلها علاف تقدير أيتديء إذلا تعرض له لانكروا اذاؤ أولا من الاستشهاد يتقدير لالتعاد الدكون والاستقرار فابس محمدلا مهرفطوه عابلا حائدلا بقصدون بأملا مينه بل بريدون الدكلامعلى العامل مزميك هوفهوا فتمثيلهم نزيدوهم والاخصوصيتهمابل لبقع الكلام عليمتال فيكون أقرب إلى الدهم ولإيفاز إذاأتهم الفاعل بقمر سمأ علىأن الابتدامنا ليسأعهم انعرآة لأنالمراد بالبنداء الفراة وهوأخص من القرابة لصدقها على قراء الإولى والوسط والآخرى والاصاص إنداء الفراء بالاول فابس هداه والكون والاستقرار اللذي تدرهما فتحاذعها تغدم ودعوي عموم أبتدىء بالشارأته منزل مزلة اللارم أسك يطبيقرينة المفام أوالمبتدأ بدحو الغرامذأ وباعتبار أصل العامو فيالجمج لايخوضادها فالداؤا دثباغتهم على إدادته فحاممني تمر بله منولة اللازم حيثنا وكونه باعتبار اللفظ والاصل لايشاع السؤ الروا لحال فافهم ﴿ وأما ما ذَرَّ اللَّها ﴾ مِن أن فعل الممانة أستَقل باللَّم عَرْيَعَيْرِ مَسْلِمُ وقد قدت أن القُرَّاءَ أمس واشمل والوَّقوَّع في الابتداجالية إلَّه فعلالا إضهار الابتداء فني ابتدأ بالبسمة حصل له المفصود غير معتقر إلى شيء كمزصلي فيتأشكيرة الاحرام لإيمتام في كونه بارثا الى الاصهار للكنه مصفر إلى بركتها وشمولها لجميع الفله ، ومن هذا يظهر ماتى باق الكلام من الرهن﴿ وأما ماذكرناك﴾ ففيه أن كون النسمية مبنعة بهاحاصل بالفعل لاياضهار الفعل ولم برد الحديث بأن كلَّ أمرَنُى بالـ لم يقلُّ أولم يضمر فيه أما أيسم إنَّه فيوا كذا على أنَّ الحافظة على موافقة لفظ الحديث إنما بليق أن يحمل لكنة في قلام المستفين ومن ينخرط في مشكهم لافكلام أنَّا جل شأته فالابحق على من له طبع ساير، وأيضا تبعث إنا هو في ترجيع تقدير الفعل العام فأبها أبو أشرع وما نما كايما لافي ترجيح خصوص أوا أعني فعلا مصدره القراءة على خصوص أبدأ أعني فعلامه دره البداة فعيا دكر خروج عن كاتون الإدب وموضع النزاع 🛚

وذهب البعض في تقدير ابتدائي مثلا وفيه زيادة إضار لوجوب إضارا الخبر حيثة فيكون المضمر للات فإلت ودلالة الاسمية على الثبوت معارضة بدلالة اللضاع على الاستمرار التحدد المشاحب الفقام إلا أم تبقى الخالفة بين على البدرلة والحدو لعارضة بدلالة العمار وجل الشبخ الاكد قسي مرعفة الجارخبرمية المهند مها المعارضة المهار فلهو ودلان سبب جوده الاحدالاطية وهي السلطة على كجنة متطفا فابده واذلا بحداثة تعالى الإنسان المهارة فلهو بالمارة فلا بطرية بهل الفاهر ولا يتقيد بالفواعد والاأرى الاعتراض عليه من الانساف، وقد ذهب الكثير إلى أن تقدير المتعلق هذا مزخواً أحرى لأن اسم المتداه على الفعل ذا تأفيقه على الفعل وقد ذهب الكثير إلى أن تقدير المتعلق هذا مزخواً أحرى لأن العمالة تعالى مقدم على الفعل المتحداثة المتحدد على الفعل المعلى المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد على المتحدد المتحدد على المتحدد المتحدد المتحدد على المتحدد على المتحدد المتحدد على المتحدد المتحدد على المتحد

لأكرأ لا وفيه إشارة إلى الرهان الذي وهو أشرف من البرهان الإنق بولدا قال بعض المترفين ما رأيت شيئا ولاور أيجاله آبله وتحنيك طفل الدهن محلاوة مذالات بعيزعلي فطامه عريضع ضرع السوي صور وضعهمرارة الحدوث باعلى أنارائة النبرك طالحة بالأهمية وإراطانا بأزاق النفديم قطاعرق ألمركة روأعلى مريدهمية أتلسب معاجالوسانة وطهرس تعديمالمعل فيأول آية زالت إذانقامإذ ذاكمضجنوه ولارد والانشيمية ولكا يمقاممناك والبلاعة مطابقة الكلام بالأصي احالب وقداعار كهاالأقهاه هنا فيأتوجيه القصراطله لهراذ والاختصاص حتى لتعادمتهم وأعاد للاء وأفرداليعض البعض ففتصرعلي قصرالافرادر وقائل بعوبالعلب وفيالقنب مي لا غرب و هادي ها يقدر مقدمان بقال الإكثر بن وإن تقديره مؤخر أسؤخرهي ساحة المحقيق لايه إسأن وعمر صد الناء أو أيمد نسر أو بعد السرائش وأو بعد النحد وأما تقدر والعد الناء علا لقوار من عرف الناء و وأما معد الاسرة الإستفرامية المصل ولوأمفلا حيث أوجبوا الخصف فتابين المصابعين وأمامد نسراته فلاستفراعه المهنل كذلك بن الصفة والمرصوف وأما بن الصفتين فلسم الخرق ي وأما بمداهام فيلهن نقص دفق لأنافى لخلفته ليق الحكم لمابتحر بالملية فكالمالر حمرالر حبم علفللفر أخا افيداياتهم الفطادا أحرالماسل المفيدالمدلوق وتقسمت علمه أشعر الانحصار ولايظهروجهم وإدا قدرنا العامل مقدما كالهوالاصر أمناس الحذور ويجصل اختصاص أيصأ إذاكأته قبل ملا افرأ مستمينا أومتعرفا بسواتنا لرحن الرحران ورلاته الرحي ارجير والنفذالماذ يستلزه النفاء المعول فالنقام الخطاق إناتم تطهرعة أخرى فيبدالاحتماص لاسها عندالفائل مفهوم الصفة فيشمر بأنامن لموينصف بدلك حارجيمي اندائرة والاقتصار منالبس فالاقتصار هناك والنخلص تقدير التركيب مستدينا بلسم انقلامه الرحمن الرحيم أفرأ فيه مالايخفى عنى الطلح السام بوفى تقديم الحادث تعقلا وحذاه ذكرأ وعدم وجوأ شيء فيالطاهر مستملأ سوي الاسرافة وجروز خفي إلى نقديم الاعيان النابنة في الطرول لويكل على وحياد الدندان إدله جد شأنه النقدم المطاق وعدم ظهور شيء سواه وغؤشيء هالك إلا وحمهم واللاشار قإلى أنه لاحد رفي ذلك از مكتب والتبرك فالوحوب يقتضي النفسم الذكر مكت ورألا مصمو ماو ماهو فياتري ومن الافاس مزقالهارأ بمشابتأيلان أبصالفاماق فيمو لاحتوال وقدعدا كمارمن الاوليونال اتبيارهم وتحنيف الرحمة بميرس والدر ويفطير فافال الذهل عن سدىجوا الى الفكر وكار مرافدو العامل مؤخر أرأى فسرافه بجراءات رابل وضمت جنبي وأهدالها فحري محراها والفرق ظنعر للمظر وهذاس بماأه الاسمعار فمفط نه وأمهي عيراده والظرف مستقر عندبعضروكم عند آخرين ولداختك في تفسيرهما إبقيل للمو مايكون عامله مذاكوراً، والمستقر مايكون عامله محموفا مطافأ وقبلي المستفرية يكون عاملة عاملاء إثنا فحصول والاستقرار وهومقدر و المُفاو غلاقه . وقيل الفورا إكون عاملة خارجا على الطرف غير مفهومه مسوامة كر أولا. والمستقر مافهميته معني عامة المقدر المذى هو مرالاهال العامة وكلوذاك اصطلاح وحبث لامشاحه عيم اغتار الاول ايكون العُرف منا مستغرآ كيفها قلمر العامل والفاكسرت الباد وحق الحروف المفردة أن الفتح لاتها مباية والإصارفي البناء للفله والوبه مقابلا للاعراب الوجودي السكون لحشه وكوب عدميا إلاأتهمن حبأت كويهاظات وأسهامطنا للابتداء وهو بالساك متعذر أوسنعم فان عقها العتم إذ هو أخو تسكور في لحقة المطلوبة في كتبر الدور على الالسنة الاحتبازها من بين الحروف بلووء الحرفية والكم وكالصنهما يباسب الكسر بأما الحرفية فلاتها تفتض عدم الحركة

 ⁽۱) ويسمى مستقرا لتصير سبى الاستقرار 1 مستقرار

و كما افقه إدالة بوجائي العالم ولاي من المهم إلى ولائ الحروف إلا اعتراأ بناسب العدم. وأما الحرافة والمتعا الحركة الدائرها ولا العدل الواقع العدلمات الإرامة العدر مة والا الكاف الشدية الارامة تشمر الان المجموع حاسب الاعترار والم يعالى العرار إلى أنراكم وهده النفل عورة المستخرجة بعد الوقوع الاراد ماسبة العلا تتحمل المنافية المسعودة في ال

عهدالدي أهري ومبتاقه الأقصيف من حجة تحوي

فلا السير حمل العكل فيها لها وعنها أو وقال معنهه من مب الإنسرة كدرت الدائر أأنجه فه الطبيطتو صلى إلى اله المثل و التعلق أحماله بد مكسر الخدام و الحضوع ودلد الموادية فلا يتوصل إلى الوجهر أو اع المداراة إلا يوع من أواع الدان و المكسر في أنسر إلى دايد مبدى عمر من العارض هس العالم في سرم العالم في والما

> ا ولوگ درا در تلطانا إن خاصة ۱۱۰۰ با صدا این اعام اسه مجرنه اعباد تر بوان لا ترزی داشدنه ۱۱۰۰ واین اینان آخذانه عمر عده

هان الخصص بقال از فر في حصه عمل أقرال لدو وباردها المدرال مناها هادا لروية و والإيالية في المؤلفة الرفع بجيئة الرفع بحيثة الرفع بحيثة الرفع بحيثة الرفع بعيئة الرفع بعيئة الرفع بعيئة الرفع بعدل المراقع بالموافقة بالموافقة بالموافقة بالموافقة بالموافقة بالموافقة بالموافقة الموافقة الموافقة بالموافقة بالموا

الذه الدايل التبهيم مشام الرق القبطة المفات مكر المرا الدورة الدينة ملاحها الدائل الميامات الحق فاعتبروا الميلس يطلق من يسرحلية الاالم بعد العام فالما وزير

والصدان إبدا هما يقال جلالية، والأولى السيق كايشير المحسيك وسنف رحى غضي، وأنه الجرائة أو الميارة أو أو الميارة أو الميار

الرب بدلوس الرحمة صلى المداني عنه و مؤاتمتها له وبضار غلق ألتي السمع وهو شهيد و قاطل المالالف سور فابر اله طاهر أكوك الإشاران البسمة وأكل ما مفتوحة تصير الحال ولي عنه الستر علي عراس الجال ولم يارك سنحاته وتعلق الرس الذكلية إلى الحقيقة المحمدية والاستما الافصاح أكار من هذا في هذا الداب خواه عن غال أو بنها المحادية فلقصر صور والمتعلق الحقيق الرسواء السين والامراث الإحمريين الاسمال المراة التي حيث أو الترب وإلا أحد عفران الماد المدافقة والنوارام واست والثاني والمائن والرق وامراق وأبي المتواجع المناد عاداًم وها إيمانه والامر دوى (با) وهو المناحذ في اجزاء الجداوما عنا الثلاثة الاخرة (٣) تا الله (ه

وسه ينجع و دمر موي به بولو و كان الله المجروب و و الله ينجع و دم الله المواد و حرك المرواج المساله و المواد و الوصل فوراء أنع وتصريفه إلى أحمد 12 والله والله والمواد ووسم ووسم يلهم الموالح والحرم الخالم الموالح و الخلام الإنفال والدة له مان السهو كالموالا به فالاله على مساله يعليه من مصيص المحاد إلى دروا الماهو و الخلام و وفات المواد والمحلام وفات المواد والمحلامة الوصل

وهان المارجون موسر، لممه لانه علامه على مسهاد واصله واسرفدفت الوالد وعوضت عبد العرف الوصل وقبل الدائلون المتال فرزيا أعلى ويرد عنهم أن الهمزوة المهد والخلة عن مأساف صدره وازيادة الإعلال النهس من داء السام وأبعد الرابا عوضا يفتضي كرابها مقصودة لذاتها ووصلة أنوام مقصودة المعادالوص كور أصل بون الوصل فالحرالالاجم بن السام والنون عنها أيل لاحتف والاسويض وإنه البحد أتوال همزة كامة وإنام حالم لمار استمهام فعملت همزاء همزارها وقط تفطع تعدرورة ورجع الاول في بلك الشهادة ووجه لذت أوصلها المعد إلى الدى عشرة والمدوا فقال :

> الاندر عدر الذك مع أكرابة - ينتق جدى شيخ الناس أكملها المراحمان حما والمم رزد علم - كانا عالم يشيك الاوقف

هما وجد مثل الانتاج في أن الاسر أمل هو عن المسمى أو غيره كالائت مرة على الأولدو المعتولة على الذي وقد تمير تمارز الفصلام في تعريز عمل البحث على وحد يكون حريا بدا التشاعر حتى قال مرافانا الفخر في التفسير الدكيرة الرحمة البحث تعرين عمرى العبث وذكر وجها (م) لوعي الهامة ودائم (م) وقد كفافا التمهاب مؤتا وده (١/) وقد أراد السيد التعريز في شرح المرافف فل إنزالها وقلده بلى في ذلك كلام ادعى أنه الحق

⁽٢) الا أردك مها لذاتها الانسطونها أه مده (١) وهد الدخل على أخوا أو أو أو لا ذلك تترقف التخط بالحرف الشادة البديل التحريف التخط الحرف و التحط توقف المترس على المدروس و إنجاب من التحاف المترس على المدروس و إنجاب التحريف التحريف المترس على المدروس و إنجاب التحريف التحريف المترس على المدروس و إنجاب التحريف إلى التحريف التحر

وصنف في ده أن العبد رسالة مستفلة وادعى الشهاب أنه إلى الآن لم يتحر. وأنه لم ير مع صعة اطلاعه في هذه المسألة مافيه تدم تصدور ولا شعاء التلفي ولم يأنس حداث تدلى في حواشيه على الريمناري من قرايفسه بشيء يربح الاشكال ويربح البال وهذا أما من فصل الله تدلى ذاكر شيئاً إذا عمل فهو غالة ما آمناه وقد يرجد في الاسفاط عالما يرجد في الاسفاط وإن الدافع بردائي كارم أثلوب كل مهم فرد يقال مصفوف

وان اللبون إذا مالز في قرن ﴿ لِمُ يُستَعَلَّمُ صَوَّلَةُ البَّرَالُ القَنَّاعِيسُ

﴿ فَأَمْ لَ ﴾ الاسم بطلق على نفس الذات والحقيقة والرجوَّ درالعين وعلى عندهم أسمله مترادة كما نفلها لإمام مُو بِكُرُ مِنْ فَوْرَكُ فِي كُنَّا بِهِ النَّكِيرِ فِي الأحاء والصفات والاستاذ أبو الفاسم السهلي في شرح الارشادوهما عن بعض عليه بالنواجل، ومنه قوله تعالى : (سنح المرار لك) إذ النسبيح في المعروف إنما بتوجَّه إلى الذات الأندس وحمله على نفريه اللفظ كعمله على انجاز والمكتابة تنا لابا فرزة بعد السوت لإبحاج تبه ومن حفظ حجة على من لم محمط و يؤرده قوله تعالى ﴿ ﴿ مَاتَعَبَّدُونَ مَنْ دُونِهِ إِلَّا أَسَادُ صَيْحُوهُمْ ﴿ حَيْثُ أَطَاقَ الْأَسَادُ وأثراك ألفوات لان الكفار إلهاعبدوا حفيقة فوات الاصنام دون الفاظها وإن استقامهملي بمدروةالسيموية وهو إمام الصناعة وتابع الجاعة: والعمل أمثلة أحدالت من لفظ أحدث الإسماء ومن الدَّوم أن الإلة ظ لا إحداثُ لها فليس المرَّادإلا الذوات وهو مهذا الفني عين للسمى ولاينافيه أحذ الاسم من السمو لان صو العلوم في الحقيقة إنما هو أو حوده إن لان مرجوها حيث ارتفع عن نقص العدم ويحقر ليته عن الإلتياس بمعلوم ؟ حر إن له بكن ولو قنا زي الموجوداتكها ونعلم المعقومات بأسرها لم محاج إلى مسعياتها الكن لما صحت غينها عنا أنام في أعمارنا ومصائرنا احتجنا إلى مايدناً عليها في التخاطب والآحيار عنها فن أنه تعالى بهذه الاوهاع لطفأ بنا وحكمة من حكم عليم فنا عنت الملومات بمعقوليتها على الانتباس ويوجود ما يمان عوجوداً ممها عن العدم فيولها أمحال وأله فأت الالعاط عليها قبل طاؤلك أيضا تسمية فلتيء باسم ماهو دليل عليه ويطلق الاسترأيضاً على للدارهو فسهان قديم وهو ماسمياند تعالى به نفسه فريلامه انقدم والفول فيه فالغول فيكلامه المذى هو صفة له من أنه لاعين ولاغيل وحادث وهو ماعي به تمثل شأنه فيغيره الشاوهو غيره فالمخزلة لايتبتون إلا الفسم التاق من هذا الاطلاق لدم ثبوت الاول عندهم والفيهم الكلام الفديم وأهل السنة لما وأوا أن يزاعهم لهم في النسم الإول من الإطلاق!!!في بعود إلى القراع في منشته تركوه وا كتمواً بأفراع فيالمضأ عناحتي يرهلوا ومعلى مدماهم ونواورا الإيمات القطابة دعواهموقد تفدم ذلك للدفي المقدمات وغازعوهم في الاطلاق الأول وأشهره بظواهم الآيات وغلن الغات وغالواحد فولهم أن الاسرعين المسمى (كالله زق صورة من ني العبرية وإنبات لا ولا ثل القول بالبيبة الني أسكروها والمدمِّ علم المُرادُ من ذلك اعترض وأعلو كان الاسم مو المسمى لتنكثر المسمى عندتكثر الأسهاء وأبطنا لأمهاء تبدأل والمسمى لايتبدل والاسم بطرأ بعدوجود المسمى والشيء لايتقدم على نصه ولايناخر فلبس هو هو والسكل نمير واراد إلاعلى تقدير الغول بالعيابة بناء على الفسم الناف من الإطلاقي كافي وايس فليس ، فانصح من هذا أن قول المملولة بالخبرية ناشى. عن ضلاقة في الاعتقادة ومن يصفل الله فماله من هاد) والاسم في البسملة عنديديهمي بالمسي الاول لان الاستمانة بالانفاظ محردها تما لامميرقنا واليس من النسمة والنسمين مألعطه اسم فلا محسو إلا أن يراديم التنات وأمر الاضافة هين وفيه اله فرق مين الاستمانة المتعدية بنفسها والاستعانة المعتدية بالبذ المتعلفة جغير فوي الدلا نحو استعبنوا بالعجر والصلاف فللرغع واحد سلمنا أن الاستمانة لاشكون إلابالنات إلاأن التبرك الاباكون أجارته فالوا بموففا أوالتعرقوج التبين والنيمن أباكلا يحلص النبرك ماسر دون اسرأو ليكون أشد وفاقا لحديث الابتداء على ماقبل قتَّ صمر الله وقم بغل باقة ولم تكتب معزة الوصل مع أن الاصل في كالطفأن ترسر المتار ماينافظ بافرالواف وفي الانداء وحذف بمالحذتها فرالتلفظ تلكترة وواول لانهاد خلت للابنداء مالمين المناكلة فقا بابت الباء عمها مقطت في المُعطِّ بخلاف (الورَّ بالمررِيك) إد الباء لا تنو بمناجها فيهاذ يمكن حة فها مع بقاء المعنى فيقالسافوا المهر وبالتسوطاهره أن الدي منع من الاسقاط في الآية إمكان حذف البارفقط ومو خالف الذكره الدماميني من أنه لابدلاهدف من أمرين عدم ذكر المتماني وإضافة لبط فبرناجلالة وكلاهما منتف في الآية وهل يدترط تمام البدية فه البه ترووها لمركلام السهيل الدتراطة وقبل لاحدف فيه والباء والغالة على مير أحمد اللغات السابغة تح سكنت السيزيعر باسمن توالل كنم تعز أبو التقالدس كميرة لصمة وهوسم غرائده بعرد وعندي أن هذا رسم علماني وهو تا لايكاد بعرف السرفية أرباب الرسوم والكثير من عالهم غيرً مطردة وبذلك اعتفر الباعض (v) عن عدم حذف أأت الله عمر كارة السنهائة واستغير بهمزالجوات بُسدة الامتراب وبأنها عوض وبأفه لزمالاجمعاف لوحذف أو الالتباس بفولنا فاعجره رافالو أي إهاء سرذو فبلذلك وقدحرز والثبخ الاكبر قدس مرفأ الكوحات عالامر يدعله جراولست عن فلهمه والقربب ن الفهمأن الهمزة وتما حفاضه في الحلط الكون الصال السبن بالباء تلصير إلى ماتقدم أتبه وانافي الفحض أقو يريزومن عظم الرسوال فقد أطاع المدولو يؤاخذ الفالناس مماكبوا مقارك على طهرها من دابة)وفيها بمار دمن أول الامرال محوم الرحمة وتحول البطةلاناك فالملق ساكنار توصل إلىالتطق مالالف أندميال المدوم الذي فهر بانفوجمك فان ذلك عما إذ مامر . إ معدوم يطلب الظهود إلا لهران فلهواره إلله سنجا موالدلل أعطي ذلك الحكما الاجماعات والصابا تصاله وأدي في الفظ مؤداه فإن كان عبارة عن صفات الجاز فهر عموم الرحز (ورحني وحدد كاشير) وأين كالعبارة عزالحة يقة المحدية ظهر خول بمئة (ليكون تعاشر نذيرا هن والرحة أيضا وماأر مقاك إلارحة القطامان إو تناسعت أجزاه الإسمان إشارة وعبارتها إنماخة التباليلا شارة الرأن الغهره بإمرأو إلى أيها وليراعفهمات لكم الإذا أتصلت هذا الاتصال الدنفيت والمشاملت ومهارمز إلى أن من تواضع فدرفيه الله وأذا عند المكسرة قلوبهم من أجلي. وقال الرحمون طولمة لندل على الالف المحذوبة ولنكون عوضًا عنها وليكون افتتاح كناب الله تعالى بحرف الفخم ولذا قال ﷺ لمعاوية فيسار والي وأنق الدواذ وحوف اتفل والصب الباء وقرق السين ولانفور الميم وحسرانة ومدالرجن وحود الرحيم وسمانتك على إذاف اليمري بالدأة قرالك واولمن مَّنه أخَدُ عَمْرُ مِن عَدَ الدِيرَ فَوَلَهُ لَكَاتِهِ مُؤْلُ الرَّارِ وَأَغْيَرِ الْسَيْنَاتُ وَدَور المبور لِمعتهوري والتعليل الدوي أنه لبس من عمل الاعهام بل مدفولات الالهام وحوافي التحقيق من مبتقلات الاوعام ولبس له فيالتحقيق أدنى إلمام على الربين في تعالمهم السابق خفاء بالنظر إلى مشربهما أبطنا فالهميزال فاء لا والدكم أصله الاعلالي إله يما في الصحاح أو الاله يمّا فرالكشاف ـ ولكل وجهة _ فعذفت الحيزة المتباطا(ه) على الأظهر وعوض عنها

^(.) و فراؤاته الخالم العامد (٧) العضر موالتمهاب أه مها إسهادا أن اعتراض على طاء ارسوم اليالامارة فعامه (ع) قال وإنما عوض المكون الباء عدولة العباسم الله فاقر والانتداء سعرتها انتداء باسم الله قاموة فالله الع ، فو أنه بالله يقتص تخصيص الاستثال بالابتداء الحاص فقط وغير فإلى قانهمه العامة (ع) ومقابه ألمها حدثت بعد غلى حركما إلى

الأنب والله (١) بالدلك ول بالله (٢) وتقطع في الالمثر المعض الحرف لمعوصية فيه العترازا ع رب اجتماع أداني تعويف وأماني غورء فيجرى الخرف عل أصفه وذكر الرطى أفالقطم لاجتماع شيتين لروم اقسزة الكامة الانتجاج في لامه الكبار وكونها مال منز تزليم وفال المدينة بقال فيه اندوى أنو قصعني مرف العام (م) المخبها للاسم الذريف واختلموا في العرق بن الإلهوات صف السيد السند وهماعل لذاته إلاأنه قبل الحذف تعريطلق على تجره ماتي ومعده لا يطلق على غيره سمعامه أصلال وقال الملاحة السمام إن الإله أسيرانه و مكلي هو المعبود محل والمهاعغ لذاته تعالى وفال ترضى هماؤلي الادعام ويعده مغاصان بدانه نعالي لايطفان علىغير، أصلاإلاأته بجز الإدعام منالاعلام الناف وبعده مي لاعلام خاصة يوادي إسمالك أدافه من الاعلام التي قاريز وهمهاك والبس أصلالاله أتم قال ولولم يروعني سرقال ذالوإلا أمه ادعى مالادليل عليه لمكان ذلك كافيالاس العوالاله مختلفات أمغة ومعي أما لفطأ فلاكن أحردهما ممتن الدين والثائي مهمون انقارهميج الدين واللام فهمامر ماوتين فردهماإتي أصاروا حدتحكم صورا النصر بصالم وأدامعني كيفلا ترانه حاصريه تداليحاهنية وسلاماوالانه ليس كذالتالانه البرأكل مبردكوم فالباسلة الالملاجلوساته أرأس لاعامنان يقولها المسرة مدفت إبعاء تبإدغمت اللام أو بغول إلى الهلب حركتها إلى اللام فينها وعدات على القياس وعو باطال أما الاول الاكه ادعى حذف العام بلا سعب والامشانية فني سبب من ثلاثي ملايقاس إبدالان الأخر والفانعان معلى التفيير والايعدة معمدو يعداخلا عني المعل فحدف للشاغل ولابر فلاعض وارق السهم بعدلورا تواعلالا والرازا أله بمعاطاتهن إلحاقا بالشاتي الحفروباللام فانفء وأمانض وأنامرفين نوس وأنس عل أناخل طيعتي نقدبر نسلم الاعد زيادة في شدوه وكثرة عناقه الاصل بلاسبب يلحي، لذتك (و أماناني) ملا "ديستفرم عناهة الاصل من وجوء أحدهانفل حركة بين فلمنين على حيل اللم وم ، ولانا أبر لمهر النائي نقل حركة همزة إلى مان ما بعده، وحربي جب اجتهاع مثلين منحر كين وهو ألفل من تحقيق الهمزة دمد سناكل الثانك من مخالفة الإصل تسكيل المقول اليه الحر يتاموجب كونه عملا كلا عَزْوَهُو بَعْرَلَةُ مَنْ تَقَلَ وَمُشَارِهِ لابْتِعْنَى مَائِهِ مِنْ النَّبِعِ مَعْ كونه في كاننة فاعوق كالنبي أمكرين الاستفياح وأحق بالاطراح إازام إدغام لمفول البه فيابعد الحمزه ومواعمزنا عرب القباس لان الهمرة المنقولة الحركة في تقدير النبوت قادغام مخلها فيهاجدها كادغام أحدالمفصلين وفداعتهر أبو عمرو فيالادغام الكبير المصل بواجب الحدف بحوار يتغفير إطريدغوفا شار غيرواجب لحدف أولى ومن زعم أدأصله إله يقوالمإن الالعباد اللامعارض مراتمهم في ولو كان كداك إيماما في لاه أبوك أي شاأبوك إفلا يعذف عوض ومعوص في حالة واحدنه فالواغى أبوك أبعد فعذفوا لاماغر والالف واللاهر قدموآ ألهنه وسكنوها فعارت لأنفأباء وعم خاتل أن الألف فانت منفقة لتحركها والمناح فاجلها فغاه ليتممنا كبأ عادت إلى أصلها وفتحتها تتحابناه بوسبب البَّاءُ تغلمن معنى التعريف عند أب على (٤) وسنى حرف التحجب إذالم يقم في نجره وإزام يوضع له حرف

مافقها وحدها آوانداه المبادرين والام قربها لوم خدس والتعويض و مع منه الادعام بلوجو بسم أداهم و مثلة فالموجود من الامور الشارة التي اختص بهامدا الاسم الامتفام المدت (١) لا يحتمدان إلا مدرا كمان الرهني كقولة مدخولة أو الراسطون كفاية المدت (١) وركون العظم في لداء الاشتراء فسرطة الرسى العدم (١) وخور عن مجورة وقبل في ترجيه الوالمافتها الجلول المقدم مداداة والمتدرسود لادب عداسيل لدار فلطم تما يعدو الاسم الكريم كانه غير منادعو فرق بين الدار بالطوالهود والعدار بالوصف الخادج فلاير ديار من الدنيا والآخر وعدورا به ماؤية والودعانية عندى و موجهانا في موضع جرد الاما لمحذونة واللام و عرورها في موضع رفع غير أبوك اله ما يادها فال الظرافيين. إنه الامريد علمه في الحسر، وأنه أقو للاباس به الولانو له إن الإنه المهاكل معبود نقد بالع البله في ورده وادعى أنه الابقع إلا على المعبود بالحق جارشاً به ومن أضافه على غيره حكماته تسانى وقفي و أدر الرسوالده الموقان فظير إطلاق النصارى الله على عبى على أن فيه ما يشكن الجواب عنه يما لا يخفي و انتقافه من أنه كبد إلاهة كبادة وألوهة كمبودة وأثوجية كمبودية فلل صفة شبهة بحقي مألوه ككتاب بمعى مكتر دوكر له مصدواكا ذهب البه الموزوق وصاحب المدارك خلاف اشتهو وأومن أنه كفرح إنها فعبر العقوليق كنه فائه وصفائه وقبه أنه والابتران النه تفخين الفلوب) أو من اله إذا فرع وافسادة وعواليه وهو يحمل ولابخار عنها أوصاد المفسيل (فا آلها إذا لم تعرف المنتقال تلكيرة عليها فهو طاعاء وإنشاح في وسادو تشاح و برده الجمعي المفدون أولمة وفلب ألوا و الها إذا لم تعرف عناف المتعاد الاه يفه (1) أو لاه يفوه ليها والملك لاتمياد المجمود المحتورة المتعاد الاستعاد الموجها المناو الدى في الهاؤلام إذا ارتمع واحتجب وهو المختجب بسراد فان الجلال والمرتفع عن إدرائا لحبائه وأن والم يفوه ليهاؤلام إذا ارتمع واحتجب وهو المختجب عليه من أن أصله عن أن أصله الاستعاد الاه في والمراد الذي في البيادات) وقو المجمون بي الانتفى: عليه من أن المراد المنافقات الحكول المنافق من أن والم الله المناف الكابار

ووحه فضع الخبرة في حال الدار حينفيعض ما تقدم من الوجوه ، وقيل أصفائه كانه لانها له فلات وهو سبحانه النائب عن أن تدرد الإبصاراً وتحيطه الإفكار وأيف الحاد يخرج مع الإنفاس فيوالمذكر وإن لم تشعر الحواس ومن المتعارف في وجان نقطت الحدد والمعان والمتعارف في الحواس ومن المقدرة المحاد والمعان واستقامة كل منتقس من الحيوان فريد عليها لام الملات تم مدام الهدوت تعظيا تم أزام اللام واستألس لهنا أن الاسم السكريم إذا سفوت مه الحيوان فريد عليها لام الملات تم مدام الهدوت تعظيا تم أزام اللام المنافس في ورقا ووقا والماس من المعارف المرافس والمنافس أن المنسومة من هو الالمام بقي عن صور قال والمعالف المنسومة من هو الالمام المنافس والمنافس المنسومة من هو الالمام المنسومة من هو الالمام المنسومة من هو المنافس المنسومة من هو المنسوف المنسوم ا

أن الآلف واللام في الدُّ زائدة في النسمية مستغلى عن معتداً بالملية وأذَّا خدفت لم يتولياً على يتضمن فلفا عدى ع المر قد يجاب بأن القول بويادتها ليس متمينا عند أن عل ترتجم اكلام في أذَّ بهل و معتد في الدباب أم مت

المدق إدخال أل علمه وجدله لهذه الصافة دالمزاعل أبدلم يكل علما في غير العربية إذ المشترطون في منع الصرف للمجمة كون الاعجمي عليا في اللغة الإعجمية والتصوف مصعف لمليجها الزعم ساقط عن درجة الإعتبار لا يساعده عقل ولانقل والدي عليه أكابر المعتبرين كالشافعي وعمدينا فحس والاشعرى (١) وغالب أصحابه والحنطاني وإمام الحرمين والغزالم والفحر الراذى وأكثر الآصو ليبن والفقهاء مونقل عما خنياد المقليل وسيبويه والمتارقوان كبسان أنه عرفيرعثم مزأصة لدانه تعالى المخصوصة أسأته عرف فلايكاه يحتاج إلى وهان وأساته على كذلك نفدا سندل عليه بوجوحا لأول له وصف ولا وصف به وقراءة صراط العزيز الخيد الله بالجر محمولة على البيان ونجويز الوعشري في سورة (فاطر) لون الاسم الكريم صفة اسم لاشارة من بالبيقياس الدلم على الجوامد في وقوعها صفة لاسم الاشارة على خلاف القباس إذ المنظور فيها رفع الأجام فقط وقد تفرديه ﴿ الْنَاقِ } أنه لا منا مرجري عليه صفاله فان فل شيء توجه اليه الانطان ويحتاج (في آنسير عنه قدومتم له أسم توقيقي أواصطلاحي فكيف بهمل خائر الاشواء وصدعهارلم يوضعها اسم يحوىعليه مابعزى البهولايصلحاتما يعانق عليه سواء وكونه اسم جنس معرف تا لايليق لآنه غير عاص وضعاً والرنه علما منقولا من الوضفية يستدعى أن لامكون فى الأصل ماجري عليه الصفات وهو كا ترى ﴿ الثَّالَتُ ﴾ أنه أو فان وصفا لم تكن الكلمة توحيداً مثل لاله إلاالرحر بخلامهم من الشركة وكذالولان اسرجنسُ والاجاع منعقد على إفادتهاله دون الثانى والسر أنه لو قان صفة فان مدلوله ألمني لااللتات المائية فلا يمام من الشركة وأرزاختص أستعالا بذاته تعال عفلاف ماإذا فان عذا فان مدلوله حبئاذ الذات العبنة والاسفل بوجه كلي إذ كانبه لاتستاره كلية المعلوج وقد اعترفو العمو والوضع خصوص الموضوع ادوقد انحل بهذا عصامتي به من قال تعلو كفي في التوجد الاستصاص في الوافع فلا إله إلاألر هن أجنا توجدو إن لمركف واقتطى ما يعين بحيث لاتجوز فباشتركة لمركن لاإله إلالفة حكة للدارة لاتحضر ذاته تعالى لناعلي وجه التشخص (y) ولاحاجة إلى ماذكره مراجحواب أخطأفيه أم أصاب و لا يرد وقل هو الله احد)معارضا فانه أو دل على التوحيداً م يكن للوصف فاتدة للسبأتن إن شامالته تعالى من تفسيره امدم قبول التعدد يوجه وهو لبس من ثوازم العلبة ولايغير هذه الوجوه المسفرة ماقيل الهالانستار الملدعي إذ الاختلاف إغاوتم بعد تسلم الاختصاص في كونه صفة فيكون فالرهن أو احما فيكون علما وهذا الفدر يكفي بعد ذلك في المقصود فالأنجفي علىمن لم يوكب عطة الجمعود ووالامام البيضاوي ممأن لداليه البيعاء في التحقيق للهبقلج لدصبع هذا القول وهوالايحتاج إلى النظر الدقيق فاعتار انه وصف في أصله لكنه لما تخلب عليه بحيث لايستعمل في غيره وصار له فالعلم مثل التربا والصوق أجرى بجراء في إحراء الوصف عليه وامتناع الوصف به وعدم تطرق احبال الشركة الله لكان ذائه من حيث هو بلا اعتباد أمر آخر حقيقي أذ نجره غير معقول للبشر غلامكر أن بدل عليه بلغظ ولانه لو دل على مجردةا ته الخصوص لماأفاد طاهرتوله "مالـ(وهواقه فالسموات)معنى محيحار لان معني الاشتفاق كون أحداللفظين مشارة للآخر في المني والتركيب وهوحاصل يبته وبين الإصول المذكورة مذا كلامه وقد أبطل فيه الإدلة ائتلاث وحسنها بلزم من إبطال الدليل بابطال

⁽۱) وحکی این جایند از الانشعری برزی فرالمنام فقیل که ماهمل این شال بشتال غیر ارفیل به اذا قال بغولی بدایداند اه منه (۲) وقیل ارسناره تعاقل هل فارجه افذکور نکلیف بما لایطانی فالمعلوب (تما هر ارمیناره علی وجه طل متحصر فرفرد وعدم حصول النوعید بالرحمن لاطلاقه مضافا علی غیره کرحمن انجامه نصبر اه منه ه (۲ – ۸ – ج ۱۹ درج المعانی)

الدثول أجلديرجهن ونظم فرسلكها كالأبدل علىالوصفيفوفيه أرالوجه الاول تداعترضه هو نفسه حيثقال فالعليقاته وفيعظر إدابكس فاوضع الطرانعقله بوجهتاز بهاعن غيرمس غيرأن يعتبرها بالامتياز فيالمسبي فيمكن وضع الدلم نجر دالفات المعقولة في ضريعين الصفات وقد تقرر في الدكلام أنه يتكر أن يخلق الدفعالي الدلم بكه ياته في البشرولانه إغابتكي إذالم بكرالو اضع واغة تعالى التحفيق أن تصوير الموضوعان بوجه ماهاف في وضع العلم وكخا فيقهم السامع عنداستماله انهىءوالمرء مؤاخذ بافراره ومفا اكتفاء بأقل اللازمو إلاقاضمفغون فدأبطلوا هذا الدؤل عالا مزيد عليهم أمالذان فف إدليه نقل أنالابه س المتماية أن العلوقد بلاحظ معصى بيصلم لتعلق الطرف كفولك أنت عندي حاتم وقول :

أسد على وفي الحروب ندامة - فتغار تنفر من صفير الصافر

فللاحظ هنا المعبود بالحق لاشتهاره سمحانه بذلك فيضمن هذا الاسم المقدس على أنه محنسل التعلق يعطرفي فوله تعالى (يعلم سركم) الآية والجملة حبر ثان أرهى الخبر ولفظ الله بدل والظاهر أن قوله غالهر للمدا ه ﴿ وَأَمَا النَّالَتُ ﴾ فقيه أن المسكر لاشتقاقه لايسام النوافق في المعنى على أعلايستازم الوصفية(؛) أيضا و كونالمدعى ظر(٣)فياق به الحدس من تلوذلك لايحدي نفعا إذ لنا أن يقوله مثلة والمنشأ أتم والنش أفوى والوجوه التي ذكرت فبالابطال ترمقها ذاة لابراكلها منوحهة نلقاه الغلية وعي وإن لم نكن تحفيقية ضبيقة بل تقديرية قوية لكنها على قل حال دون العلمية الأصلية فوة وشرة فالعدول عن الاشوف في هذا الإسم الاقلىس بما لاأسوغ الاقدام عليه و هو زيائيات الداعي ني الرقاء وخرط الفتاه . وقد ر أبت بمضرة للشخالذي أرقت لا عن تفلَّد أن هذا الاسم الاعظم موضوع للذات الجلمة فسائر الصفات وإلى ذلك يشير كلام حاداتنا النعشبندية بلغنا افدتمال ببرناتهم كل أشية فبالوقوف انغلى وهو أن يلاحظ الغاكر فرقك للماكر و حكم هذا الاسم الاقدس ذانا بلا مثل ، وحققه السيخ الاكبر فدس سره في مواضع عديدة من كنبه هذا . ونفخم اللام من هذا الاسم الكريم إذا الهنجمالية أو انعتم طريقة معروبة عندالقراء وقبل مطلفا يوحذف ألفه لغة حكاها ابن الصلاح، وفي التبسير إنها لغة ثابة في الوقف دون الوصل والانصح الاثبات حتى قال بعضهم أن الحذف لحن تفسد به الصلاة ولاينعقد به صريح النمين ولا يرتسلب إلاق الضرورة كشوله :

ألا الابارك الله في سهيل إذا ما بارك الله في الرجال وقد أطال الشيخ قدس سره المكلام في الغنو حات عن أسرار حروف وأتى بالعجب العجاب، وفيظهور الالف تارة وخفاتها أحرى وسكون اللامأولا وتحرقها نابا والحتم باطنا بما بد البد ظاهرا واشتهال السكلمة على متحرك وماكن وصالح لأن يظهر بأحد الامرين إشارات لأنتني على العارفين فارجع إلى كتبهم لهم أعرف بلقه تعالى منا وصبحان من احتجب بنور الدفامة متى تعيرت الاغيام في اللفظ الدال عليه إذ انعكست لد من ألك الآنواو أشعة برت أعين المستبصرين فم يستطعوا آن بمن النظر فيدواليه والقعور ف الغابل لاف العاعل:

توهمت قدما أن ليلي تبرقعت وأن حجابا دونهـــــــا يمنع الآيا فلاحت فلا والله ما ثم حاجب - سوي\نطرق ثان عن-مسنهاأعمى

والرحن الرحم المشهور أنهما صفتان مشبيئان بنيتا لافارة المالةة وأنهما من وحم مكسور العين تقل للدحم

 ⁽۱) گائے تاہ ورام اداعہ (۲) ادا بنجاد ادامحم الاصل

معضوعها بعد جدله لاره وهذا مطرد فرياب المدح والذم وأزارجة في اللغة رقة القلبو كفونها من الكفات التاحة للمزاج المستحبل عابه سبحامه تؤخفها عبار غابها إما على طريقة المحاز المرسل بدكر لعظ السبب وإراده المسبب وإما على طريقة المحاز المستحبل عابه سبحامه تؤخفها عبار غابها إدا المرحومين في إجمال الحبر اليهم محال الملك المسبب وإمان في الإحمال الخبر اليهم محال الملك شيء من عفره انه وإمانها غلقة الاستمارة المصرحة بأن يشبه الاحسان على الخاخر والفاحي أبو بكر أو إداءته على ما اختاره الاشعرى بالرحمة بحامع ترقب الاحتمارة المحرحة بأن يشبه معن الصنمير فيهما المحارج على حد ما لحال المفتوري بالرحمة بحامع ترقب الاحتمارة المكانية التخييلية بأن يشبه معن الصنمير فيهما المائد اليه معلى الصنمير فيهما المحتمارة المكانية وقبل حد ما لحال المختم على وعبدت له شيء من الموسمين المختمورة بالمختمورة المحتمارة المحتمارة

حموت بالمجديّاان الالرمين أبا - وأنت غيت الورى لازات رحمانا

غفو في الكفر (٣) أو التقديم إلا نالوحن لمادل على جلائل الدم وأصولها ذكر الرحيم لبناول ماخرج منها فيكرن كالنمة (٣) والرديف فه أو السحافلة على روس الآى مذا وجروه الابخو عروماللو لا يستم مرز شي بال أو لا فلان السعية المشهبة الابنى إلا من لا زجوالها قال في السهيل إلى ربا او ملكا و رحما الله سندما شعدى أما أو لا فلان السعيل الدن وبالقول عليها النفول المفتوج المكدور إلى التعجب كما فصلوم في المناسوم كفضو الرحل بعنى والقول عليها النفول المفتوج المكدور المكدور المكتب كما فصلوم في المناسوم كفضو الرحل بعنى والقول والنفيه الخروال عليها النفول المفتوج المكتب كما فصلوم في المناسوم كفضوال حلى من والقول والمناسوم كفضوال حلى من المواجع المكتب والمناسوم بالمواجعة المناسوم المناسوم المناسوم المناسوم المناسوم في المراس المناسوم والها المناسوم والها المناسوم والها المناسوم والها المناسوم والها المناسوم والها المناسوم والمناسوم والمناسو

⁽۱) بالتخفى على المناسل أنه لاحاجة ال الاعتذار لان معن لآبير صف به غيره لابصح وصف غيره به تعلق ذا يدل عليه التعليل جدم تعتق معاد في غيره و معلوم ان عام الصدقين غس الاس لايستلرم عدمالاطلاق فافهم الدامنه (۱) اداعوا المظفوة بامم التعالق فاعو المفهمان تلقية عدت (۱) في لامن باب القرق والتنبيم فيبدالكلام بتابع بفيد مبالفة نحو (ويطومون المعادم على سبه) الدامة (ع) قال التنباب واجمته فلأجداب الدامة (م) الناص الشهاب الدامنة

فى الرحن وعدم ذكر السعاة لمن في أبغية المبالمة قال الاعلم وابن صالك: انه علم في الاصل لاصغة ولاعلم بالغلبة التقديرية التي إدعاها الجزين العانم وأما تاناهلان فإيصل المكسور إلى فعل المنسوم لا يتوقف على جواملا وما (١) أولالأنه يعجره النقل يصعر كذلك وتحصل الناسة مؤالمنفو للوالمنفوال اليه بالايرمامدم الاكتفاءفيها عطائل التعملية مما لايجهز ما فيه. وأسائلك ملا أن كون الرحة في اللغة وفقاعلك إنما هو فيها وهذا الاستارج ارتسكاب التجورعند إثبائها قدتمال لابهاجيئة مبغة لانفية وكمال زانه كسائر صعاته ومعاد التهتمال أن تغاس بصغات المخفوفين وأن التراب من برب الارباب. وفي أرجب تون الرحمة فشارقة الفف ارتدكاب المجاز في الرحمة الثابنة له تعالى لاستحالة انصافه بها تنصف به فلبوجب كول ألحياة والعلموالارادة والغدرة والكلام والسمع والبصر مانعليه منها فينا لمرتدكاب المجاز اجتنأ فيها إذا أثبت بدقعالي وما سمعنا أحدأقال بفتك وماخري ماظرق بين هذه وكلك وكلياعيانها القائمة فنا يستحيل ومنصائة تملل بها فأما أبي يقالدار لكاب المجاز فبها كلها أذا فسبت الله عز شأته أو متركه كذلك وإشائها له حضفة بالمن اللاخريشانه تعالى ضأته والخبار بحقيقة تلك الحُقيقة فالجُهل محقيقة ذاته عا لايموارات تقص الهدسجانه بإلزاك مزعرة فإله وفاك عزته والدجر عن درك الادراك إدراك فالغول بالمجاز فربعض والمفيفة في آخر لا أراه في الحقيقة إلا تحكما محتا مل قد علق الامأم السلولي في كتابه الفيزية الوعندي من الإمترال في تفسير فناب الله المويز بأن جمل الرحمة مجازا مرغة المتراثية فتدحفط افه تعالى منها سلفها المسابر وأتمة الدس فانهمأقروا حاوار دعل ماورد وأنبتوا فه تعافى اأتبته لدنيه صلى الفاتمائي عليه وسلم من غير الصرف فيه بكناية أو جنز وقالوا السنا أغير علىالله من وسوله الكنهم لزهوا مولاهم عن مشلبة المحدثات ثر قرصوا البه سمعانه تبدين ما أواده هو أونيه مزالصةات المشاجات و الاشمري إمام أهل "سنة ذهب في النهاية إلى ما ذهبو الآية . وعول في الإبانة على ما عوليا عليه المداليل أول كتاب الإباغ الذي هوآخر مصنفاته أماسمهان كثير أموالواتفين عب الحزمز المعتزلة وأهز القدر صاحب بهم أحواؤهم إلى التفليد الرؤسائيم. ومن معنى من أحلافهم فتأولوا الفرآن على آ الهم تأويلا لم ينزل الله به حاطانا ولا أوضح به برهاما. ولا نقنوه عن رسول راب العاشين صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن السلف المنقد ويزوحاق الدكلام إل أن قال: فإن قال لذا قائل تمد أن كرتم قول المعنزلة والقدرية والجهسة والحرورية والرافضه والمرجئة فعرفونا فولكم الذي به تقولون. وديانتكم التي بها تدينون قبل له نواننا الذي غول به ودياننا التي ندين جا أالفيك بكتاب الله وسنة نبيه صلى افه تعالى عليه وسلم وما روى عن الصحابةو النابعين وأئمة الحديث ومحن يقلك ستصمون وبما نان عليه أحمد بن سنبل نصر الله وجهه الرافع ادرجت وأحزل متوانه قائلون . ولحن خالف قوله مجانبون لانه الامام الفاصل. والرئيس السكاسل الذي أمَّن الله تعالى به الحق عند ظهور العشلال وأوضح به المنهاج وقع بعدع المبتدعين وازج الزائنين إوشك الشاكين فرحمة الفاعاب وإمام مقدم وكير معظم مفخم وعلى هرم أنَّهُ المدنين ثم سرد الكلام في بيان عقيدته مصرحا باجراء ماورد من الصفات على حالها بلا كَيْفَ غَيْرِ مَشْعَرَضَ لِتَأْرِيلَ وَلَا مُلْتَمْتَ إِلَى قَالَ وَقِيلَ. فَانْقَلَ عَنْهُ مَنْ تأويل صفة الرحمة إما نجر تأبت أو مرجوع عنه والاعمال بالحواتم (٧) . و كذا يفال في حق غيره من الفائلين به من أهل السنة على أنه إذا سلم

⁽۱) ومريدي النزوم يقول انه على النوسم كا ميدا الحادق عاب الطروف وكالد السباب ايصاً اه منه هـ (۷) وهذا مذهب السلف الصالحيو عليه هميا إلى تيمية والميذه الزائم واضرابهما إنظر الزائمة المناطب المراجد لهاه منبر

الرَّأْسَ فَيْ وَمِنَ أَدَى وَوَوَدَ ذَلِكَ عَرْسَفَ الْسَنْجِينَافِهِ لَنْ يَهِرِهِ وَأَنْ مِينَافَة فَلْ مِن قَالَىهِمُعُولَا فَلِمِن أَرَّأَسِ يَقْبُهِمُ الدَّامِ الخِسْسَامِ عَلَمَا الْفَيْعِيمُونِ أَوْلِي النَّذَ الْمُنِي غَيْرِ السَّامِمِ الْمُنْفِيقِيمِ أَوْلِي

أتمخ لأمر الخزم لاأستطيعه الرفدمين بين العير والنزوان

ولاكذبان الاعقدع بالإحسان وأما الارادةفهي إن فالابصحابيرادنهاهنا لاعسم فيارحه المجنز المرسل بألنطر البه تميل المشارد أماك والنصف وجدت الرحال تمدت الإحمان أو أرادته ولا لسبه إذا لاتها يرهوا هفتاري ، بحاد الربية و المسرية في هذه الفائة لا يا باب كان تراحة تنشير بقاله عراداً به بجازاً من بالا عاراً حا ولامراس وغرطن وحود الرحمة بقالك الشني فيه تعالى كيفها لان العراض لابجزم بالمندية والصوبية أعضاه قينس الدائب على الدعد عالا يفغي والترق مثل الصحرط هر والذهن مقيد عن دعوى الإطلاق الايخو عقائدة أمل فابعذا المفاقم الغا عفق عنه أقوام بعد أفواه بوآمامادها فلا الاكون الرحمل أبلغ موافرحم غير مسلا وإن قال الرائف ان فعيلا لمل كمار منه تلفعل وفعلار لمن كالرمنه وتكرار حتى فيرا لرحيانغ فأحره ,وقول ابن المبارك الزحن إدا منزأعط والرحم إداغ بمائز فعنساوة زهرا سواه لظاهر الحديث الذي أحرحه الحاكر فالمستمرث م فوعه ورحمن لفاتاً والآخرة، وحامهها، والعلامت الحواج وفرز وأذا معلان لمرتكر ومنا العمرو كثر وهيل لمن النب منه الفعل ودام وفرق بعضهم بالهياران الرحم دال على الصفة القائمة به تعلق والرحردان على تعظهم بالمرجوم المكار الاول الوصف والتابي لصمة والاورادال فإرأن الرح اصفاه والناف الرعل أهبر أحرخافه يرحمه وزازا أرد شافهو الذا فأمل فوله تعالى (ولان شاؤ مازي وحوا)((العهم والفي وحمر) ولم عي قط وحمز فالعبسنشاس لله إن رحم هو الموصوف بالرحم ورحوهو الراحم برحمه وماذكر أمر فوهم لأناز بادة البناءتد أعلى إدانا أمي فأعده أعليه ألسمها ابن جنبي فامالها لاتثبت مع بسيراته الرحمل الرحمير وتساتقطاه بمحمر فاله أبغتر من حافد مع زيادة حروفه بقانا أجبب بأمه أكدرة فيأمر أمه بالوقاق إينأجيب بأن ماذكر لاينافيأن بقع ليآليته الانقص زيادة معنى بسبب آخر فالالحاق بالاهوار الحلية عثل تبره وانهم فجاز أن حافرة أطغين حفر تذلالته خلياز بدده الحدرو بزرفرينال عوالمرتدواز ومهامهوا على هابيه لايصفواعل الدرالا جدهم حوابأ مقدكم استعبانا فعيس فالعرائز كشريف وكريم واملان فيعيرها فلنصبان وككران فيقتضي أفاأيلغ والوسروجه أولافسواء ولزنأجيسابأن القاعدة ميا إذافان الغطان المتلاقيان فيالإشنقاق ودحدى النواء في المعي كفرت وغرافان وصدوحه بالن وارحم ورحوالا كعلو وحائر للاختلاف فالأحدها للبرهاء والإسراطة مثيهة فيقال تناصرها بالخاجب أته مل أبلية للبالعة المدودةمن اسرانفاعل فهيها منحنا زالوعا أيصا فيحصل الإنقاض التن تبرأتهم استشكلوا الابعيه بأن أصل لذا لذه عا لا تكن هنا لانها عبارة عن أن تلبت الشرية أكثر عاله ولذلك فبالضار الريارة والتاجر وصفاته تعالى منزهة عن ذلك لاستلزائه النغير المسئلر بالمعدوث وأجيب أن المراد الا أكثرية في انصافات والمتعلقات لا في الصفة فقيها وهفا إذا لأب صفة ذات وإن فانت صفة فيل فلا إثاكال على أدم الله الإشاع فمن القول بحدوثها . وأما على الذهب البه ساداننا المائر بدية الفائلون بقدو مصفة التكرين فبحلب بما أجبب به عبالأوليج وأماساها للاازة وفعهملي الاوليفيل بارحموالدنيالانه يسهانأوه والتكام ورحيمالآخرة لانهض المؤمرين أرادوا به أنابلغية الرحزعها باعتبار كثرناؤ ادالرحمليالدما لوجو دهافيالؤمن والمكافرةلا يستضرعايه و ورحمالآخرة إذائمهم الاخرو بفغر متماهية وإنخصت المؤمن يوإن أرادوا أجاماعتبار كبرة أفرادالمرحوءين فلاعنج أن كالمردأم أدهماتنا توثر وبالإبلدة باعتبار الاحتاجاكية فأمراداتر منافي للمناأبط أوسلومان أمرادالوحة فَ الْآخَرِهِ أَنْشَرَ مِهَا بِكُنْدِ فِي لَانْدَبِهِ للسَّاهِي إِلَى غَيْرِ اشْتَاهِي أَصْلاَ فَهِذَا الرجه مخدوش على أَخَالِينَ على أَن في اعتصاص رحمة الآخرة بالثروذين ومالإإذ قدوره في الصحيح لدنياءت صلى ثلة تعالى دليه وسافر الدامة الناس من هول المرقف (عسي أن يستك ربك مقامًا محوداً)وروى:الْفِيفُ الدنيابِ عَنْ بدعر الاَدْ تَباشُ الآخر دوكون الكفار في الأول تدما غير مقصودين كرف وهريعد الموقف بلاقون ماهو أشدات فلبس ذلك رهما فيحقهم واللخفيف في الثاني على تقدير تحققه نزول من مرتبة من مراثب النصب الي مرتبة دونها فليس رحة مركل الوجوه أبسريتني بأماأ ولأفلأن الفصد تبعلو أصافة لامدخل لهوحنداالو المعن أيزجان وأمالة إفلاك وملاقاتهم بمدنا حوأشد فلا يكور ذاك رحمة في حقهم بسندع إذ لارحمن الفتعال لكافرغ الدما كالدقال بالقوالة تدلل والانحسان الذي كفروا أتناعلي لهوخير لانفسهم إتا تتلي لهم ابزيادوا إنمارلهم عناب مهين) وقوله تعالى ز ولانعجبك أمواهم ولا أولادهم إنما يربد الله أن يدنسهم بها ﴾ فيطل حيث دعوى عمول الرحمة المؤمن والكافر فبالدنيا إذ لافرق بين مايكران لحكافر فرزادتها عابتر التوأنه وحمقهما لكن الهؤ الآخر تغورا لغا عذاب شدهد وأماثانا فلاش كون الخفيف ليس رحفون فل الوجره لا يضر وفل أهل النا يتمنى التخفيف (وقال الذير في النار خزنة جينوادعوا وبكر مخفف عنا يوما من المداب } وحنانك مص الله أهوان ما مصل وأملامنا فلا تنافي لهم وعلى الثابي قبار يارض الدنيا والآخرة الغرف بعض شي. وهو أنه يصم أن يكون بالاعتبار الاول لان نسم الديا والأخرة تزجد على نعم الآخر فانعم عالباعته بأنهبارام حنانه أن بكورزكر وحدماله ناالغو أ ولايلز مذلك باباعت ارالكفية إذ المراد بالواللجسام تعميل الدارين وبالرونياق الدنيا وأبطيا فصورالقاة التواجه بكلا الاحين المشتقين من الرحمة في مقام طليهامشيرا إلى عموم الاولى عسم وسرالتاني يتصل فيصمنه الاهتمام رحمته الدنيو بةالواصلة اله الباعثة لمزيد شكره إلا أمه يرد عليه كسابقه أن الاثر لا يعرف والمعروف المرفوع ، رحمن الدنيا والاخرة ورجمهماء وكعاية كومه مركلام الساف ليس شيء بالإعنى وأمانات مافلا والسؤ الرعن تفديم الرحمن معترض بمقبول ومرديود وذكر ابن مشام (۱)أنه غير متبعلان حنّا خارج عن كلام العرب إذام يستعمل صعة ولابحرواً من النفورية للاصدو الرحيم فعدله لانعد لاسر الهجمة والايقدم المال ع النمدو عابو ضوالة أن الرحمي عبرصة بمينة كذبراً غير نابع بحو (الرحمن على أنعرش استوى) (الرحمن علوالقرآن) (قال ادعوا المفاأواد عو ا الرحمن) (وإذا قيل لهم المحدود المرحمين قالوا وما الرحمين) وقال النخر وف هو صفة عالية و لم يقع ناما إلاقة تعالى

^{﴿ ﴾ ﴾} قال الشهاب بعد مقل فلام ابن فشام والا يعلى ما فيه وأن استهاضة إضامته تحود حراله بانداب دأمل العملية

ق المسلمة واخداني إذا حكاماته مليه الاسمة وقل استراله منكر أ ومصافاتها جب كراته يدلالاصفة لكون لفظة الله أع في المناز في وقال غير والحد الهما ذكر الإلادة التسويل الدموع فالقول الكبر والصفير يعرفه والوعكست صمر و كان المدنى تعالمه ومثلة لا يلزم مه الغرائيب كالصل في المثل السائر . والعلماء في هذا الغرائيب كلام كاليمر والدعى الملامة المدقق في الكشف أن التعقيق ة تعني أن ير دال تلم على هذا الوحه و لايحرز غير الان اقداسم للذات الافية باعتدار أن الكل منه والله وجوداً ورتبة وماهية والرحمن المرال باعتبار إقامنة الرحمة العامةأعي الوجودعلي لمامكنات والرحم المريه انصبار تخصص كإمكن عصفهن الرحمة وهوالرجود الحاص ومابقيه مربوجودكمالاته طرالم يوارد كذلك لم بكن علم البهج الوالمع الحفق ذوقا وشهوادأ عقلا ووحوادأ وأجفاظا فإن المقصواد تعظيروجه النيمل أسماته الحسبي وتقديقهاعنادكمل ألم أفن المناسب أن سنأ من الاعلى قالاعلى إرشاءاً لمل يفتصرعل وأحدأت يفتصر على الأولى فالأبول وتغرب آفن ذهل السامع ارجه النفرق أولافأو لااشهى ويؤيد بمعدم معضما أسلفناه من الأنار (١) والدمس الآخر في الفلف معنى، لانَّ تحصيص الرحمي بالوجود العام والرحيم الكالانت مُحَرِّفير مرضى ورنبا بنافي المأتورعلي أنه لاممسي لاعاصة الوجود على الكل الانخصيص كل مكن بحصة منه وهل يوجه في الخارج من النوع إلا الحصص الإفرادية فتخصيص الافاضة بالرحن والمخصيص بالرحيم على البلوج تعراري التحقيقُ والمعبُ في هانه ذاك (م) موأما باشرأهلا أدماه كرومل الجواب عن فول بني حَنِفةٌ بأنه غَلُو في الكفر ه كون الإطلاق غير صحية غوشرها فيه أنعر وإلذا بال إطلافه عليه تعانى أنه يجاز أغار هموا وبالطلبة فكيف يقالان استهاله في حقيقته وأصارمها، خطأاغة وقد ذهب السيكيزل أن المخصوص، تعالى هو المعرف دون المشكر والمضاف لوروده لفيره وردابه على الفوالجآنه بجاز لاحقيقة لدوأن محمة المجاز إنما اغتضى الوعدم للحقيقة لا الاستمال نسم هو وراسان اشرع بمنع إطلائه على غيره معطقه رأن جاز لغة كالصلاة (٤) على الانتياء عليهم الصلاة والسلام وبدلك صرح ألمنز بن عبد السلام . وقيل أن رحماما في البوج مصدر لامامة مشبهة والمراه لإزال فالرحمة وفيه مالايمني وأقهم كلاءه أن الرحيم يوصف به عيره شالى وهو المعروف لسكن أخرج ابن أن سائم عن الحسن النصري أن فال:الرحم لايستطيع الناس أن يفحثوه ولعل مراده المعرف دون المُسكر والمصاف فالهم وأماز لحادي عشرافتران المحاصله على رقوس الآي إعاتحست فاقال الوعزيري ببعد إيقاع المعالى على النهج الذي يفتضه حسن النظير النام فاما أن أيمل المعان وبهتم التحسين وحده طيس من قبيل البلاغة (٥)، وفال الشيخ عبدالفاهر بأصل ألحسن فيجيم انحسنات اللفائية أرتكون الالفاظ تابعة للعالىفحره الحافظة على الربوس لأبصور الكمة للتقديم إلا بعد أن إنوت أن المعالى إدا أرسلت على سجيتها فانت تقتضي التقديم على أن الحافظة لانجري في غل سورة بل فيها مايقتضي حلاف هذا السورة الرحم، وأبعناً هو سبق على أن العانحة أول بازل فروعي فيها ذلك ثم اطرد في غيرها وعلى أن البسمة آية من افسورة ودون دالمنسور من حديديرعندي من باب الإشارة أن تأخير الرحيم لإيعدية عجد صلى الله تمالي عليه وسلم قال عالى: (بالمؤمنين ر يوف رحيم) وبه عليه السلام كال الوجود وبالرحيم تمت الديملة وبتهامها تم العالم خلفة وإبداعا وفان

⁽ ١) رمو الله ﷺ فان وقف بسم أنه الرحمن الرحم على نزلت سورة التان الدماء (٧) هو الشهاب أهسته

⁽م) واعترف ابن السبك أبيدًا بأنَّالدارلا بفيد جوابًا (وغايته أن دلك!لسبب لحاسل لهم على الاطلاق&افهها منه () أي على أي(ع) و بن على ذاك الدائد به س(و بالأ عراقهم بوقوق) ليسس لمجرد للمناسدة بل اجالا ستصاصراً معه

صلى افة تعالى عليه وسكم مبتدأ وجود العالم عقلاً وانفينا هم بد. الوجود باطنا وبه ختم المقام فذهراً في عالم التخطيط فقال لارجوليمدي فالرحج هو نبينا عليه الصلافو السلام وصراته هو أبواناً وممطيه السلامهوأعنى في مقام ابتدار الامر وطابته وذلك أن آ دم عليه السلام حامل الاعباء فالرشعالي (وعلم آدم الاحباء فلها)؛ محمد صلى الله تدال عليه وسلم حامل مداني تلك الإحماء التي حافة آدم عليه السلام

لِكُ وَأَتَّ العَلْوَمِ مِنْ عَالَمُ الغَيْرَ ﴿ بِ وَمِنْهِمَا ۚ لَادْمِ ۚ الْاَحْجَاءُ

وهي الكلم قال صفى الله تعالى عليه وسلم وأو ابت حوامع الكلمية (١) ومن أنق على نفسه أمكن وأنم عن أنى عليه كبني وعليني عليما السلام ومن حصل له الذات فالاسماد تحت حكه وليس على من حصل إسما بكون المسيم عصلا عنده و غذا فضلت الصحابة طبنار طوان الله تمالى عليهم فاتهم حصلوا الدائن وحصلنا الاسماء ولما واعتم النفاط والحدة الدينة الني لم شكل لهم فسكان تضعيف على خضيف (١) فنص الاخوان وهم أعيانهم على من أيمل بسمل الصحابة لاسن الإصحاب وهو صلى الله نعالى عليه وسلم البنا بالاتواق وما أقرحه بلغاء واحد منا وكيف لا يفرح واقد وده عليه من كان بالاتراق الدين الله والمراق المنافق وحدا بين الله والمراق المنافق و بين الرحم فلهنا المنافق المنافق المنافق واحد منا وكيف لا يفرح واقد وده الرحم على الرحم على الاحداد المنافق أو المنافق وحداد إلى المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق على المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق الم

فالرحن دهير إلى الذات و ماقر الصفات الألف الظاهر فوائلام و الوارات في المرادة والقدرة و الحد و المرادة و القدرة و الحلد و النور إشارة إلى الذات و ماقر الصفات السيم بالمرد و السيم والبحر، وشرط مذه الصفات الحية و لا بتحقق المشروط و وفي الشرط عنه العرب و من الشرط بين المسلم بالمرد في المسلم بالمرد و المرد في المسلم المرد و المرد في المرد في المرد المرد المرد في المدن في المرد في المرد في المرد في المرد في المرد في المدن في المرد في المدن في المدن في المرد في المدن في المدن في المدن في المدن في المرد في المدن المدن في المدن في المدن المدن في المدن المدن في المدن في المدن المدن في المدن المدن في المدن ف

فشرطه الطبة وفى صفةفانناه فعلانة وفيل وجود اولىءومن تمة احتفب فيرحن درن سكران وندطان ومتوأسد يصرفون جميع فملان لانهم بقوثون فيكلءو متله فعلانة الهوةال تسهيل واختلف فبالزم نذكيره كلحبان بمعنى كبير اللمية فومنعه ألهقه ببابسكرانالانه اكترومزحفاه وأىأه ضف داعىمتعه والاصلالعبرف واختار الرعشري والشبخ الرضويران مالك واستظهره البيضاوي عدمالصرغ والحافا فهبماهوأغلب فربابهاأن الغالب في نمالانَ صَفَةَ تَعَلَى حَقَىٰذَكُمُ الإَمَامُ (١) السيوعَلِي أَنْ مَا نوعه أسلاما لم يحر (الا أوبعة عشر لفظاً بل إن فعلان صفة من فعل بالكسر لم بحيء منه ماءؤت عملانة اصلا إلا ماوواء المرزوق مزخصيان وعضبانه وأنا اقتصى الاتحاق أظهرية ذلايمع أن كون الاصل فالاسرالصرف يقتضى خلانة لانبرعاية ماهو الفالب في النوع أولى من دعاية الإصل، والمشر مع الخاعة عبدولمارأي أسعد أنهذه المبالة عائعارض فيها الاصل والغائب ولم يترجم عنده أحدهما ماذيل جوازالصرف وعدمه عملا بالأمرين والاعمال في الجفة أوفي من الاحرار بالكلية وحبت لم يسمعها الإسهالامصافا أومعرها بألبأ ومنادى وماور دشاذانا فيالبيت لإجباح أعدأ لاحد الأمرين الإحتيان أن يكون تمنوعاً وألف للإطلاق عدلوا إلى الاستدلال والسامت دائرة المفال والرحيم سلم من هذا فالهم ذاك واقد دولي هداك، وإنما جمل الله البسملة مبدأكلامه لوجهين أساالاولىغلاكها إجمالها بعدها وهي آية عظيمة ونصة للماره جسيمة لانهايه لفوائدها ولاغاية لقيمة فرائدها والباحث تاياهم قصرهاإذا أراد نترة منءالهاردر فمن عبلها استاج الرباع طويل في الدلومو اطلاع عربض في المنطوق والفهوم مثلا إذاأر ادأن يبحث عن البا. مرحيك أنهاحوف جربلعن سائر كدانهامن حبث الاعراب والبناء حاج إلى علم النحووإذا أرادأن يبعث عراسول كذائها كيف دانت وكيف آلب استاج إلى على العرف والاشتقاق وإن أرادان يبعشعن تحو الفعر بأفيامه وهل وبحد فها تورمن احتاج إلى علائلها في وإن أرادان يبحث عما فيها من الحفيفة وانجاز احَمَامِ إِلَى عَلَمُ البِّيانِ رَبِّنَ أَرَادَأَنَ بَحَتَ مَمَا بِينَ نَلْمَاتُهَا مَنَاتِحَسَاتَ الفنظية أخناجٍ إِلَى عَلَمُ البَّدِيعِ وَإِنْ أُولِدُلْنَ يمعد عنها مل حيث أنهاشعر أونثر موزون أوغير موزون مثلا احتاج الماعلي العروض والقوافع الأرادأن يعرف مدلو لات الالعاظ لغة حناج إلى مراجعة اللعة وإن آرادأن يعرف مزبأى الانسام ومنع هانيك الالعاظ إحتاج إلى علم الوضع وإن أواد معرمة حاتى رسها احتاج البطرا لحفظ وإن أواد البحث عن كونها قضية ومن لى قسّم من أقسامها أوغير قضية المشاج إلى علم الشطق وأن أزاد أن بعرف أن كنه مافيها مر الاسمأسعال بعلم أولاً العناب إلى علم الكلام وإن أراد معرفة حكم لابتداء بيا و هريضتف الخنلاف المبدو به احتاج إلى علم الفقه وأن إر الإسرفة أن مافيها غاهر أوض مثلااحناج إل علم الاصوليو إلى أو ادسرة تواثرها احتاج إلى علم المسطلين إلى الراد معرفه أنها من أي مقولة من الاعراض احتاج إلى علم الحسكة وإن أراد معرفة طبائع سروفها أحاج إلى علم المرف وإنأزاد معرفة أنواع الرحنانشار البهاجا أحتاج ألماعلم الافلاك وعلم نذريح الاعصاء وخواص الاشباء وعلم المساسة وغير ذلك وإنّ أراد معرف ماعكن النخلقيه عاندل عليه الاسماساج إلى علم الاحلاق د إن أواد مُعرفُهُ ماخني على أرباب الرَّسُومُ من الاتَّارات فلبُعارع إلى ربه وإن أرادان يقف على جميع مافيها من الاسرار ظيمه غبرالمتناهي وكمف جلمعفي ظلكرهي عنوان كلام انقانعالي المجيد وضال وحةالفرآن الدي لايا تبدالباطل

الوبارين و الصنة مدابهان لالف التأنيث في عدوة راها عنو التأنيث فلذا فرة لنها فحد من كاندمان معانة قامها منه (١١) أي أن ترح الإلهية ال

من بين بديه ولامن خلفه تنزيل من حكم حيد

وعل تفنن واصميمبرصفه البعي الزمان وفيعمالهم صف

وإراردت الاغتجرة فالشفيمض أمرارها فلأمل مراذناجها واختلعها بحرفين تمويين وموق ألف صورية متصة بأول الأول وآخر الأخرونجت الآول دائرة غيبة طهرت فيصورة الناني وسرما وتبرنها مزأنواع التثليث آما أولا في مخارج الحروف فانها للالة اتشفة والاسانهوالحلق فياتباد واللام والهام وأماً تانيافني المحذوف من حروفها فاميًّا اللانه أجداً ألف الاسم وألف الله وألف الرحل . وأمَّا ثالثانض للتطوق منها والمرسوم فالدللالة أنواع أيضأ منطوق به مرسوم كالبأو منطوق به غير مرسوم كالمسائل حمى ومرسوم غير منطوق به فاللاجمته متلا أوالعا رابعاً هي المنجرك والما الن يقتحرك لايسكن لألذ و ساكن لايتجرك فالإلف ووقابل فماكم الرحيم ونغا ووصلاء وأما خامسا نش أنواع ثاباتها الملموعة والمقدرة فهي على وأي تسروفعل وسرف يهوأما سادساً عنى أفراع الجرالةي فيهافهو جريحرف وباطافة ويتبعينها المشهور ، وأما سابعانهم الاسمار الحسنوالتي دبحتها فهي المه والرحمن والرحم ، وأما نامنا ففي أعاملية والمصولية فكابية عاملة غير مسهولة ومعمولة غيرعاملة وعاطة معمولة درأما ناحا فقي لاتصال والانتصال فاجتر تناجده فنط وعاقبه فقط وبما بمدموقيه بوفريل وأحدامل هذه اللاتبات أسرار تعبرالافكار وتهي أوتي الابصار وانظر فإشتملت حروفها علىالطبائع الاربع وتقدم في الطهور الحواء (١) ولم كانت تسمة عشر ، ولم اعتنق اللام الأنف وانصات المبر باللام والحاء بالواة والنون بها نظفا لاحطاولم فنع مافيل الالف عني لميتفع فيموضع أصلا؟ وتفكر فيسر ربيعالالفاظ وسكون أتسين وبحرك المم والفطني البأر ونفطة النون والباء والامر ووأسا يغذاأرباب الرسوج بأيقماذكروه البحث عن للدلو لانت و تواسيع دائرة المقال بإبداء الاحتمالات، و قد صرح السرجيني بإبداء خمسة ألاف ألف و لثيانة الف وأحد وتسمج ألفاو الزاءو سنين أحزالا وزدت عليمن فضل الدنمال ميزستك عرذلك تايقرب أزيكون بمفدار ضربحفا العدد بنفسه والمائرة أروسع إلاأن الواقعاك مزروالعد خلوت ليلقيليل هذه الكامة وأوقدت مصباح الى في مشكلة عضرتها المارمة وفرئت لها سرى ومنستها سعوة إلى سعري ونحري

فكان مأفان عا لست أذكره - مغل ضرا ولاندأل عن الحبر

وأما الوجه الناق فتعلم العباد إذا بدءوا بأمر كيف يديون والهذا فالبحليانة تعال عليه وسلاهيارواه عه أنو هريرة وأخرجه المُأفظ عبد تقادر الرهاوي وكل أمر ذي بالذلا يبدأ فيه بيسم الله فهو أبتر ، والبال الحال والتأن فعي ذي ال شريف بحتفل به ويتم لا نه شمل القاب وملكة حتى صار صاحبه، وقبل شبه الاس العظم بذي فلب عني سبيل الاستعارة المكاية والتخييلة يرفرهذا الوصف فالدنان إحداهما وعاية تنظيراسم الله تعالى لان يبتدي. به في الامور المعدمها. والاخرى النيسير على الناس في محفرات الامور كذا قالوه م وعدى أن الاظهر جعل الرصف للتمميم فا في قوله تعالى: ﴿ وَلَا طَاتُرْ يَطَارُ بِمَا اللَّهِ ﴾ أي خل أمر عظر بَالْإِلَا جَلِيلًا ذَانَ أَوْ حَفَيْرًا لَا يَدَأَنِهِ النِّخْ . وفي هذا غاية الإطهار لصاحة الله تعاني وحت على التبري عن الحوق والفوة إلا بلغه وإشاره إلى أن قدرالعباد غير مستفلة فيالافعال غمل تبغة كحصل جيل أيزلم بعزالته المثلك لشعال وقد أمر سبحانه وتعللهالا كثار مزة كرهافال تعالى إفاة كروا لفه كذكركم آباء كمأو أشدةكر أع

⁽١) قال النابخ الاكبر قدس سره : وحق الهويان اليوي-بيداتهوي ، لولا الهوي في اللاين ماعيد الهوي الد

وحيت لم يحب ذلك كالعو معلوم يحصل للناس نيسير يرف سراصلي الله أمال عليه وآله والسريحض الاشباذ ونتي الحرج سي وحربهاوفي قوله عليه الصلاةوالسلام ليسأك أحدكم به حاجته فالهاجل بمنع نتلع ومأروب هأن الله تعالم أوجي إلى موسى عليه السلام يقوسو سلني حتى ماج قدرك وشراك الملك؛ البدهم عالما توهم تدم رعاية النظير في ذكره تعلل عندمحقرات الامور وأي فرق مدّ المتعفيين ذكره سيحاه عندها وطنهامته. على أن العاراف الجليل لايفع بصره على شي. حفير (عارى فيخلق الرحمن من نفاوت لأرجع البصر على ترى من تطور أم ارجع البصر كراتين ينقل البك البصر عاسناً وهو حسير):مرانسمية على الحرام والمكرومة: لاينيني بل من حرَّام والحرام لا تفر على الصحيح مكروعة في المكروه وقير مُكروَّعَة فيهما إن ثم يُفَعَد المنغدقا وإن فصده موالعباذباق ندلل كفر مظلة وهدا لابصرهم قتادع لابتني وغداصطرب الحديت مناغوته في بعض الروايات لايساً فيهامد نه وفيه يتها بحيد اللوفيانيعش أسدم وفي أخرى أفعام وفرخير على فَلامْ رَقَ أَلَرْ بِهَا ۚ وَقَى آخَرُ بِفَتْحِ وَقَى مُوصِعِ وَضَعَ الذَّرُ عَلَّى احْدَ لِلَّ فير دَاك ته لابخل عَلَى الجُدِّج حتى قبل إنه مضطرب سندا ومشارلو لآ أنه في فضائل الأعمال مااعتمر فيهذلك على أنه تفوى بالمناسقسي أيضاً والشهرة في دفع التعارض بيزائر وابات تستي عن التعرض للاستيقاء واستحسرته أن روايني السملة وأحمدته تمارسنا فسقط فيداهما فإفى مسألة التسيم في الفسلات عندالدانس ورجع لعابي الأعم وهو إطلاق أندأر المراد منه إطهار صفة السكال وقبل أن المراد في هي رواية الابتداء بأحدهما أو بنا يقوم معادمولو فاكرأ آخر بقرينة تسير دنارة بالعسطة وأخرى باغمالة وطورأ بغيرهما ولايردعل فل أنا نرى للج آس الامور يعاأجه إذا ورد في الحديث مع أنه لايتر ونرى لنجرا منها بالمكس لآنا نقول المراد من الحديث أن لايكون معنج ا في الشرع فهوغير نأم معني وأن نان تاماحسافياس اقد تعالى تنهمان الإشباء ومن مشكاة بسواته الرحمز الرحم تشرق على صفحات الآقوان أتوأر البهاء

> ولر جليت سرا على أكد غدا بعيرا ومن راووقها تسعم العم ولو أن ركم إيمبوا ترب أرضها وفي الرئب ملسوع لما ضره السم ولو رسم الراقي سروف اسمهاعلى جبين مصاب عن أبرأد الرسم وفوق لواد الجيش لو رقم اسمها الإسكر من تحت اللوا ذلك الرقم

ولما افتام سبحانه وتعالى كنابه بالمسملة وهي نوع من الحد السب أن يردفها باحد الكالي المجامع جميع الحراره الدالغ أقصى درجات الكيال فقال جل شأنه از الحداثة وب العالمين) وهو أول الفائحة وآحر الدعوات الحافظة بإغال إمالي (وآخر دعواهم أن الحداث دب العالمين)

كان الحب والرقايقلي الأوله وآخره سيساواه

وقد قيل تلجيد فدس سردما أنها به أفغال ترجوع المرابة و نيه أسرار شنى برا أمدعلي المشهور هو الناه بالسأن على الخيل سراء لعلق بالفضائل أم القوائض فالوا ولابد لتحققه من خسة أمور بحود موجوده بو محود عبود ماهد و محود وما بدل على انصاف المحمود بصافه فالأول صفة تظهر انصاف الذي بها على وجه مخصوص وبحب كونه صفة قال والوادعا وإذا المناط العظيم لا قرق عند الامام الرازي قدس سرم بين كونه لوتيا أو سلبها متعدياً وغير متعديل ولا بين كونه سادرا عن المحموديا خياره أولانا قرونا ادلامة الدواني وصدر الافاضل في حواش النجوب والمطالع وجزمه محمقن الملاخم ووادعي أنه الاشهر إلا أن الملاءة فيشرح التهذيب نفل عي الدهن وحوب كونه آغتيار باواختاره يما فبالمحدود عليه فكالمهيسم الحد على شاقة الفدوميا حقالحته لمراسعم الحمر فهما وعدم حد اللؤاؤة كا بمكن كرنه منجهة عالى المحمودعاية بمكن كرنه منجة انحمودفيعيا دابلاعل أحدها عقط تحكوه الثناق مايقع الثناء بازائده يقابله يمعني أشالمتني عليه لما الصف به أظهر فجاله ولولاء لم يتحقن ذقت فهر والعمة الناعث وقد يكونالشيء الراحدهم وأجوعليه معاطان وأيرمن يشمرأو يصلي أخهرا تصافه بذلك فهناك بتحفق الامران لحيقينين وبجب ألديكون كالاعل نحو ماسبق وظاهر كلابهاجيهو وأنهأتم من اونه فعلا صادراس المحمو دأو ليفية فأنمة بدويفهم كلامالامام اختيار الاول واشترط أزيكرن حصولعن الحمود باختياره بادانشكل الحدعلي صفاته تعالى الذاتية سوار جملت عن ذاته أو زائدة عليها وأجيب لأن اغمد عليها يتزيلها مزية الاختياري لكون ذاته كافية فيها أبو بأن المراد بالفعل الإختياري المنسوب إلى الفاعل الخنار سواء كان عتدوا فيه أو لا - وقبل انها مبادرة بالاختيار بمعني إزرشاء فعل وإزلم بشالم يضارلا بمضعة القمل والترشطأر ممناه والصفات صادرة بالاختيار وسبقه علها ذاق فلايلزم معموما وقبل انه بالنظر إلىحد البشرقالمراد ماجنسها حياري كالجليان يه اللسان وأورد على الاول مع ماقيه أنه إنما بجسن إذا لمن الهناد في الافعال الاختيار به كرن فاعلوا مستقلا في إيجادها من غير احتباج إلى شي. آخر مرآ له و غيرها ليماهر استفاء التغريل وليس كَذَلْك فأن أنسل الاختباري بحتاج إلى العلم والغدرة والكتير إلى آثة وأحباب على تثان أنه خلاف للبناء. وعلى النائث أن هذا المعنى دعاه المركحاء حينةالوا بفدماته الإللابحاب فلزميم أن لايكون لموجده إرادة وقالوا إن صدقي الشرطية لايغتضي وجود حقدمهاولاعدمه فمقدم الأولى بالنسنة إلى وجود العالم دائم الوقوع ومقدم النابة دائم اللاوقوع وقمانا أطلق عليه الصافع وهو مزله الابرادة وهوصرح مرد مزقو ارير لأنزما بالأوادة بصحوحو دوبالنظر إلى ذأت الفاعل فان أريدبالدوآم الدوامهم بحذوقوع للقيض فمو عناهد غاصرحوا بعسن إيحاب أتساغجيت لايصب عدم وفوعه منه ولين أريد معامنتاع أاوقوع البس مناك من الارادة إلا لفظها ومتمثقها لإنحبص عن حدوثه والعالميمناهم قديم واختيار الشقالاون تم القول بأن الصادرعن الموجب بالنات ليسرو اجبا كامللتهل عكن بذانه والقدم زمان لاذاتي وصمةوقوع النقيض لايقتضىالوقوع إذاأحجم القلوعة إالبظهر والعالم يبقى ماعر فيمس الصقات والاأهدم على إطلاق الفول بامكامها لاحتهاجها فغات واستناده البهاوعلى الرامع أن اقصاف الصفات بالصدور الوالشر حتالتو جهدالصدود يبقي الاشكال فيصفة القدرة ولاندرة لدعوى صدورها بالاختيار وإلا ازم نقدم التيءعل نفسه فلاحسر وعلى الخامس أزعانيك الصفات مقدسة عران تشرك مع صفة ابشر فيجنس وأبن الازلى حَالُوا تَالِ؟ خَلَّاتُهُ عَلَى عَلَى عَلَافَ لِذَسَاقَ إِلَى للذهِنِ وَلَكُثُرَةُ الْمَقَالُ وَالْقَبِلَ لَم يكون اختيار بالانه الباعث على الحد وأي مانع من أن لا يكون كذلك ومن ذلك (عبي أن يمثلث وبك مقام محوداً) وعند الصباح بحمد الفوم السرى وجاورته فالحدت جواره ي

والصبريحمدفيا لمراطن الماطيك فابه مذموم

والحق الحفيق الاتباع أن الحداللنوي لا يكون إلاعلى الانصال الاختيار يقوا لحدهم اتصفات الذائية إما المومي واجع لما يترتب عليها من الآثار الاختيارية إلوعرق والاخرر فرنعلته بها موماذكر من الامالة رنحو عاقا لحد فها يجاز عن الرضاء و يقال في الآية فريادة عليه أن محرداً حال من الضمير المنصوب أونعت لمفاما و المعنى عموداً فيه

النبي لشفاعته أو الفلتمالي تنفضله عليه الافان رسياتي إن شاء انه نمان تحقيقه (والثالث) وهو من بتحقق منه الخدو شرطه أن يكون معظما بقائه للمحمود طاهرا وباطاعا خفقه الصدر فع لايارما عنقادا نصاف الحامرة بالجريل عند المحقدين بل الشرط عدم اغترائه لبوت تحفير فيدخل الوصف بمنظم بالنفائه ولا يالضنه بماقال الدواني تُوجُّه الشريف اشتراط التعظيمين بأنه إذا عرى عن طابقة الاعتقاد لإبكن حمَّدا بل سخوية لامه أراد بالاعتقاد لازمه وهو إنشاءالتمظم لامعناها لحقيقي فاراخدته يكون إنشائياو لامعنى نطابقة الاعتقاد فيهلان مالابتعلق به الاعتقاد لايوصف حقيقة عطابقته إذ المتبادر منها الإعماد في الإعماب والسلب أومايستارمه أويؤول اليعوذا لابوجد الافى الفطايا ولنتا لاتسمع أحدا يقول أن النصور بطابقه بلى لوقال قائن أن مفهوم اضرب يطابق الاعتفاد حرب عنه صفحاور بمانسب ثابكر وحل المطابقة على هذا أفر بسعن الزام احداف الصورات بالمطابقة واللامطابقة إذاليس فيه سوى ذكر الملزوم وإرادة اللازم مع أن أهل العرف العام فد بطلقون الاعتقاد بهذا المني فيفولون فلان له اعتقاد في فلان وبر سون ماأردنا ولاعمد فيه لإن الناس معدون الوصف الحرار المعلوم الانتفا. إذا كان كـذلك مدحا وحمدا كا في كثير من الفصائد (وأما الجواب) بأن الواصف يعتقدالانصاف وبأن الراديمان بجازية والصاف لنموت بهاممتقد فيرده أن الاول فلاف الديهة واثناني خلاف الواقبروالجراب عن الارق بأنه قولان خلاف البديهة فم يقصد المقلاءإنادته والبريكل القنظ سنتميلا فيمعناه الحقيقي وعزالتاني بآنه لوطان خلاف الواقع لما فان مستعملا فرمعناه الجازي فيلزم أر لايكون:لك "كلام حقيقة ولايحاراً فلام قصاً من ضبق الصدر إذ لا يلزم من عدم اعتقاد المدلول أن لا يكون الكلام سندملا فيه الاخبار الفير المعتقدة كقول المبني الحفي حاله العبد خالق لافعاله مستعمل فيحقيقته غير معتقديز جميع الاطاذيب التي يعتمدها أهاها كذلك ثم ازالجيب حمايان الاول خلاف البديهة على أندهندون تلك الاخبار خلافها وفرع عليمأنه بلزمأن الايفصدالمقلاء إفادتمو يردعنيه المتم فالنالا فاذب التي يعتمدها تماقل فدتخالف البديهة مع قصدافاه تهانفر من ما كالتفايط أو التنكيت أو الامتحان أوالتخالكما في كثير من القضايا حتى قال بعض الحقفين بلايلرمأن بكون ذلك الكلاء حقيقة ولا مجازاً وقمه الدل (الرابع) المحدود وقد علمت مايشترط فيه م

(المخامس كي وهو ذكر مايدل على تصافي الحمو وبالحمو وية وقد اشتهر تقييد والله الناوار بدبه جارحة النعاق و بالخاص الواقع كون آلة النكام في المائد على الناقو الواقع كون آلة النكام في المائد على على الناقو الواقع كون آلة النكام في عدال المناقو على المناقو على المناقو المناقو الناقو ال

وهمود وجا بحرم يأم موضوع له فقط و لايدي أن ورآء ذلك موازين (١) ومثل هذا يحرى في كثير من الإلداظ والآمر في المشتقات لا يكار بني عن من له أرقى نفلة نظيره و بالرحوع إلى قاعدة لاشتفار وف عراما رابها يشته على الجامير ويذلك يفوت كابر من حفائق الكتاب والسنة فن أكثر هما وادد على أصل اللعة وعلى ذلك فقس الحد فان حقيقته عندهم إطهار صفات الدكال يوالما كان الاظهار القولي أطهر أفراده والدهوما عند العامة شامج استمال لفظ الحد عبد حتى مدار كانه بحاز في غيره مع أنه عسب الاصل أعم الم الاظهار الفعل أنوى. وأتم فهر بهذا الاسم أليق وأولى كما هو شأن القول بالشكرك وفرقوة من الحد والمسر والمورد

﴿ أحدِما ﴾ أنَّ الحد يمتص بالله، على العمل الإستبار والذوى العلم والمارس بكورٌفي الاغتباري، نجره ولذوىالملم وغيرهم فاخال مدحت المؤلؤة على صفاتها فإرتائها والتهاكم أن الحديشترط صدوره عن عقم لاطن وأن نيكون الصفائد المحدودة صفات فإل والمدح قد يكون عن ظن وبصفة مستحسة وإن فان فيها نة السءا ﴿ ﴿ وَوَالِمَهَا ﴾ أن في الحد من التنظير والفَّحَاءَ ماليس في المدح وهو أخصر بالمغلاء والنَّجَاءُ وأكثر إطلاقاً عن أني تعالى فروساسهام أن الخد إعدار عن علمان النبر مع الحرة والاجلال والمدح عمار عرالمحاس ولذا كالرَّافِن إخباراً يَنفنسن إنْشاء والمدح ضهرا عمدًا ﴿ وَرَادُسُمْ ۚ ﴾ أن الحمد ملمود ﴿ مَطَلَقًا فَلَ الأثر و من لم محدد الناس لم بجمد الله و والمدح ليس كذلك و أحتوا في وجُوه المعاجين التراب و ويشجر كلام الزعشري في الكشاف والفائل بدادفهما في آلاول أجما إخران وجعَّل في تقيض المدح أعى الذم فيهماً للعمدوق الثاق الحد المدموالوصف بالجرز طلماح عنادمخصرص بالاغتياري وتأول المدح بالجالدوصياحة الوجه واحتيال أن يراء منَّ الاخوين مايكون بينهمَّا اشتفاق أبر بأن بشقرة في الحروف ألاصول من نجر ترتيب كتبة وحنت وأن الادبة بحوزون النهريف بالاعمرواتفيض هناك بالمعنى المعرى وبحوذ ألايكون شيء واحد غيضاً لشوتين بشهما عموم وخصوص بهذا المعني لامني ما فلناء بنز إذا أنصفت تكاد تجرم بأن الزعنشري فائل بالنزادف ولاتستفرك هذه الاحتيالات لأمها كسراف بقمية بعبرهذا الفول بعبد منه وهو شيخ العربية وفناها فافحق الذي لاينشى العدول عنه أن المدح يكون على غير الاختياري وغاله لذلك الرقل عن شأن المدمرة فيا قالوا إظهاراً لأن الله تعالى فاعل مختار وأن ذلك من الترغيب والترعيب الماسين لمقام البعة والتبليغ مالا بخني فر وأما الدكر) فهر أيصاً مناير العمد إلا أن بعنهم خصه بالعمل والحمد بالفول. وبعض جدلة على الدم الغانعرة ، والآخر على النعم الباطنة وادعى آخرون اعتصاصه بفعل الخسان فاخمد ف المشهور إلا أنه عني النحمة واليا يشبر كلام الرائف (٢). والمفروف أما قان في غاباتها قولا باللسان وعملا وخدمة بالارفان واعتقادا وعبة بالجنان وقول الطبي إن هذا عرف أهل الاصول فانهم فولون شكر المذمم وأجب ويريدون منه وجوب العبادة وهي لانترإلا بهذه الثلاثة وإلا فاشكر اللغوى ليس إلا بالسالب غير طبيب فان طاهرالكتاب والسنة إطلاق الشكر على غير المسان قال تعالى (اعملوة) لم حاود شكراً) ورون الطيراني (م) عن النواس بن عمان وأن ناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجماعة سر فنده اللفن وهالته تمالي على الإشكران والذلاء دساقال الحد فافائنظر والعل يحدث صوماً أوصالاة فطُنواأنه لسي تقالواله إنفال ألم

 ⁽١) الموافرين المبادر غيرها من موازين الحكمة أه الترام) قال الشكر هو الناء على المحمد أه الله (٣) و الحديث الآتي أيساً فيه دلالة على هذا قاجم الدسم.

آنی احمدقده را انوالد بفهموا رهبیان تدانی مهمواطلان النظر علیالعمن ام پنتشرومهووزاد بمضهدی أفسام اشکروایها و هو شکر الله تعلی ایند فلا بشکره حق شکره الاهو اذکره صاحب النجرید و آنند و شکری دوی الاحسان بالفات فرد و بیافول آخری تم بالعمل الاکالی و شبستگری فران الایقنی و طاعتی و لانشیان ایز به اشکراه عند

والمذي أطبق عايد النمل النظبت والدبي فليحال بانه والبن الخدعموم وحصوص مروجعواهما أقموي شعبة لان حقلت إنداعة النصة والكشف بدياكي أن كفر ديا الخداؤها وسترعاوتك النوازأم لان الانتقاد أمر حني في تصلح والحمل ألحوام حروان يتزيزها مراغلا أديه نميل حلاف مافصده وكرافر في من حمدت الدوسكر تعراجدته وخفهه واجرأهما احدثأ وهر ظهاموا فأقماه والسناحان أطؤ مزنسان انطال أمر افعاز والهوالمروفياني أمالله وفاذا قال صني له حال عليه و سام و إدار و ادال عمر رضي لله تماني عنها ، والحدر أس الشكر ما تكر الله تمالي عبد لاحدد - وهُر وإن بنانُ فيه أنْفُطُع إلا أن نه شاهداً (٥) يتفول به وإن ثان مثله فعيك قان النطل بحنى كل مصابه وغان اخمر أفهي الانواع وألديرها حنى إدا فصر فان ماصاه تنغزانه العدم شبهه صلى الله تعالى عايه وستم بالرأس الفيي هو أطهر الاعتماد وأعلاها والاصارف والمستقل فاتهاوكأناهم أقربه الرياسيجانه اليكون الرأمي لمرتبس والصنح التفيس والدبس أوالاه لواقال جن لنأه التكر تدفان ثباه عليه تعالى بسعب إلعام وصل إلى دلك الغائل وأخد لله ليس الدلك عبر أعلى كلبا وأغليم عبودية ويمكن أن يقال إن الشكل على الاعظاء وهو مناه والخديكون على المتع وهو غير متناه فالابتداء بشكر همع إليلاء المنبى لانهابة له على جائب من الحسن لا بهايه له رزوم الصرُّ أفرَّ من حالب منفع فنفسهم أخرى بو أيضاً مورد الحداً في المتشهور خاص ومنعقه عاجو الشكر بانمكس وأرداو متعلقا على إبراء دوأ تعزلنا ومقدسيه وانكثة على ذري الكاثرة خفية وإلى الحة ترجع الامور وفأنه غراغانا فذه لاشارها بأت بالسميح مع أنه مفدم على التعميدية يفال سبحان غواخمته عل أن المسليخ داخل في التحديد دون المكس فان الاول بلُّ على كوله سبحاته والعلل مبرأ فيذاله وصفاته على المقالص و الناس بشير إلى كونه محسنة إلى العباد والا يكون محسنه البهم إلاإذا فان عالماقادرا غنيالهملم مواقع الحاحلت فيفدر علىتحصيل مابجنا بهوارائيه ولايشفاله حاحة عصه عرجاجة فبرمهوان أبيت والاأطراطانا فأ تسبيح حمد وليس وإحمد سبيحالان التسايع بكون الصفات المثبية فحسب والحديها وبالليوانية على ماسات فهو أعم مه بذلك الاغبار (و) فافتتح به لأنّه حميته وشربه أو فيتعال الفرآن وتقديم انسميح هناك لعراض أخر والكل مقام مقال والتعريف هنا للجلس ومعناه الاشراة إني مأيعرفه كل أحداس أن الحد ماهو مثله في قول اليد إصف المير وأنه :

وأرسلها العراك ولم يددها - ولم يشفق على نعض (م) الدحال

⁽⁴⁾ بعض أنس قال فالرسول الله كرفي و (ن إبراهيم سال ربه خال بارب الموادين عد 124 كم مدام الصفر و التنظر بعرج به إلى رب العرض وب العالمين قال فا حزاء من بحث كال لا يعفر أو بل التسييع إلا وب العالمين، وها ب () من محمد من النصر قال كال أدم طوا السلام وبا و به شائل ، كسيدي فعلى شيئا بدعات الحسوال سيم و المحل المه ويكاني الله الباوك و اعالى الله إدا أصحت على الانا وإدا أصبين على اللان الحديث وب العالمين حمداً بواني صحة ويكاني مزيد، فقائل مجامع الحدد و كاسميع الدان (ع) العروس في كنب اللغة انتصر.

وعليه بمعمهم الزعشري حتى قالبوالاستغراق الذي يتوهمه كثيرس الباس والهوقدصار هذا معترك الالهام ومردسم أفكار للمذاه الاعلام مقيو نإله مرى على مسألة حلق الااعمال فأن أفعال العباد لما يالت علوقة فحج عند المعترلة فالمت المحالمة عليها واجمة البهبرفلا يصح تحصيص المحالمة فابها به تعالى ورد بأن اختصاص الحانس بمنظر واحتصاص أفراده أيضاؤنا لواوحد فردمته لعيره ثبت الجنس لدفي صمحه وصعرهفا عادتم لافالانسال الحسناه التي يستعني مها الحد إعااهي بأفدار المدتعال وتعكيه هيذا الاعتبار برجع الامرآنيه كله وآلما حماغيره فاعتداد بأن النعمة جرت على يعجبونها إلى حص الجلس في المقام؛ لحطاق متصرفاً إن كنامل فالع قارالحقيقة ورد بأبه يحوز في الاستفراق أيضا بأن تعمل ماسا عامده كالمدم فلا فرق بن احتصاص الخاس والاستقراق وينافئهما ظلعرأ للشهيه ودفعهما بالعناية وفيار مناءع أن الصادر فالبه داب الأفدال وهي لاتعدو ولاللهاعن الحقيقة بلي الاستغراق ورادأن ذلك لابناي فهمد الاستغراق معوانة الغرائري وقبل إعا اختاره بناعني أحالمبادر التدائد لاسبهاق المصادر وعند خعاد الفرائل ورد بأن لمحإ بلام الجاس في المفادات الحصابية بنبادرمنه الاستغراق واهوا أنشاتم هناك طلقا وألى مضمأولي بملاحطةاك مواليوا لاستغراق من مقام تخصيص الحمديه سبحاته تعظماه فقر بةالاستمران كنارعلي علم فالحق أن سبب الاختيار هرأن اختصاص الحنس مستفاد من جوهر المكلام ومستنزع لاستصاصرجع الاوادفلا حاجه في تأدية المفصود من إثبات الحدله املل والتعاله عرغيرفالي أنّ يلاحظ يمونة الامرو احترجة بل نفول على مااختاره يكون اختصاص الافراد بطريق برهاف فيكون أقوى ب إثباتها بنداد وفيدأن ديد اختصاص الجنس من جوهر البكلام بدلهي سرعته وهو معني لتيادر وفدرده وأيضاً إذا بمان الاختصاص بطريق برهاني فلاشبهة فيخعانه وأبن النار وأبن العلم؟ وفيل نمير ذلك ولا يبعدان يقالم أن اعتبار الاعتبان كون النعريف للجنس كون القول بالاستغراق وهم لايومان بكون وعاية للاغة اعتزالية وأزيكون لنكنه عريه لابه جعزاصل المغي تحمدالةحدة وزعمأن إياك البد وزباك استعيز بالالحداماة قِسَ كَيْفَ تَحَدُدُونَ فَشَيْلِ إِمَاكَ نَعِيدُ ثُمَّ مِنْنَ وَإِجَابِ فَشِلَ فِي تَوْجِهِ ذَنْكَأَنه بنا كان معاديمهمالله حماً كان لمخبار اعن تبوت حمد غير معيزمن المتذكلم لدتمال على أن الصدر قعده فكعه أن يقال كيف تحصدونه أي يغوا كيفية حددًا فأنها غير مانوعة فبين يقوله تعالى إياك نعيد الغ أي نقول هذه السكايات وتحمده جفا الحاد فورد المؤالءن التهريف لان نفاسب للإبهام تم البان التنكير وأجاسأته تشريف الجاس من حيث وجوده فرقو غير معين ولذا بينهرقبل لماقان المعنى تحدد حدا فإن الصدر فتأ كيدقيكم ن دالاعلى الحقيقة من غير دلالةعل القروية والسؤال المقدر عن كيفية صدور تلك الحقيفة والجواب أما عمد حداً مقارئاته فل الجوازح وفعل الفنب ولانقتصر على يجردالقول تم آورد بأنه يكني لافادة هذا المصدر المبكر فالمائدة التعريف كالحباب يأنه تعريف للعنس للإشارة إلى للمعية المعلومة للخاطب من حيئتهي بوعلى هذين اتتوجهين يكون خياره الحضرومتمه الاستغراق أرعاية مدهبه والاختصاص على الاول احتصاص الفرد وعلى الناني اختصاص الحاس بأعتبان الكال والإينفي سقوط اعتراض السمدحينت بأن الاختصاصين متلارمان وقل منهما فالصلذب ظاهراً موافق لد تأويلا فلابكون عاية المذهب موجبالاختبار الجنس دون الاستغراق ولايرد ماأوردالسيدعلىالناف مزأنه كما يجوز الحراعلي البعنس اعتبار الكال على مذهبه بجوزة خلاعل الاستغراق باعتبارتنز يل محاسد غيره منزلة المدم لإن فيه تطويل المسانة والالتجاء إلى معونة الملذم من غير ساجة ارقبل حاصل الجراب عن كيفية صدورتلك

الحقيقة بخصيص العبادة المشتملة على اخد ونجيره لان انضيام غيره معه نوع بيان لكيفيته أي حال حمدناأنا تجمعه يسائر عيادات الجوارح والاستدندق المهمات وتخصر بحموعها بك وتقدير السؤ البوالجواب بحاله وحيائذ لايصح أن يكون الاخبار ألرعايةلانالاختصاصين ثلازمان بزلان الحديم ساد مسد الفعاره هولاجاله [لا على الحقيقة فكذا ماينوب مناجو إن فالامعرفة لبصح بيانها يأت نبد واخل علىالاستغراق برطل النباية إذ يصير الكلام مسوقا لميان العمومهولا يصح البيان.وهذا ألاختيار مستفادهن جعل إباك نعيد بيانا لحدهم أعلى الفدى وعاداليه ترك الدائف فظن أنه لذفك لا يكون إلا ياناوهو من التدكيس لأن جمل العدو شهوعظلمجز أولح من الدكس فالعفقون الحفون على تسم الحدو أن الفصل (١) لان الكلام الاول جار على المدح فلنا ليسبب المتحقاق فل الحمد والثناق جارً على الحسكاية عن نصو الحامد وبيان أحواله جن بدى الباطن ألظاهر والاولى الآخر فترك ألعطف للنفرقة بيزا فمآلتين لالشيان ويدل عليذلك أن أحسس الالتفات أزيكون النفل من أحدى الصرغتين إلى الأخرى في سباق واحد لمعلوم واحصولا بيان لدعلي البيان على أنوجعل إباك نعيد بيانا وبماينافض ماادعامين أن الصكر بالقلب والجوارج واللسان والحدبالاخير لان العبادة تكون بهاكلها فيلزم أن يكون الحمد كفالتح أيحنا الذهاب إلى فسحالا لتفات والقول بآن قولها لحدالخ وارد على الشغر التساني وإيال تعدمه مر بالشكر بالجوارح وإباك تستدين مؤذن بالشكر الفلي أولى من الغرآر إلى معتبق الفول بالبيان، وأيعنا في تسفيب هذه الصفات للحدوث مار وأن استحقاقه لاتصافه جاوقد تغروان في اقتران الوصف المناسب بالحكم إشعاد أبالعلية ومهاالصفات بأمرها تعنعت العوم فيبغ أن يكون العوم فياغد أبعنا لأزائشكر غنعى المتعم والمتسمعك والتمدة فالمتم حوافة تعالى والاسم الاعظم جامع لمعانى الاسمأر الحسني عاشلم منهاو مالم بعلم والمنسم عليه العالمون وقد اشتمل على ظ جنس تماسمي به وموجب أأنعم الرحن الرحم وقداستوعب مالستوعب فأذن لايستدي تنصيص الحكم بالبَّمض سوى النَّسكم أو الترجم، منا وأنا لو خات وطبي لا أمنع أن تكون أل للعقيقة منَّ حبشحي كا فيقولهم الرجل غير من المرأد أو لها مرحبت وجودهاف فرد غيرسين كما في ادخل السوق أو لهافي جها لاَ فرادوهو الاستغراق كال إنا لانسان في عسر إوالقول بأن حذ المثلم آب عر الاستغراق لان اختصاص سفيقة الحديدتعال أبلغهن اختصاص أفرادهاجما وفرادي لاستلزام الاول الثاني وسلوك طريقة تثيرهان أتنشى لحق البلاغة، وأيعناً أصل الكلام تعبد أنه أمال حمداً وحمدنا باضرلاقل في اختصاص الجنس إشعار بأن حمد كل سامد لمكل محودحد فاتسال على الحفيفة لانه إنما حده على الصفات الكالبة المفاحنة عليه من الفياض الحقوجل وعلا فيو ضله على الحقيقة واغمد علىالغمل الحيل والمعترقيو إزقاق بالاستقلال لايمنوأن الاندار والفيكيزيمة تمالي فيمكنه من حذا الوجه أن يعدم عند الفتحن له وقد صرح بهذا الرمختبري أوفر التغان تقالد في فوق تعالى: (﴿ المُظَّارِلُهُ الحَدِ ﴾ تدم الطَّرَقَالِيدُلُ مَقَدَّمُهما عَلَ مِنْيُ احْتِصَافِمُ اللَّهُ وَالحَدَ بالله تمثال تمثال وأما عدغيره فأعداد بأن نصة الله تعالى جرت على بده وقد بفال أيضا على أصله أن الحمد المستعرق لابحوز أن بخنص بل لحمد الحقيقي الكامل الذي يقتضه إجراء هذه الصفات فاللام للعقبقة ويراد أكل أنواعهافهومن باب ذلك الكتاب مائم الجودلاء الذيبمقرأن يطلق عاء الحفيفة حق فانه غلها لالانها للاستغراق فبالمفام لخطاق وتعزيل نجرة للتعدر فالمدم فالمتطويل للداة مع خصرها كلام لاأقيله وإن جل قائله وبعرف الرجال الحق لاالحق

⁽۱) ومو ترك الناطف ادلته

بالرجالكيف ومنسنةانه تعالىالني لاتبديل فالإجراء الكلامعلى سبيل الحطابة وإزيان برهانيانهيهأ كنز تأثيرا في النفوس وألفع لعوام الناس في سيأتي تحفيقه إن ثباء الله تعالى عند فوله تعالى: (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) فالتحرز عن الاستغراق احترازاً عن المقام الحظافرذهول عن مفري. فيرماته الماني تمملا كان الحقام مقتضيا لدفانق السعم وروادفها فهبكن تغريل الحدالفين البكا مؤحزلة البدم من مفتضيات المقام وتصريح الزعاشري فيالنعان التعمم عنوع للفرقة ين استغراق أفراد الحد الحارجية والذهنية الحفيقية والمجازية الكاملة وغير الكاملة وبين اختصاص حفيفة الحديها يشهر به قوله , ذلك لان الملك على الحقيقة له ، كذلك الحد مكا أنه لابنغى الملك عن غيره مطلقا فكذلك لاينغى الحدعنه كذلك فان منأصل ألهنزلة أن نصة الله تعالىجارية عل بد العبد لكه موجد لانجامه فله حمد يلبق باعاده ولله نمال حمد يلبق يتمكينه و فاهنته وعور الحد الكامل المختص به عرماً له لاذاك وفي اللشاف ما يريد () ماظناه شأمعن النظي وأماحديث إن اختصاص حقاة الحر أبلغ مراختصاص الافرادلاستنزام الاولياتاني فيجابعته بأن اختصاص الافرادا لخارجية والدهية كافررنا مستارم لاختصاص الحقيقة أيضا إذابيؤها فردغير مختصرة أبن توجدةلا سلوام متماكس عقران حقيقة الخد يصدق عليها غرد فهي فرد من أقراته باقال الدامفاني فاذا عصص جمع أقرادا غد بعاختص حضته أيعذاركون الاصل تحمدانه تعالىحدأ اليس بفاطع احتيال لاستغراق الان فقد تغيرا لحاليهو أنجراذا تأملت بعد يرتفع عتك سجاف الاشكال ولست أفوادأن الخرأينهاوتع يفيد ذلك بإياذادها الهذامإليه أجبتاه ولهذافرتو ايين هذا اخد وخمالانعام إذعمومال بويبة وشحول الرحمةواستمرارالملك صاغقتني استغراق الافرادتوفية فمق هذهالسورة وحرصاعل التام نظمها بخلاف ماق تلك السورة فالالعمومات معقودة فيها (ومن الغرب بأن بعضهم جعلها للمهدم قاليالغا كمهن سمتشيخنا أبالعباس المرسي يقول فلت لابن المعلس ما تقول في الانف واثلام في الحد أجنسية هيأم مهدبة؟ فقال بالميدي قالوا إنهاجلسية فقلتاله الذي أغول إبهاعهدية وذلك أزافة نمالي لماعلم عجز خلقه عن ك حدوحد فسه بنسه فأدله فيال عن حاقه فيل أن يحدد فقال أشهدك أباللهدو استأنس له عاصع عدسلي الله تعلل عليه وسلم من فوله واللهم لاتعمى تنا، عليك أنت فياأنيات على نفسك، والمقرب من هذا حاذهب[إيه يعض حادا تنالصو فيفقس ففته الباسرارهم وليس بالغريب عندهمان الحمضعل حدالكبرياء بقعو إلا فالمكنق والإسرار فهوالحالط وانحسود والجميع شنونه وقمم كلام غير حدا والكل يسقى بمار واحدروعن إمامنا المائريدي روآح الله تعالى ووحه أنه جعل هذا حدا من الله تعالى لنفسه فال وإنها حمد نفسه ليعلم الحلق ولا منبر في ذلك لإنه سبحاه هو المستحق للناقه (الحقيق داهنالك)؛ لاعب يمنه ولا إنه تحل به في أن الحد كوفيها تواتر مرفوع وهوميتما خبرمة وقرأالحسن تبصرى وزيد بن على الحدقة باتباع الدال اللَّام وإبراهم بن عبلة وأهل البادية بالمكس وجازة لكاستعالاهم أن الانباع إعامكون في كذة واحدة لنزيلها لكثرة استعالما غتر فرمنزلة الكلمة الواحدة واختلف فالترجع معالاجاع على الشذوذ ففيل قراءة لرامم أسهل لامرين أحدهما أن انباع إنتال للاكول أبسرمن الككس وإن وود فأفىمد وشد وأقيل وأدخل لأنهجار بحرى السبب والمسجب وبنغى أن يكون السبب أسبؤه تية مرالمسبب ووثانيها أذهمة الدال إعراب وكسرة اللام بناه وسرمة الاعراب أفري من حرمة البناء

 ⁽۱) قامة قال: وهذه الاوصاف التي أجوبت على الله سبحان وتعالى إلى قواند دليل على أن من ذات هذه صفائه لم
 بكن أحق منه بالحميد الدسنه و

والمطرد غلبة الإنوى الاعتمف وقبل از فرامة الحسن أحسن لان الاكثر جمل الناو متبوعا لان العفوفات ولان جمل غير اللازم تابعا للازم أولر والاستقامة عين السكرامة وكاأنه التعارض الترجيع قال الوعشري وأشف القرار تيزنو القابر اهم فعير بأشف وهو من الاعتداد ، وقرأ هرون بن دوسي المحد فه بالنصب وعامة غي تمم وكثير من العرب ينصبون المصادر بالالف والملام وهو بفعل محفوف قدروه نحمد بنون الجماعة لانه مقول على ألمنة العباد ومناسب للمد وفستمين لابنون العقامة لعدم مناسبته لمقام العبادة المقتطى لغاية التعالى والحضوع ونجوز أن يكون من باب

وإن حدثوا عنها فكلي مسامع ﴿ وَكُلُّ إِنَّا حَدَثُهُم أَلْسُرَى تُنَّارُ

وحل الغزالي فللمرسره حديث صلاقاخ اعتقضل صلاة الفذ بسعو عشرين دوجة على الشرار فع الفراآت تر المنافر في لالة الجلة الإسمية على التبوت والداوم بقرينة المفام بخلاف الفعلية ماجا ندل على النجدد والحُدوث وإن كال مناك ظرف فارقدر شعلمه إسحا فهو ظاهروالافقد قبل المجرانه بثرياعا بفيد الحدوث إذا فالمعصرما بدعليًا، قبل لانفدير ، وما ذكره النحاة لامر صناعي اقتصاه كقولهم الغارفية اختصار الفعلية ، وقبل أن الجلة الاسمية بمجردهالاندل على ذلك بلرمع انصهام العدول وإن أعجبك فالدمة نقد قبل بالعدول عنا والخزر ليس هذا في كلام للشيخ عبد الفاهر (١) بنَّ من تدبر قلامه في بحث الحال من الدلاق دفع بأقوى دابل الحال الذي عرض للناظرين. وقوطم المضارع يفيد الاستمرار أرادوابه الاستمراد التجددي في المستقبل لافرجم الإزمنة فلإ يناق ماقلنام واختار الجلة الإسمية ههنا إجابة لداعي المقام يوقد فالبغير واحدان أصل هذا المصدر النصب لان الممادر إحداث منطقة معظام يقتض أن ندل على سبتها البها والاصل في بان السبة في المتعافات الإنمال فذنمي أرقلاحظ معها ويؤ بدذلك كثرةالنهس فيبعضها والتزامه فيبعض آخر وفداننز للمنزلةأفعالها نتمد مسدعا وتستوق مقها افظارمني فيكون دكرهامها فالشريعة المنسوخة يستشكرها المتدير يدفا تداللغة ﴿ وَبَعْلِ هَمْنَا لَمُودَ ﴾ الاول اعتلف في جلة الحد هل هي إخبار به أم إنشائية فالنَّى عليه معلَّم العلماء أبها بإخبارية فإيغاضه انظاهر لما يلزم على الإشاء مزاتفاه الإنصاف الجرلي فيزحمدا لحامد ضروء فأن الإنشاء يفارن معناه لفطه في الوجود واللازم باطل فالملزوم مثله ولا يرد أن الفصد إحداث الحمد لاالاعبار بقيراء لازالا خبار ما برك جميع المحامد عا تسالى مو مين الحدكما أن فوائك الله واحد عين التوحيد , وألف العلامة البخار مي ف الانتصار لذَّلك ورد من زعم أنها إنشائية - وأطال فيه واحتم برده ابن الحمام وذكر أن مادكر باطل لان اللازم من المفارة انتفاء وصف الواصف لاالإنصاف إذا أفرد إطهار الصفات لاتبوتها ، وأيضا المجر بالحد

⁽⁴⁾ إلله قال في بحد الحال من الدلائل زق ليليب عمى الحاجة في علم البلاغة إدياته أن موضوع الاسم على الرئيس به الدي قتي، من غير أن يقتضي تبعده دينا عشيدًا ، وأما الفعل فموضوعه على أن يقتضي تبعده المعنى الناجب به شيئا من في ما أن يقتضي تبعد المعنى المنابل المعنى المعنى فيه المائيس فيه كالمني في قوالك زيد طويل وحمو مسير مكم الانتصاء عيما إلى أن تبعل الطوام القاسم بتجدد وبعدت بن توجيعها وتجبها وتبيها فطر نقض برجورها على الاطلاق كذلك الابتراض وغوالك و بد معاقبها كثر من إنهائه اربد، وأمائيس فائيل كثر من إنهائه اربد بنقل نقد وحمدان الانتظامي يقدم منه جزءاً عجزءاً وجداتها وبرجه العربية المناب غيراً معمديه عد من الدهنة في وغيب الدلائل في مدا طال طهاجد هذا الكلام بمناب وطلاء مناسبة المطوعة

الايقال لدحامه إذلا يصاع انة الدخير عن غيره من منعاق إحمار بالسرقط اللايفال لقائل زحاله القباع إام فلو قان افدر إخبارا محصالم تنل للمائل الحداث حامد وهو باطن نعبر بتراسي لزرم آن يكوال كل خجا ماشاتاً حست فان واصفائلو العرب مذير أيه وهو تهوالان الحسمأخوذ فيدم ذكرالو العركوبه على وحه التعظيروهما ليس جن ساهيه الحكر فاختلف الحصفتان وجملة إنسائية لاعالله وقال الاعسرو (١) هو وأهداها إسار بالحة ونظها الصارع للاهده الصلحه الاحكامبراعترص عبر إنشائيتها أن الاستعراق بدب واستارع كون الحناه منتينا ليكل حدومن الحال إنصارا فعا الفائم بعبره بالراسب أحالا مناوا ولا استلزام وبكني كواه مشاأ للإعرارأن فل حمد ثابت له ومحمود به والذي أرتضيه أنها إخسارية كإعامه المنظم ومدالته تعالى مواجماعة والمراه الإخبار بأزالله بعالى مستحق لهمد فإفال سيحانه إلله الحدفي الاول. الآخرة إوالمسكلم جاعس عافاه وأسفح به للسجانة بالجيل ومعظمها جل شأنه فيقال للحامد لدثان لالمحض الاحبار عافيه لعظ الخدال إدا عبر الصبعة إلى ماليس فيها فلكا للفظ عاهوا مشتمل على الوصف بالخيل يقصد اللعظيرة، إله أحداما معظمته معيو تنزير عالرات كنوان سن بديا منها الإفرال المجد عن الخدر، فقالها أورداودعله تملا قال فارات كف أشكرك و الشكر من T لا الكنافة الدياداود المطلب بجرت عن شكري مقد شكر الني فياذ كراه السيالهام أو لا من أن الحجر فالحمالا بفائله حامد إلى أراد أن المخبر من حدداً به خبر لا غال له دفيق فسطر و الدابل تام للمنا تعرف عن عاده الدعوى و أن أقراد أزاغير مطنفا وتوقصه تتعظم لايقالله ذلك فمنوع ولاأفريب الدليز كالابحقى وهاذكره فيامن قولم غم اللم يعلم دهمه من حيايا زءاياكلامنا وعاذكره الملاخسرو بردعته أنالتقل أمثل ماعن فيه يلاضرارة عولوع آولانكن من يؤميهذا الهامتم أن يكون اخدى تاإندانية وأسا مدلانه ولكني أقول أن اعلاما اخبارية وأن أغديهم بهابناها يدفاكم مدوالبحديد محاسل تحرج والعزالفة لربوهه فناف منامه الغربالغاة المرس وإالثاني كم أنه شاع المنوال عن مني كون حمالمباه لله تعلل موأن حرهم ملائده هو سلطانه القديد والايحواز قيام الحادث، وأجدر ومؤرا لمراد تبلق اخداله اتعلق لا ينزمين الداق العبام كتعلق العلم الماغو هام فلا يتواجه الإشكال أصلاءونها أز الحدمصدر بناء لجهوال فكريزانان لدعوا شأهمم المحدودة وصالحة للصدرتج واردلك بوغير دولهذا جمل بعظهرتي الحدثة أواكل البكنب الدين وأرجعها حنمالا (٣) وقيل وهو من الغرافية كان أن اللاه المتعفل أي الحمد تابت لاجز الفر سالي (الدلت) أمه أن باسرالها لمدفق الحدلة تلاينو هملوا قتصر على الصفة الحنصاص استحقاقه اخدبو صف دون رصف وذلك لان اللام عني ماتبل للاستحقاق فادا قبل الحدثة بعيد استحقاق المنات الدواؤا علق بصفة أفاد استحقاق الدائسا الوصوافة بثلك الصغة لها والاختصاص للادة النمر بفباو لكوان الاحتصاص كَوْلُكُ مَكِمَا نَظَلَا فِي غَمَهُ جَمَلِ مَنْ هِمَا لَا لَإِنْ تَعْلَقُ الْحُكِرِ الْوَصْفُ إِذَلُ عَلَى العالم الا عَلَمَ الا عَلَمُ اللهُ العَلَمُ لا عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ

 ⁽۲) وقال الر≯شرى الدخير عدل به عن الامركان حوالي البهندر والادام?. بوطياها به

⁽بع) المحرب عبر الدين الدكافيس لم منه (مع) طال المدد معنين شهر دين الموى وعرف وعلى كالالفادم بن أما الد يراد المدني المبنى لمفاعل أو المدى المبيراللدف وال المعامل بالمصدر و جورز أن يراد «بطائق عليه الفظاء الديم اكل والام المعربف بحصل أن يكون الاستداق و أن يكون المعنس ، أن يكون المهدة لحادج إشارة إلى العرد الدكامل والام يقد عصل أن يلان لا فتصامى الصفة بالمؤسوف وأن يكون لا متدامى المدان طائدة إن بالاثن فيا أحد وعشرين اللافة أس العمد

حسة د من أدريف الحدد اليه ومنها الاستحقاق بدائ مالايلا عظ سنه خصوصية سفة من الحبيم لا ديكون الدن الحدوسية و المرافظة المن استحقاق بدائل مالا يكل في الحبيرة المرافظة المناف فيه من فيرا عتباً حصوصية الحفظة أو لمالا لا تعالى المرفظة أو لمالا لا الحبيرة المنافظة المنافظة أو لمالا المنفظة أو المنافظة المنافظة المنفظة الم

أورىسمسو والرباساوة الب والمتالقي ينني وأنت المؤمل

وحفاذ برنفعكم إشكاف وانفطوكا بمدرورها فدم احمد عؤ الاجرالكريم لاقتصاد المقاومز بداهمهام يالكرته عمده صدور مدَّوقة ديو نصب الدي وإن إن ذكرته تعالى أقلى أحدو الإهمية تمتخ التقديم[لا أن المفتخير العارض محسب المفافعاتين وعد المتكلم وتأجير عافده هاد اليحوقوك الطليل ولداخما في السموات الفرض الخر ستأنف مولمه و أخراق محله إن شاراته تعالى والرساق الاصل مصدر عملي التوابة (١٥) وهي نبؤغ الثمي، إلوايثاله محمات المتأولة والأولى البيا فضية وكأنه أمزر والصفير كملا الافتأوسي بالتصميم وصفياء المرالية الخزايزة والصورية فالتحوزاب إماعكني مرافسق لأنناهي إنهال وإده رأو العوي بالمأن القرية وقبل هوصفة مشبهة إوفي شرح للسهان أحموع والطاهر أعمل مجامعاتهم الهامل أوهو المير فاعتر وأصله والمدافي ألهاه فإقالها إرجل بار وأم الله أو حدر أو إربيع إصافه إلى المفعول والمادك والأن الصعة للشابة الهافل إلى الدعل والطنية أبيها على أخالق والديد والمفقد والقحم والصلحوا للمود والصاحب إلاأن الشهوار كويدعش التربية الهداةال معتي الحقفريانه حضمة فالأورانياءر أمارتهاوتي للوافرإما بجار أواعلغ للوالكول أرحمولان وجيمهام جمعيني الغربية ووجود الملافية لماراغ نزولانا العطاؤنا دارج انحاز والاشتر المايح بزريو تجزز يجلفل ويساري لظيفة وحمله الإمحشري هامار معي للكشاولهن مااحتراده فيرا متعلاته بمستسشر أبعطفيقة ويذلك يؤدي إلى أنهجون مالك يومالدين تكرارأ أندحولهل وبباطالين وإراقاه بالتحصيص معاللمممرعتا بإلىمان كدازير حوائرس الرحم بنهما ولانفهر فلا الصدع أرمحنار اأنسب بالمدولان ترية عوالدم النسة إلي الميطمو اولعلي كالمفأة تعالى فعراته والحكام تعالت على ذك الآثار وها فيها من الأسرار باو المنطيب مفتهم مااختار دالطبي مل وحواب حما أفرت عواللا مههومه والقدر المتحارك المتصرف ألز موسييل أعمال المتيتون فيكلا مههوميه إرا

⁽۱) وقبل أصله بالدرية فيعدي الدوياو الهاجه

اتفقا في أمر سهل الكذاية من أنهالانداق إرادة التصريح مع إرادة ما عبر عنه وإذا احتفى صعيل الحقيقة والمجاز وعلى على حال (۱) لا يطلق لفة على تفرم تعالى إطلاقا مستفيعنا إلا مقيدا باضافة وتحوها عابدل على ربوسة مخصوصة وتوثران حارة في المنظر من ماء السياء :

وهو اثرب والشهيد على بر - م الحُيار بن (٣) والبلاء بلاء

المدرو استقابير الإسام السيوطي أن المرادان إطلاقه على غير متعالى تر عاو الشعر جاهلي و في 14 م الجوهري ما يؤوه وقال الشهرات إلى الدين غير المالك جازام القرابية إطلاقه على غيره تعالى وجوز بعضهم إطلاقه سنكر؟ فإن قبل الناطقة . . . عند إلى النهان حتى الله . . ف يالله من الشعر وساطريقي و تألمدي

وكرميعه بهاطلاقه مبردا بالاطاه إلى عاقل كرب المبدلا بهام الاشتراك بوروي الشيخان عراق هربر فرضي القائمالي عنه ولا يقل أحدكماً لطعم ، بالتوضي و بالتولا يقل أحدوق والفل سيدي و ولاي ((٣) وأجابوا عن اول يو مصحابة السلام (الرسم لل دبك)و (إله وفي)ونحو ما أهمنا (وخر والمصحداً)عصو صرجو از مزماته والعالمين في المشرور جمع الم والنقرض بأنه يسم الدنلاء وغيرهم وعالم واساص العفلاء وأجيب ملونه جعاً لعدد عصاصه يهبروه وفيحكم الصفات فاسيدلم متوفيفه تعالى مزاهر خهأو فقو لبالتطب وقيل والمن ليسرله الطرابكونه دالاعل معنىالدلم منزلة من لداله لرضم بالواو والنون فإفر (أنينا عائدين) (ورأيته بهل ساجدين) وفيزهو اسم عمم على وزن[الدلامة ولاخابر لهوفيه فقلرلان الاسراله الدعلي أكثرمن النجزان بان موصوعا للاحاد المحتمعة بالأعامية ولالة تكراه الواحدبال طف فهوالجع وإن بان وصوعاللمغيقة ملني فيه عتبارهم ويقفهواسم الجنس اخركتم وتمرقو إنكالمعوضو عالمجموع الإحادقهو اسرجع سواء كاراه واحدكر كسأولاكر هطعانار أي النعر يفات صادقة عليه وفالكشف لوقيل عالم عالمون كدية وعرفات لإيمد وميانه أبعد بدلاة فياس مهاجرف السماع على أن للعالمين آسادا يسمر كل منهاعالما فلامرية في كونه جمعاله علاف عرفات فانه ليس لها آحاركل سهاعو وقوال المياحات السر أبايعلم به وغلب هما يعلم به الغالق تعالى شأنه وهر بل ما سواه من الجواهر والاعراض ويطلق على مجموع الأحاس وهو الشاام فاجتلقهم واحدمنها فصاعدا فكأنه فسم للقدرالمشترك والابلزم الاشتراك أوالحقيفة والجماز والاصل تغيهما برلا يطلق على فرد منها فلا يقال عالم زيدةا يقال عالم الانساق والحله ليس إلاماعبار ثالثلة والاصطلاح وأما بالمتبار الاصل فلا ربب فرحمه الإطلاق لجلما لنحلق المصداق حنها فانه فأ بسندك على الله سبحاته وتعالى بمجموعها سواء وسكل جنس من أجناسه يشدل عليه تعالى بكل جزء من أجزأ الذلك انجموع ويبكل فرد من افراد تلك الإجناس لتعفن الحذجة إلى المؤثر الواجب لداته في السكل فان فل ماظهر في المظاهر بما عز وهان وحضر في هذه الح ضرفاتنا ما فان لامكاء وافتقاره دليل لانح على الصانع المجيد ومعيل واضع إل عالم النوحيد

وإنما أق الرب سيعانه باشم المعرف لآنه ثو اهرَّد وعرف بلام الاستغراق لم يكَّن نصا فيه لاحتيال العهد بأن يكون إشارة إلى هذا العالم المحسوس لان العالم وإن فان سوضوعا الفعر المشترك إلا أنه شامح استعالمه بمعنى

⁽۱) و لا يعتر إطلاق الجمع في يختويل (الر اب متقرقون) إن لااشقياء أنه منه (۷) را فيادان اسم بلديزاه «نه (۵) قرارهذا الحديث منسوخ فافهم انه منه

المجموع فالوجودق الوحودا تشرحي وضاغات استهاله في العرف بهذا المدنى في الدائم العسوس الانسالية من بالمحبوب عن بتهادر منه هذا العالم المحبوب بالمحبوب عن بتهادر منه هذا العالم المحبوب محكون مستمعان في الدائم والمحبوب على مستمعان في الدائم والمحبوب المحبوب المحبوب

عُواؤِكُ فِيكَ وَمَا تِنْصِرَ ۚ وَمَاؤِكُ مَمَنَكَ وَمَا يَشْعَرُ. وَرَعْمَ أَنْكُ جَرِمَ صَغْيَرِ ۚ رَفِكُ افْطُونَ الْعَالَمُ الْأَكْبِرِ

ومن تأمل فرداته و تشكر في مفاه طهر ته اعتظمة بار به وآبات بديه (وق الارس آبات الموقع المائة ومن المرافقة و تشكر في مفاه طهد عرف ربه و المسلس البقاء هذا النمو مو الهوالم كثيرة لا تحصرها الارقام (وقو أن منفي الارتفاع من عرف نف مفله طهد عرف ربه و المسلس البقاء هذا النمو مو الهوالم كثيرة لا تحصرها الارتفاع والسمو التوالارض وما فيهن مقاليم و السمو التوالارض وما فيهن عنى الجماع التوالارفي تعديد الموالارفي الموالارفي تعديد الموالارفي تعديد الموالارفي الموالارفي الموالارفي الموالارفي وما مرفز مرفز التحليل الموالارفي في معالي والموالارفي الموالارفي وما مرفز من الموالات والمواليات والمهمانيات الاوهو أن حدثاته بعدت لوفر من الفطاع آثار القريد فيه الموالات والموالارفي الموالات والمهمانيات الموالارفي والموالات الموالات والموالات والمهمانيات الموالارفي والموالات الموالات والموالات والموالات والموالات الموالات والموالات والموالات والموالات الموالات والموالات والموالات الموالات والموالات الموالات والموالات الموالات والموالات الموالات والموالات والموالات والموالات الموالات والموالات والموالات والموالات والموالات والموالات والموالات والموالات والموالات والموالات الموالات والموالات والموالات والموالات الموالات الموالات والموالات والموالات الموالات الموالات

و p بقل الطبيق الارتفاد ليس مدا عزلنا لذولها لاستعراق ل الفود التحلظات لا جم يريعون أن الطبيخة بعشق غير القصول في معن المقاملات المعرض أبدل عن التسول والاستغراف لكن تغرض استعراف الاجماعي المختلفة فو موضيًا وب العالم لاستغراف الاستغراق شعول أفراد كل ما يسبع عليه الملاق اسم العالم علم مسوصية تعدد الاجتناس والكرتها فالجق والانس والملائكة وغيرها كما يعلم من الجمية فيصع ليتسعل ذلك فلفن أه منه

الاموار الوجودية التيجي عللدوتر اتطه وإنهانك مشاهبا لوجو بدتناس مادخان تحشااو حودانكن الاموار المدمية التي قا دخل في وجوده وهي المعرعتها إرتفاع المواجليست كذلك دلا المحالة في أن يكون شيء واحدموا أح غير متناهبة يتوقف وجورده أوبغاؤه على ارتعاعها أنى فناتها على المدموم إمكار وحودهاق فمسها فالماملك الموانع التي لاتفاهي على المعدم ترجانمالك الشيء من وحوء غبر منتاهية وأباغمة آغار تراونه سال. واصحة الماشر للغلعة الانوار فللحاله من وب لايضاهي ومثان لايحصي كرمه ولايفاهي وبحن في آيار بحرجو وصابحرت وعن إقلمة مراسم شكره فاصرون يوما أحسن فوال بمعنى العارفين أنه تدنئي بالشعباء أغمرك وأمد ايس للأه رب سواه تم لك تُسلمل في خدمته والقيام في وطائف طاعته كان للشربة بن أر ما أغيره و مو سبحانه بدنتي تربيخ حتى كأنه لأعيدته سواك فسيحانه ماأتم تربيته وأعظم رحمته إنما لاساخع أنواو وخون مع أنعق المشهود جمَّ فلة والظاهر مستدع لجمع الكثرة السهاعليُّ أن الموالمُ وإن كثرت لذلة أنَّ أَفَلَ من العَالِيلُ وجب عطمة الله تناليوكير بالدورماندر والقدمل قدره والارص هيماقطته يوحالهامة والمحار بالتابيب إعلى أن جمع الفلة كثير أمايو صله الغنام إلى حمع الكثرة على أن بعض الخاذب الحمير من أرباب العربية فحب إلى أن أخم الملة كوالسائر منا لمخلفة والكثرة فاحتر للفسك ما يحل و فدأ ثناو سيحانه و قالى بقولة (رسا تعالميه) إلى حضر فالربوبية التي هي مقام المار هن وهي اسم فمرات المقتضية للاحاء التي تطاب الموجودات فسخل تحجا العلم والسميع والبصير والقيوم والمريدوا لملت ومأشبه ذلك لان فؤوا حدمن هذه الاحاء والصفات يطلب مايةم علي فالعالم يقتمني مطوما والفادر مفدورا والمربد مرادا إلى نجرذلك والاحمدالتي نحت اسر الرباحي الاسمأء المشعركة بين الحق والحلق والإسماء المختصة بالخلق اختصاصا تأثيريا فربالقسم الاوارالطيرمثلاقانية وجهين وجه يختص بالجفاب الاطى ومنه يقال بعلم نفسه ووجه ياطر إلى لخلوانات ومتايقال بطرغيرهم سائضتم النافي الحائل وعموء من الاعمار الفطية فلدوجه واحد ومنه يقالحاني للموجو دائدو لايفال غالق للفسطاني عنءاتك وهذا القسر من الإسياد تحت اسمه نقلك ومنه يظهر العرق بنه وبان الرب وتأما العرقابين الرب والرحمن الهواأن الرحم عنده أمم لمرتبة اختصت بجميع الاوصاف العلية الاغية مواء العردت الفات به فالعظد والعرد أوحصل الإشتراك أوالاختصاص بالخلق فالتسمين للقدمين فهوأ فكزنجولا مزائرب ومن مرابة الزموية بطرال حي إلى الموجودات في وأما اسمه تعالى الله كي فهو اسم لمراتية والنية جامعة وفلك محيط الطفائل وحوسشير إلى الالوحية الق هي أعلى المواتب وهي التي تعطى كلُّ دى حتى حقه وتعمها الاحدية ونحتها الواحدية وتحنها الرحمانية وتحنها الرُّمونيةُ وتعنها الطُّكيةُ ولهذا هانَّ احْمَه الله أعلى الاعاء وأعلى من اسمه الاحد فالأحدية أخص مفاحر الذات التعميها والالوهية أغضل مظاهر الذات للفسها أولغيرها ومن أمهمتم أهن غفاتمالي نجبي الاحدية وتربخه وانجلي الالوهية لان الإحدية زات محض لاظهوار لصفة فيهافضلا بمناأن بطّير فياخلوني فهامي إلالقد بمبالغاتم مااته به وعافورنا يعظ مواكثرةات ح العيدوعاء وبارسياريهم أوالنائها ويزعفا الامد الكريد في الدناء وفيي ماسواه بل قال سبِّعانه (قل ادعوا الله أوادعوا الرحمل) وقال (ولله الاسمام لمسنى فادعوه به) وقالـأرباب الطاهر الداعي لايطلب إلاما يغده صلاحا لحله وتربية فيفسه منسب أن يدعوه عفا الاسم واداء الحرق فالشاهد بوصف النزية أترب لنواندي الإجابه وأنوى تنعريق عرقال حفيوع دسادات الصوفيا أسرا فانسأله أسرادهم يختلف فكلام باختلاف المقام فرفاو جمماوعتدي وهوقيس مزأنو ارهمأن الادواح أول اشتفت آذا نيار عطرت أردانها بسناع وصف الربوبة كالشعر بذلك قوله تعالى (والنَّاحَدُ وبِلْكُ مِن مِنْهَ مِرهُ يُورَ يَعْمِوا أَحْهِدهم على أعسام السند برعكم قالواللي) فهم بنادون سبحانه بأول استرقر هيره فأفرواه أحذبه عليهما استعاموا . واستغروا فهو حديم الاول ومفرعهم إذا أشكل الأمر وأعضل

تركب هوي بيدي وليلي بمعول - وعدت إلى مصحوب أول مترل . وندنتي الاعسسواء مهلا مهذه - منازل من تهوي رويدك عاول

وقر بيستوهذا ماذكره الشيخ الآقير قدس مره الإنور بما حاصله أن أنه تعالى لما أوجد الكلمة المعمر عمها بالروح الكلي إعاد إبداع وأتحاه عن رؤية نفسه فيقي لا يعرف من أبن صدر ولا كيف صدر قراك همته لطلب ماعده والا حربي أنه عنده

قد يرحل المسير، لمطارج - والسبب المطاوب في الراحل

(وتحن أقرب إنه من حيار الوريد) بأخذ فرالرحلة بهيته أشهده الحق ذاته هل ماأو دعيته نعالي فيه مرالاحراد والحكم وتحفق عنده حدولة وعرف ذاته معرفة إحاطية فكارت نشا المعرفة غيار دورا تهوجياته فقالله عند فلانا أنهيل الاقتصر مناسمي عندك هذا أنت رز فلويسر فه إلاق حصرة الروحية و تعرد الفديم. الالوحية عاتلا يعرفه إلا عيد المواجاته أنت مرسوق وأنا ربلت أعطيتك أسماني وصفاق والابحد بناك العالم إلاس حيث الوجود والواحد عنها وقد حيجينك عرسم فه كيفة إصادي لك بها إذلاحا أقتال أن تحمل مشاهدها إذا وعرفها الاحدث الانجمان عن البسيط والاسيل إلى قلب الحفائق الى أخير ما قاليم بعالمت إشارة مرافعات الاحدث الانجمان على المنافق والمساهد ورمز خفي الرحلة المنافقة والرسالة صلى أنه تعاليجا ومعالم المعرف الهاب المنافق هما أحمين الله على أعظم تريية المالين وقيم المحال الله المنافق كيف قار الان الفتحالي وهما أحمين الله على أنه عن الكرم

وقد قرد رب الدائمين بالنصب ونسب ذلك إلى زيد بن على رعلى اند تعالى عنهما وقد اختلف فاتوجهه فقبل فسب على القطع ويقدر الدائل هذا المعدة وضعة بالاتباع بعد القطع فى النحت وأجيب بأن الرحن بدلالانعت وروياله قريم بنصب المرحن الرحم فلا ضعف عيالا باع بعد القطع فى النحت وأجيب بأن الرحن بدللانعت وروياله قريم بنصب بالرحم الرحم فلا ضعف حياتك وقبل باعمر مقدر ولى عليه الحد وابس على النوع با توهم أبو حيان فيضعفه برعه أن من خصاص المعلف وقبل باعمد المذكور واعترض بأن فيه إعمال المصدر المحل بالامويانه بنزم الفصل بين الدافل والمحمول بنشجر الاجني وأجيب عن الأول بأن جدويه وهوهو جوز أعمال المحلم مقافة البعض بن ما تعاقب أل فيه العدمين فيجرز وحالا فلا ، وعن النافي بأن هذه الماري وبعص البصرين وفضل البعض بن ما تعاقب أل فيه العدمين أجني صرف على أن المبتدأ في موضع المفعول با تقول حداً أن فليس أجني صرف على أن المبتدأ والحرلا تعادها من كشيء واحدها أجبي، وصحى عرضع المفعول با تقول حداثاً المبتدأ في وسكى عربه منازع في المدلم والمناف كناف والمدلم المتمان كناف والمعد لما تقدم وأن المباد عادة المون الامور عندى أرطاً الإيكار لحلود عدة والحرف الامور عندى أرطاً المبتدؤ الحداث في العدل المناف المباد والمعان المبتدؤ المون الامور عندى أرطاً المبتدؤ الحداث في العدل العدال والمباد والمناف المبتدؤ المون الامور عندى أرطاً المبتدؤ الحداث في المبتدؤ ال

من بكان يقطع الساهر بالتعام المرأة سنحاه والمؤلدة الاكراعو من به حرام الغايم وحمده التعرف الإخراق السرم) و أن القداء الكلام عليها والحهود على الخطاع الوحسها إليه وأا والعالمة وأمن السوافع والمجاوى الحرود ورفعها أو ورفعها أو ورفعا الساقة بلكرارهما على أن السمعة الهيد آيا في العالمية الموافعة على المحافظة الم

غاول والسمادة احتصنته أوجو عنها مستوحش أمار

فالرحن بشير إلى الغربية بالوسائط وغيرها في علمه والرحيم يشيم لمل التربية بلا وأسطة في كذاته ورحمة الزعن أجدأته لارج إلالم كذرت الدراء الكره الطمع والبائحة عاماوان فانارحمة بالمرجض لنكل فيتعالا بلائم طبعه ورحمة الرحم لاعاز مهاشتون مهي محش سمية ولا توحد إلاعتدأهل المعادات الكاملات اللهم اجمالا للمدالله أربي تحوية سيد التقليل صلى الفرنية أزعليه وسلل (مالك يوم لديل إفراأ مالك كلعاعل مخفرها بالعم والبكمالي وخلصافي احتباره ويعقوب وهي فراه العشرة إلاظاسة والزاير وقرآءة كتير هن الصحابة ومترب أنوا والراممه ويوممان والن عماس والناسين منهم فنادة والاعمش وقرأ مطاكمتن بالخمص أبهها بأقي السباءون يدوأبوالدرياء والن عمرو والمسورو كدبر مزاكمحانه والنابعين درفرأ ملف عليدزن مول أبو مربرة وعاصرا لجمعدي ورواها لجعني وعد الوارت عرأني عمرو وهي لله الكران والزلي وارأ عالمكي بالشاخ كارة البكاف أحمدن صافح عن ورشي على الحرب وأحلاه على وزن عمل أبو عمان والله مي وعطية م وقرأ أس بن مانك وأبو نوش عمرو بن مسلم البعد في مفك يوم الدين نصب أ كاف من عبر أأف ، وقرأ كذلك إلا أحر موالسكاف معدين أبي قاص وعائدة بوقرأ ماك تعلا ماهدأ أمو حنيقة على عانين وأمو حيوه واصبرين مقدم والرعاصم عبيدان فحبر النبئ والصدون للبوم وذار ال عطبة أن عده أو الغاعل أن أن طالب رًا مِ الله تعالى وجهه والحسن ويحيي من يعمر . وقرأ ما لك بالنصب الاعتش أبضا وابن السمية، وعُمال ان أي ساليان وسند المثلث قاصي الهندود كرا ان عطبه أنها قرائم عمر من عبد العزيز فرأن صافح السيان وبروي أبن عاهم عن المحاني ماشكاً عالصب والتنوين . وه أ مالك برفع الكاف والننوين ور و بـ عن خاص وابن هشام وأبلى عبيد وأبي حاتم فينصب اليوم، وفرأ طالك بوم ناؤهم والاضافة أبو هريرة وأبو حبوة وعمران عد العزيز محلاف عنهم وفسنه تصاحب التوامع إلى لن شداد العقبني البصري وقرأ طبات كفعيل أموخريرة

⁽١) كون يخله الجول باللام وصوابه با وي اله

في رواية وأبو رجاء العطاردي وقرآ مالك بألامالة البليغانيمي بن يعمر وأبوب السخنياني ويرون بن قدية بن مهران عن الكسائي ولم يطلع على ذلك أموعلي العارس فقال لم يما أحد وذئر أنه قرآ ملاك بالانف و تبديد اللام و كسر الكاف فهذه عدة قراءات ذكرتها لنرابة وقوع مثلها في كلة واحدة بعضها واجعة إلى الملك وبحضها إلى المالك قال بعض اللغويين وهما واجمان إلى الملك وهو الشد والربط ومنه ملك العجيز وأشدوا قول قيس بن الخطير :

ملكت بها كن تأمرت فنقها - يرى قائنا من دونها با ورامعا

والمتواتر منها قراءة اللكوملك فيما نبرا سوارج اوقطباظك دراريها يوأخنانسافي لاباذ منهما فالبالر عشرين ومالك مر الاختيار لانه قراءة أهل الحرمين وللنواه تعالى : (لمن الملك) ولقوله تعالى (مانك الناس)ولان الْمُلَكَ يَعْمُ وَالْمُلْكُ يُعْمَى وَرَجَعَهِ صَاحَبُ الْـكَدْهِ أَيْضًا أَنَّهُ مِنْزُمُ عَلَى فرارة واللّ يمناه أجاً وأنه نمال وصف ذاته التعالية باللكية عند الجالغة في قوله مالك الثلك بألهتم دون المالكية ﴿ والمغرض فلك فلمه أما أولاملا زابرانا أهرالحرمين لاندل على الرجحان لانه لو سلم كون أوائلهم إعلم بالقرآن لانسلم ذلك في عهد القراء المشهور بن آلا ترى أن صحح البخاوي مقدم على مُوطأ مالك وهو عالم المدينة على أنَّ القراءات المشهورة للمها منواترة ومعدالتو لزَّ المَفْيَدُ للقطام لايلتعت إلى أصولُ الوواة، وفولُ الشهاب: لا عني أن أهل الحروين قدعا و حَديثًا أعلم بالقرآن والاحكام فنهور الملفع أبضاً ودون [تباكه النصب الكذيركا لاعنى على مزلم ترعه الفناقي وأما ثائباللا والاستدلال بقوله تعالى: (لمن الملك اليّوم) يخدت قوله : ﴿ بِومَ لاَعْلَكَ نَفَسَ تَعْمَرُ مُنِينًا ﴾ فانه سبحانه أراد بالبوم يوام القيامةوهو أوام الدين وانتي المالسكية عزغيره يُفتضُ إثاثها له إذ "ساق لمان عظمته تعالى والأمر آخر الآية والحد الامور لاالاو المروزُن كثر الشهالة فاد ﴿ وَأَمَّا ثَالِنَا كُوفِلا أَنْ مَاقَى الدَّاسِ مَعَامِرِ مَا هَمَا لان مَالِكَ الدَّاسِ لو قال هَاكُ وَالرّ ر ب النَّاس وأماهنَّا فلا تدكرار لاختلاب الفاجرُ وأما وإيما }ملائن ماادعاه من أن الملك بعنم المبريعم والملكُ والكمر يخص خلاف الغاهرو الماهر أزجن المالك والملك نحوما وخصوصامن وجعلفة عرفافو مفعالصديق عُلِهِ السلامِ إذاء على أنه مالك وقال المصريين في القحط بمقتضي شرعهم ملك وماثلك والتاجر مالك غيرملك والسلطان عني بلد لاملك له فيها ملك غير مالك وأما خاصها فيأن السكرار الذي زعمه صاحب الكشف فع كشف أمره على أنه مشترك الإنوام إذا لجر هرى ذكر أن الرب كان يطلق على المثلث،

(وأما سادسها) غلان الدلو الاغير الدي ساقه المك أن تقليم أنه تعلل وصف ذاته بالمالكية دون المالكية وأيضاً إضافة المذلك إلى الملك بالدي ساقه المك أن تقليم أنه تعلل وصف ذاته بالمالكية دون المالكية وأيضاً إضافة المذلك إلى الملك بالدي تعديم المالكية وأيضاً إضافة المذاك إلى الملك بالمدين ولا النفات إلى من قال إنها والمثمر النفات في المالكية والمناور وحذر ومن أردت ترجيع أحد الوصفين المرصف أدى الإدلة وسدت على المال الآثار والقليم إلى المجاورة بيضر البعدة عشر حسنات والان فيه إشارة واضحة إلى الفصل الكيد والرحمة الواسعة والطمع بالمالك الاحظى زيادة عشر حسنات والان فيه إشارة واضحة إلى الفصل الكيد والرحمة الواسعة والطمع بالمالك عن حيث أنه مالمك فوق الطمع بالملك من حيث أنه مالك فرجي ماهو فوق ذلك فالمراقة بها المك فوق الطمع بالملك من حيث أنه مالك فرجي ماهو فوق ذلك فالمراقة بها الملك وحي ماهو فوق ذلك فالمراقة بالملك المناكلة المراقة بها الملك وحي ماهو فوق ذلك فالمراقة بها الملك الملك فوق فوق ذلك فالمراقة بها الملك الملك الملك الملك فاقتم بالملك الملك فوق فوق فالك فاقتم بالملك الملك فوق فوق فوق فوق فالكافرة بالملك الملك فوق فوق فوق في الملك الملك فوق فوق فوق فوق فوق فوقة لك فاقتم الملك الملك المراقة فوق فوق فوق فوق فوق فوقة في المراقة المراقة المراقة المراقة بالمراقة المراقة فوق فوقت الكافرة المراقة فوق فوقة فوق فوقة فوقة لكافرة المراقة ا

أريق بالمذَّنبين مثلي وأنسب بما قبله وإضافته إلى يوم الدين ببذا المعنى ليكسر سرارة،فان سماع بوم الدين يقلقل المثينة السياملين والديه ذلك مربوجه قوله تعالى واعفا الله عبك لم أذنت لهم } والدارعلى الرهمة لاحما والامم جدير والترغيب فيعارغب على أنه لإبملو الحال عن ترجيب وكأى بك نعار من هذها للكت وماعلي فهذا الذي دعاق البه حسن الففر ﴿ والبُّوم ﴾ في العرف عبارة هما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عند أهل السنة لهاعدا الإعمش قبارة همأبين طلوع الفجر الناق وغرؤ بالشمس وبطلل علىمطلق الوقت ويوثم الغياءة خفيقة شرعية فيمدنا المعروف وتركيمه غريب إذفاه الكلمةفيه يذوعينها والووليأت مناذلك فاف البحرالمجط الايوم والصأر يفعلو والدين كم الجزاء ومنه الحديث المرسل عزأبي قلابة رضي الله تعالى عنقال وقال وسواراغه صلى القه تمال عليه وسلم البر لابطي والاثم لابضي والدبان لابموت فكن فاشتادنا ندين تعان موقبل فرق ينهما فازالدين مالمان بقدر فعل المجازى والجزاء أعرل وقبل الدين اسمالجزاء المحبوب المغدر بقدرمايقتضه الحساب إذا كان عي ممه وقع الامر انجزي به قلا يقالمان جازي على غير الواعطي كثير الي مقابلة قليل دين ويقال جزاء والارجح عندي أن الدين والجاراء بمني فيوم الدين هو بوم الجزاءويؤيده قرله تعالى (اليومتجزي فليقس، ناكسبت (والبوم تحوران بما كنتم تصلون)و إطافة مالك إلى يوم على التوسع وفاقال التعاقائطرف إمامتصرف وهو الذي الإبلزم تنمزغة أوغيرمتصرف وعدمغا للوالآول كيوم وايقللك أناتو سعفهما أززفة أونحرأ وننصب وزغير أن تقدر فيه معنى (ف) نيجري بحرى المعنول الساوي في عدم انتقدر فادافات سرت الوم كال منصوبا انتصاب (زيد) فيحربت زيدة وبجرى مرت عرى طربسق التعلى عازاكان السيرلاي أرق اليوم تأثير العنرب في زيلوالابخرج لذلك عن منى النترفية ولذا يتعدى اليا الفعل اللازم ولايطوا فيالإسمالظاهر وإنما يظهر في العندير كفوله: وبوما شهدناه سلمها وعامرا أأقليل سوى طعن ألنهاد نواطه

واذا توسع في النقر في قان فان فعله غير متعد تعدي وإلى فان تعديا إلى واحد تعدى إلى اتجو إذا فان متعديا إلى الداخر بعدي إلى اتجاب والما فالشهور إذ الانتقرال وحكى النيا الحديث وعن في الدينة المرافية بعد إلى الداخر بعد الداخرة وهو قابل ومنعه البعض وان فان متعديا إلى ثلاثة بعد الداخرة بالمفهور إذ الانتقرال وحكى النياة المرافية بها الحديث المعدول المفراء في الداخرة المنافرة الما المفياء المفاورة في الداخرة المنافرة الم

⁽۱) و قبل عند أند بجائز ل الماضي المنقطع لامطانها وهو خلاف الشهور و في آبارا أن مالك يوم لدين حقيقة هندم و إن لم يعتمد بر استمراره (د) من

كفائنو التدررمفوض للمقاب فالتلاعتهالدوني لاره فالتلاشع لابرد أربوءالدار وسوه المرحمتمر افي حميم الكناسة فكيف غصور كونه أعاليه الكاعل الأستمرار لأصطبال لبس عندن المتصباحير لامساموهم بسيعاته المرث والخبر والإرثار لأندعنه نفطه والحامواللم في بالهمام لاعتبار والتمرير التانخيفية فيكاره مواشأته بالاما للي مثال المحاطب فالإساب وبالمعل تبعثها فليشهدوه العدار البطاح والدائسة الرائشهور الرائمالالا يكهرن عالمُكا لَمْتُنِي وَالزَّاذَا قالِ وَجُودُ أَوْ رَوْمُ الدَّانِ غَانِ مُوجُودُ الْأَنِي رَأَجَاتٍ [11] غن واحد بأن يوم الدرية فأن محفظ حمر والفائم وبالحال وأبعدا من ملت فقد قاءك أبامه فكالن الدامة ساتيانة في الحال فرال البهاال والإيافي أن تسؤال أن على على مذهب لعض الذكاء في الإنشار أدال بالرحول مالانفال ورأه قباك المورجوال إلاأن بفال بحوا الكلام كالبغ عركر باسانكا للإسركاءلان الشاؤ الناز كدراك الدكال بسنز مقطك مروا صفعو لابا على الكام وإمكان المعي الحديقي والإستار اعتمالي الإنفال واختفالا دمني عدما الإعكال بلام والممأ وأنت إدافيأت ونت تسازم إهدا القرار العالزال جمت أصفاه كسوة أوألخات بأعيا الإجوال إنجاء وكالنطاع والأ إذا جعلته صبعة مثالة كحد بروهم طعورتهم العذفرية فيردعانك ماوروعاتها وأساس مصاراتها تعالىلانج كبير القواصف برمائك بزرعة إفيالا ككحل وإبأنا فالماك بوءاليان والمافد برم القامة براهاة فالماضاتي ترجيبا فالعموم فان المبين بمعنى الحرافر شرعوم أحوال الإنفاء وإنشاء الشور إلى الرياد الزافوق كاد بشوال الله أد الأرنى تأسرها عزرأن بوم القيامة لايفهوات الحزاء متوابوه الدبن ولايخو اعتداره عراطف وأيصالدبن معان شاع [٧] استعباله الهر فالتفاعلو الدرومة الشعب لفس السامع إلى عل مذهب الغرو فسلا أبكل من مفرن المديس ومض والمفنى حبائد على تضير مصاف معلى الأول يوم الحرآبائ كان للدين وعلى الناقي بوم نطرازاتا إينافي اللهين إذا أرأب أنطاعة في الاول الانج والمقلق لداوره ذابك اليوم فالعر أوبنط آو حَمَل هذاته ومنذين في النافي ا يجهيامل الملاصة بأعتبار الحرا الموعنجوالي تقدير والمصاصر البوام الاحاقة ووألماته ليروالك وأثك حبير الإثراب فحيل الاوقات والانام والقدماء وأمالان المك والملك الخاصاين فيالياد المصيالياني عسب الفاجر أرولان وينساه الحقوعتها السلاخا فأنعرا في الآخر تزوانهما تاممه والقيامة فرية إوينفرد سحاء وبالتثالبو مهمة الفرادةُ لا خدوفه ولدائلة قال حجله زبو ولا ذلك في المدرينية أو الإمريو مندية وويش للبك البردي ألوالور القيارا وأيضاها للتوعم الأولون والأخرون ويقو مازوج والخلالكاهما والعتمع السيدفي صوب واحدو تطهر صفة الهال والجلال أتجفلون فتعلوهمه الالكتو الملكة المجلوعي آل واحد فويء عديدتكلي فروفره أوجمع جمعه على توالى الارمان وإلماحتم سمعا محدوالا وحدف بدا الوصف إشارة إلى لاعادة كرامند بالشبح إن الارشوق إجرأ لهامليه نعلى تعليل لالبات ماسيق وأعهدها لحقرومه إجاء إلىأن الحد لبس مجراء الأمد فابيل م العربصعات الكؤال ونعوت الجلال وهذه أمهاتها وفرتك تصنع إلاله ولدلك صانع إلالها وقد شارق إحراء مدوالأوصاف بعد ذكر المر الغات الجام إصفات الكالمزشارة إلآش الدي يحمده الدائم ويعظمو يعزعا كون حدوو تعطيمه لاحد أمور أربعة إطالكونه فالملا فيذانه وصفاته والولم يكرمه إحسان المهدولية ايحكومه محسنا المهدومنفضلا عليهم وإمالاجو يرجون لعله وإحسته فيالاستفائل وأدالاجم يختفون مركال قدرته فهذه هرالحهأن الموجنة للعمد والتمالوه كالمستحديقول ياعبادي إن كنتر ممدول والمصوورة كالزاني والصان والعراري ول

 ⁽١) دهل عنيه النب الم الدعم اليمن هفيد الى الاسمر بيكون عمرة على انجاز الهارد (٣) قال الراعب : الدين الغامة برالجزاء واستمير النمورية فلهم اندمية

أنا الله وإن بالذكلا حسان و "تربة والأنمام فالوأمارب العالمين وإن فالذقارجاء والطمع في المستقبل فالرأعال همن الرحم وإرادان للخوف فالى أعامائك بوهالدين ومراتا لسرمر أستال يتمال الامام على وجوم الشكر عفلاقبل عجيء أنشرع مأبه نداق أنبيت اخمدهما الدانه ووصفه بكونه ربا للملمين وحمايا رحبها بهم مالكالعاف أمورهم في انقيامة وترثب الحبكم على الوصف المناسب بدل على كون الحبكم مللا به فدن ذلك على أبوت الحدلة قبل الدرع ومده وهوعلى مافيه دليرعليه لالدلاميان مرانةتماني لايجابه فهواحمي لاعقل فانستدل بهكاطيرمخرة يعذأ وفي ذار هذه الاسهاء الخملة أيضا لظانف فالانسان دن ونفس تبطانية ونفس سبعية ونفس بيمية وجوهر ملكي عقلي فالنحلي باعدتمالي انقلنجو هر الماكي (ألابذكر الدنطسين القلوب) رباسم الرساللفس الشيطانية (رساعو ذبك من معزات الفياطين) وبأسرال حرالتفس المستية بالرعلي أحمر كيام أطف وقهر (الملك بواتفا لحق الرحن) وباسم الرحم للنفس البيمية ﴿ أَحَرُهُ كُمُ الطِّياتِ ﴾ وعالك و الدين الدين الكثيف(منفرخ لكم أيها الثفلاذ). وسنتز حنأ انتحل طاعة الاندان الدبادة وطاعة تنامس تسيطانية بطلب الاستعانة والسبعية بفأنسا افعالية والنهجية بطاب الاستقامة وتواضدت الووح القدسية المعرضت لطلب إيصالحنا إلى الارواح العالبة المطهرة وأيعثنا دعائم الاسلام خمس فانته باده من أنوار تجليانه والصلادين أنوائر تجليالوب وإبناء الوكامر أنوار بجليالوجن وصيام رمضان من أنو ارتجلي الرجيم والحج من أنو از تجلي مالك يوم الدين وكأنه لحذا طبست الفاتحة في الصلاة التي هي العماد ولما إلغ الفاء الفاية القصوي فالسيحانه (إباك نبيعو إبالاستمين) رباق المتهو وضمير نصب مفصل والتواسق حروف زيدت أبيال الحال،وقيل أسماء أضرف حر البهاءوقيل الضمير هي تلك اللواحز وإرادعامة، وفيل الصبير هو المحموع وقبل إبا مقاور مهم هناف إلى النواحة وزعم أبو عبيدة اشتقاقه وهو جول عجب وأأبعث سائر في في ط النَّحق وقد جاء وماك بفات الحمزة والوالوالدي أهو عراافراء أم عن العرب وقر أعمر و ابن فالندعن أو "إياك بكسر الهمز توتحفيف الياه وعلى وأمو الفعنل الرفاشي أباك بفتح الهمزة و "تشديدو أبو السوار النبوي هنافي بإبدال الهمزة مكدروة ومفتوحة ها، والجهور إلك بالكب والتعديد، والجادة أعلى مرانب الملاهم وولايجوز شرعا ولاعفلاضاها إلافه تعالرلاته المستماز لمنافك لكوته موليالا عظماله مرس الحياقو الوجواد وتوابيهما ولذاك عرمالمجودلنير سيحله لانوضمأشرف لاعضاءعلي أهونالاتبارهو الزاب وموطيء الافعام والتعالى غاية الخصوع وقبل لاتستعمل إلاني الخضوع للمبدأته وماورد من نحوفراه تعالى إنكر ما تعبقون من دون الله) وارد على رعمهم تعريف المرو نداء على غيار تهم و تستعمل يمني الطاعة و منه إلى لا تسيدوا الشيطان) ويمني الدعامومنه (إن الذين يستكبرون عن عبادي) ويممي التوجيدومته وماخلفت الحن والانس إلا ليعبدوني) وطها منظرية المفهودة بعض تحققين أن لها تلاشدرجات (١) لانهاما أن يعبد الفائمالي فتقرار ابه أورهبة من عقابه ويحتص باسر الراهد حيث يعرض عن منابعة الدنياو طبياتها طمعاة بإهو أدوم وأشرف وهدمه وتبدأزلة عندأمل الماتمالي ونسمى هيادة وإما أن يعبد المانسالي تشرفا بعبلاتهأو لفبوله الكالبقه أوعادانساب آليه وعذه مرتية دوسطة وتسمى بالعبر دية (x) و إما أن يعيدانه تعالى لاستحقاقه العاتو من غير فظر إلى فلسه بوجه من الوجوء وكا يقتضه إلاالمعنوع والفلة وهذه أعلى المرجات وتسمى بالعبودة والبهالاشارة بقول المصلي أصلي تقاتما ليافانه

 ⁽¹⁾ رعاؤز باستعدائيل أن تسادة الحاطف أعل براتب الحضوع بازم أدلا يكون أكثر الزسنين عاشين أه منه
 (4) والاساع الوازي في صفعه الم بعشع الثانية أسها وسي لتافة بالبودية أه منه

لو قال أصلي الترابة المالي منزاة والتنامر في مبادنه فيدت صلاته والإستمانة عاب المعرفة وبالمفاهسة التمن والر وتجسك الجرية والقدرية جده الآرة أما الجرية فقالوا لوجان البدد مستقلا لا قان الاستداة عدلي الدمل فائدة وأما القمرية فقالوا السؤال إلها بجسل لوكان العبد مسكنا في أصل الفعل فيطاب الاعافة من العبر أمالية المي أنه الاتحسك لواحد من العربقين في ذلك حدة البرهي إساضرورية أو غيرها والعنرورية مالابائل المورة دومة فاقتلق العامل وتصوره وحصول آلة وعادة بفعل بها فيهاو عنداستجماعها بصح أسب برصف الرحل بالاستطاعة و بعبح أن يكاف بالفعل وغير التقرور يقامصيل ماينيسر به العمل ويسهل قال احتاق السفرة قادا م

وحاصة أن الآية إن استدان طاب ابتمال به العبدس الدول بو بأب اليسر عليه وفي. منهما لا يوجب الجبر والالقدو وعدى أن الآية إن استدان بإعلى من يعرب على العبدس الدول القدو وعدى أن الآية إن استدان بإعلى المراب على أن الآية إن استدان بإعلى من أن الآية إن استدان بإعلى المراب على أن الآية إن استدان بإعلى المراب على الاستقلال في عند المستواد في المراب ال

ولوائل هذا موضع القول لاشنني أ فؤادى وليكل للمثال مواضع

وي وهينا أبحاث كه الاول في الفديم الصدير على الفعان و دكروا له وجوها الدلالة على الحصر و الاختصاص يما يشعر به عدول البليغ عما هو الاسارين غير ضرورة ولذلك قال بي عباس رضي الفتعالي عنها معناه لا نعيد عبرك وهو حقيقي لا يستدعي رد خطأ المحاطب والقصود منه النبر فن الشرك و تعريض بالمنه كان وتغدم ماهو مقدم في الوجود ها متعلى مقدم على العابد والعبادة ذا تا فقدم وضعا ليوا فق الوضع الطبع . و نبيه العابد من أول الامرعلى أن الهمو دهو الفرائد المعلى فان يشكل في التعظم والا ينتفت بمبنا و شالاوالاهتهام فأن ذكره العالى أنم المقومة بن العادة لم سبحاته فهو المغرى الفوسيد وأبعد عن استمال الشرك فانه الو أخر فقيل الدين كر المعمول يحتمل أن المكون العبادة المبرء تعالى والاشارة بلى حال العارف وأنه وبيغي أن يكون نظره إلى المعمول يحتمل أن المكون العبادة المبرء تعالى والاشارة بلى حال العارف وأنه وبيغي أن يكون نظره إلى المعمول يحتمل أن المكون العبادة عن حيث أنها وصافة اليه وراسعة المديد عليه فيغي المنافق الاستغراف واردوس أنواد جاله و كم من فرق يون في له تعالى المحديين إلى الموافقة اليه تعالى المحديين إلى الحافق المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المحديين إلى الحرافية المارة المنافقة الم أَذَاكُوكُمْ ﴾ وبين قوله الاسرائزين ۽ [ان كروا معني ائني أنصت عابِكم } و بين ه حكى عن الحبيب من قوله: (لانحون إن فامعنا (و بين ماحكاء عن الكليم سافوله بـ (إن معي و في حريم بـ ز). التألي في حر الونه أحمد دون أنبه فقد قيل هو الإعمارة إلى حال العاد 18 بقرل إلهيء بست تعادقي إلى حيث أذ كرها وحمحالاتها ممروجة بانتقصع والمكن أخنطها بعنادة جميع العابرين وأداكر البكل بعبارة واحدةسني لابنزم الهريق الصفقه وقيل الشكلة في المدول إلى الإفراد التعون عن الوقوع في الكانب فالدار للخاصون لأهل المؤامنة أبنافج مستجنين فياسو أتجنا عن لاينك مفعاه وفعا ولاحرا ولاحبا للولاعونا والانقلورأ ويالت الععل ينضراهجه فكهم وقول أحدة إولاأعهدوارت استديره لافراد ويماري خبرأن يقصدتناب الاصفياء المقان ميالأوليات والمفرين وفيز لوغال إكالمجد فكان دلك دمن أنا العابدولم فالراياة فلبد الانافعيد النا المعني أس واحد من عبدك وفرق بين الأمرينكة برشدك اليه فوله تعلق حكاية عن الذبيح عنيه السلام: (عنجدني أن شاء الله من الصارين) وقوله الدلق حكاية عارسوس (ستجمل إنءا المحارة) فصبر الماجع تواضعه بعداف واحدا مرجع وقرصبر الكارلاو ادر تصدمون كلامتهما عليهما الملام فالرازش الدروفي الضمير في تدخلن للعاري ومي مُعَمِّى الحُفظة وخاص في الخرعة وقد عوام رئات وصلاة الجاجة تفضل صلاة الفادوعي مذاكره أمرالل لهمس سره والدانقدمي اللتابي في سر تقديم فعل المهادة على فعل الاستمالة ولدوجوه الاراء أن العمادالهمة كإقال تعالى وإنا عرضت الاماته على السعو التدوالارص والعبال فأبين أساعمانها وأشعفر يتها وحمايا لاامانون فاهتر للإاراء فقدمها تاوالمال فسب الشكالها المنارد إلى غدم الوهج الذانجحا واعتدادأ منه بالصدر عنه فدفه بقوالد وأزاك استمين ليدرعني أل العبادة تا لااتر إلا بمعواء والوابق وإناراته سنحدم التالمعأن العبادة تابيخر سها العد المانفاده لي والاحتمام ليست كدائلية لا وأراهي رابعاً ها وسنة تنصوعل طف الحاجة لا فأدى الااجرور لا تخدمي كرأتها مطلورات تعليمن العادة والوسند بعطفونهم ميصيحانه فنفد تجالعيد طاو يددمو لادمته أوني كل صدق المهاوية من تقدم مام بدون مهالان السادس أن العادة واجبة حنها لأعاص للعادعي الإتوان بها حتى جعلك لاختلفاني الالس والبور فكالتأخق بالتضوير السابعأانها أشد مناسبه فكرالج الدوالاستعافة أنوى انتاماً علف الهدائر الثامن أن مدأ الإسلام الخصاص بالمبادة والخلوص من الشرك والتخصيص بالاستمانا بعد الرسوخ إلتاسع أن في تأخير فعر الاستمانة تو افق ربوس الأي الماشر أن أحدهما إذا كان مرابط بالاغر لمبحنات البغدم والتأخير كما يقال تعديت حقى اأحدات الدواحسات الي فافضيت حقي ه لإ الحددي عشر كهأن قام حالكون بشري خداوله إيال للبدو بعدديطاب الحمكين وداك أنا الحدوبادي عركة المرابدية والمتأوليانا تركت ومرآد فلمه إدااجات فلاحدهما أنوارالمنابة الموجهة لولاية تجردت النفس الزك قطف فرأت إتار فمزاقه تسليطها سابغة وأفطافه غيرمتناهية فحمدت على فالدرأ خدت فيالفاكي فاشتف طالطيباب من ورادأستار العزة عن معلى رب العالمين فشاهدت ملسوى اقة سيحاته على تراف الغاله مفتقراً إلى المقر عناجا إلى الربية فترقت لطلب الحلاص من وحشة الادبر. وطلمة الكون إلى الإغبار فهت قامن تفعات جناب القدس لسائم ألطافها الرحن الرحيرفم جن الدمات والرق الجلال مرو واسجاف الجماراي لللك الحقيقي هناد تسبلسان الاعتطرار في مقام (غي الملف اليوم غالوا معالقهار) أسفت الحيي (ايك وأفيف وكليق عنيك وهناك خاصت لجذ الوصول وانتهت إلى نقام العين فحففت فسية ألعبو دية فقال إياك لعبد وهنا انتهأ مقام السالك

ألاجي إلى حيد الخلق وحبيب الحق كيف دبر عن مفامه مذابغوله: (مبحان الذي أسري يعبده البلا)فطلب الذكين بقواله وإو إبالانستاين إهدناالعراط المستقير) واستعاذى التلوس بقواه (غير المفضوب عليهم والاالعنالين) فصمد مستكلا ورجم مكلا وكأندلمذا محت أأصلاة معراج المزمين إتبعث الراج فيمرالا لتفاتيعن الغية إلى الحفال وقد أزدهت فيه أذعان العلابعد يان نكته الدامة وهي النفش في كلام والمدولين أسلوب إل آخر تطرية له وتنشيطاللسامع فقبل لماذكر الحقيق باخد ووصف بصفات عظام تمير عهاعن سأثر الدوات وتعلق العلم بمعلوم معين خوطب بذَّلك لبكون أدًّا على الإختصاص وانتر قيص البرهان إلى "عبان والانتقال من الغيبة لل الشهودو كأن المعلوم صارعياناو للمقول مشاهدا والنهب حصورا وقيل للشرح اقد تعالى صدرعيد وألمحن على قليه وكالبه نور الإيمان والاسلام مردعنده ترفى بلنريمة الحدالمستجلب لمزيدتهم الحداثية الاحسان وهو وأن نعيمانة شدلي كأظائر اعتار لم تكوثر ادفائه براك دوأ بمناحقيقة العيادة القياد الفعر الإسارة لاحكام كالعالم وصورته وقالبه ألإسلام ومعناه وروحه الإيمان ونوره ونورهالاحسان وفي تهيدوالالتفات تتمالاهور يجلانة وأبعنا لمانين أنه ملك في الازل ما في أسامين الإيدعام أن انشاهدوالغائب والماحي والمستقبل بالنسية هيه على حد بدواء فلدلك عدل عن الغيبة الى الحطاب ومجتمل أي يكون تلسر أن الكلام من أول السورة إلى هذاتنا. والناء في الغيبة أولى ومن حنا إلى الآخر دعا. وهو في الحضور أول والله النال حي كرم. وقيل أنه لما نان الحمد لايتفاوت غيبة وحصوراً بل هو مع ملاحظة تغيية أدخل والهم وفإنت العادة إنما يستحقها الحاضرالذي لايغيب فاحكى سيحانه عن أبراهم عليه السلام وقا أهلت قال لاأحب الآطين)لاجرم عبرسيحاته وتعالى عن الحديث على النيسة وعبة بطريق أتحطأب إعطاء لكل منهماما يابق من النسق المستطف وأبيضاً من تشبه بقوم فهو منهم عالما بدلة ام ذلك سلك مسلك الغوم في الذكر ومزج عبادته جبادتهم و تكلم لمساحه وساق كلامه على طبق مساقهم عسى أنَّ بصير محسوبا فاعداده متدرجا فاسأقهم

إن إنكونوامنهم فشبهوا أأن النشبه بالكرام فلاح

وأيضافيه إشارة المأن من لومجارة الادبوالانكسار ورأى نفسه بعيداً عن ساحة الفرب كالمالاحتفار فهو حقيق أن تدركه رحمة الهية وتلحقه عناية أزية تهذبه إلى حقائر القدس و تطلعه على مرائز الانس فيصير واطنا على بساط الإفتراب فاترا بعو الحضور وسعادة الحفاف. وأيضاً أنه لما لم يحكن أن الحد مويد كلفة تقلاف السادة فان خطبها عظيم ومن دأب الحب تحمل المشاق المعظيمة في حضور المحبوب قرن سبحاء المبادة عا يشمر بحضوره لماني بها العابد عالية عن السكلال عارية عن الفتور والملال مقرونة بكال المتعاط موجهة الغام الإنساط

حالة جرعي حومةالجندل\ليجمي فأنت بمرأى من سند ومسلم المرابة جرعي حومةالجندل\ليجمي والمرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع

وأيضاً إن الحد لبس الاإظهار صفات الكال على الفير فادام للاغ يار وجود في نظر السائلا مهو يواجهم ياظهار مزايا المجبوب عليهم يخاطبهم بذكر ما ترداله يلة نديم وأماليانا آلها مر بملازمة الاذكار [لمار تفاع الحجب والاستار واضعملال جميع الاغيار لم يش في ففره سوى المهود الحق والمجال المطلق والتجهيل مفام الجمع و صار في مقد (أينيا تو لواهم وجدائد) في العرورة لا يصبر توجيه المخالب إلا اليه ولا يمثل إظهار السر إلا الديه فينحلف عنان لسانه إلى جنابه و يعبر كلامه منحصرا في خطابه وتم ورا الذي ومن يدق عن عدارك أنه بالمباهنة ل السابعة المنافق المسابعة المنافقة المنافقة المسابعة المنافقة وعندى وهو من نسائم الاسحار أن انصبحاء بعدان ذكر بو بالدين و بوم القيامة النصالي الحطاب ثلاشارة الى أنه إذا أنسان وعلى من بالذه الحصور و يتبلج حبيته بأنوار الفرح والسرور وبناج على ساق وعان الى ربائ يوماة المساق منائلك يفور اللو من بالذه الحصور و يتبلج حبيته بأنوار الفرح والسرور وبنالاحباب كل من الحقائب، فنامل في عظم الرحمة كيف قر ومبحانه هذا الترهيب رحمين فسر حقيل بوم الدين عاصب و رمز بعد ذكره بحارمز والدينلب عمر يسرين فر ومن باسالاشارة كمانى بوم الدين تعلم المناملا المعروث الذين على مقام الهذار إحداث المنام الوارد والمنات المعروث على مقام الهذار بالمنات المعروث على مقام على مقام على مقام المنات المديدة والورد والمنات المنات المنات

ولح أن توبا حيك من نسج تسعة ﴿ وعشرين حرفا في عبلاء نضير

اللهم أغر فناف محار مشاهد تلكومن عليا محدريس وحدتك حتى لانحدث إلاعتك ولاسمع إلامتك ولاترى إلا إياك يعذا وقدذكر الإمام البيرطي نفلا عرالتبخ بها الدين أدغال انفقوا عؤان فها عرفه النماتا واحدأ وقيه نظر لان الزخشري ومن تلعه على أن الالتفات خلاف الطاهر مطلقا بان باناليقدير قوئو المغدية فني الكبلام المأمور به التفاتلان أحدهما في لعط الجلالة وأصله الحد لك لأنه تماني عاضر والثاني في إياك نجيته على خلاف أحلوب ماقبله وإن لم يقدر فازفي الحمدةالنعات من التكلم قنية لانه تعالى حمد نف ولايكون فراياك التعات لتغدير أقد لوا معها قطعا فأحد الامرين لازم لؤ مخترى والسكائي إما أن يكون في الآية التفاتان أو لابكونالنفات أصلا هذا إن فلنارأي السكاق فابشعر به كلامالو فشري والخشاف لانه جعلوف الدمرالذي لا كرم ثلاث النفائات رأن قشا برأى الجهور ولمنقدر قوثو الياك نسبد لماني قدر قولوا قبل الحديث لمان فيعالنفات وأحد وبطل قول الزمختري إن في البيت ثلاث التفاتات انهي وهو كلام ينني النظر فيه عن شرح حاله فايفهم، ﴿ البحث المخامس ﴾ في مر تكرار إباك فقبل الشعبيص على طلب العون منه تعالى فانه أبو قال سبحانه إباك نَبِيه وفستمين لاحتمل أن يسكون إحباراً جالب الهمونة من غير أن يمين عن جالب وقيل انه لو اقتصر على وأحد رنما قوهم أنه لايتقرب إلى الله تعلل إلا بالجم بينوما والواقع خلافه , وقبل اندجع بينهما الله كيد فا يخال الداديين ربد وبين عمرو وفيه أن الشكرو إغا يغون لأ فيدّا إذا لم يكن معمولا لعمل ثان وإياك الناق فوالآية معمول المنتمين مفدولية فكيف بكون تأكدأ وقيلياء تعليم لنا وتحديدة كره تعالى عند فل طاجقه وعندى أن النكراد للاشعار أن حبية قعلق العبادة به تعالى غبر حياية تعلق طلف الاستعانة منه سبحانه ولو قال إباك نتبه وفسنعين لتوهم أن الحبقية واحدة والشائرابس كدلك إذ لابدان فالسبالاعانة من ترسط صغة ولا كدلك في العبادة فلاحلاف التعلق أعاد المفعول ليشير بها اله. ﴿ البَّحْتُ السَّانِسُ ﴾ في سر يُعللني الاستعانة فقيل ليقاوق كل مستعان فيه فالحذف هنا مئه في قولهم فلان يعطي في الدلالة على العموم ورجح بلزوم الترجيح بلا مرجع في الحل على البعض وأبيضاً فرينة التقييد خفية وبأنه المروى عن ترجمان الفرآن أبن عباس ونتنى الله تعالى عنهما وبأن محوم المفعول منصمينانني الحول والقوة عرنفسه والانقطاع بالبكلية اليه تعالى عمن سواه فهو أولى بمقام العبادة والى ترجيحه يشير صغيع العلامة البرعناوي وقال صاحب الكشاف: الاحسن أفايراد الاستعانة به وجوفيفه على أدا. العبادة و يكون فوله تعالى : (اهدنا) بيانا للمطارب من المموزة

كماته قبل كيف أعيدكم فقالوا اهدنا الصراط المستقم وإنماطل أحسن لالاؤم الكلام وأخذ بعضه بحجاة يعض التهيءو وجه التخصيص حبائد لإلى احتباج العبادة إلى طلب الاعامة الماوتها على خلاف مقتضي التفس إن النفس لامارة بالسوء إلا مارحم و في و القرابة مغاربة المبادة ولا خفاء فيوضوحها وكون عموم المفعول متدينا لاذكر معارض بنكنة المخصيص والرواية عياس عباس رصيراته تبائي عهما لعايا لإتسماكانا قبل والانصاف عندي أن الحل على الصوم أولى لبنوافق ألفاط هذه السوره الكرنة في المحي تفطوب منها ولان التوسل بالمبادة إلى تحصيلي مراهريت وأعم حاجمج البيستان فيه ليدخل أبه التوابق دخولاأوليا أوؤيس بجرو تتخوفيق ويغاتمه الصراط المستفهر فانه أعمر سألمهادات والاعتقادات والأخلاق والسياسات والمعاملات والمناكسات ونمير فالك من الأمود الدينية والمجاذمين شدائد الغبر والبرذخ وشقشر والصراط والمهران ومن عداب البار والوصول إلى دار الفرار والعور بالدجات العلى وكلها مفتقر إلى إعانه العالم واضله وأبصاطرق الضلالات الني يستعاذ سها بابر الماهنوب طبهم ولا العنالين لانهابة فحاو باستعانيه يتحاص من مهائكها وأبطنا لايخني أن المراد بالمبادة فيإباك نعبد هيرومايتمائل بهاوها تنوقف عليه فادأ انواان|الاستعانة في المموس وأبعدًا قولمز أنعدت مفهم إمخاق شامل فل إنعام وأبعثًا فو فان المرادة لاستدافيه ويتوافيقه على أداء المهادقييقي حكم الاستعانة في غير ها غير حمانوم فرأم المكتاب ولا أطار أحداً يقول إنه يعلم مزهفا التحصيص فلا الحتار أبا إلا المسرم وقد تبدي الصحيح عدصني الدنبالي عليه وسلر أبه قال لا يرعباس وهإذا استعنت فاستمريانه والحديث وهوظاهر فيه وادلرابن عامرون هنا فالربدني الآبة أذا قلنا بلبوت ذلك عدوهوالض الغالب في المتمان بغيره في المهمات بل وفي غيرها فقد المقسمين دا ورم ونفخهن نمير ضرم أفلا يستعان به وهو الغي الكبر أم كيف يطلب عن غيره واشكل البه فقير ؟ وإنى لأرى أن طلب المحتاج من المحتاج –قه من برأيموضة مىعقله فكرقدرآينا مزأناس طلموة الدرنص غيره فغالوا وبراموا الثروذ منسوآه فافتفروأ وحاولوا الإرتفاع فانطعوا فلا مستعان لابعولاهو بالاعت

إنبك وألا لانشد الرئاب - ومنك وؤلا فالومل خانب ولهك وإلا فالمرام مضيع - وعنك وإلا فالحدث فاف

وقد قرأ عيدين عبر الليثي وزيدن حييش وعيبن وتاب تخفي نعيد بكسرالنون دهي لغة بس وعموا مد وربعة وهذيز وكذك مكم عروف المعنارعة فيهذا الفعلو وماثليه كنستين عالم ينصر ما بمدهاف موياليا. لاستغال كمرة عليها على أن بعدهم فالرجمل يكسريا الفعارية من وجلوفر أيعضو يسلون وقر الحسوران المكوكل وأبو علف بعد باليا مبيا المفعول وموغريت وعن من أهل مكة أدقرا فدد باسكان الدالوفرا المجهور تعبد يعتم النون وضم الدالسوم لمغاهل الحجاز وهي العصمي في إهدانا لمستقم) الهذا يفولا للبطف المجاهر الموارد على المحجود ورد التوكي على المشيء في بالدور المحاد المقابة لعقاد فوله تعالى والماسقم المحاد المحاد والي كذا فعد باللاحوالي إذا الميكن فيه وهذا كذا بدوجها عنول العالين عني الابحوز في والذين بالهدو الميان تهديم باللاحوالي المهابا الميانية في مبلئات من محمعها وقدود من عمل بماجور العالم المهابي على الدالية الايسان المهابا أوليان الاستمال المبتبي أمانيا المبانا أوليان المناح وقدود من عمل بماجها أولان المناح الماطيقي وأما المبانوس تم حمعها وقدود من عمل بماجها أولان

فيه اختلاف المتأخرين مرأهل اللمان ففريق خصها بالدلالة للرصلة وآخرون بالدلالة عليما يوصل وفقيل فال إن تعدت إلى الفعول "تاني بنفسها كانت بمعني الإيصال ولا تستد إلا إليه تعلل كان الآية وإن تعدت باللام أوإلى ذات بمعنى إرانة الطريق فكما تستداليه سبحانه فسندزل الفرزان كفوله تعالى(إن هذا الفرزان بهدى للني هي أفوم) ولأن النبي صلىات تعالى عليه وسلم كـقرلهةدالي. إو إلمشالهدي إن صراط مستقير) والكل من مفعالاً وا غير خال عن خال الما لازل فوردعاية توله تعالى وأما تمورنهد ياحد فاستحبوا الديوعلي ألهدي والجواب بجواز والوعهم في الضلال بالارتداديددالوصول[في الحولايساعده مافي أتفاسير والتواريخ فإنها ناطقة أن الجم الفعير مزقوم تحود لم تصغوا بالابتان قطما وساآمن مزقومه إلا فليل وقد بقوا على إيمانهم ولم برندواعلي أزهماهب الذوق بشرك من نفس الآية خلاف الفرض فالابخغ. وأما الثاني فيرد عليه قوله تعالى لحبيبه صلى الله تعالى عليه وسلم (إنك لاتهدي مرآحبيت) ومايفان إنه على حدثوله تمالي (ومارميت النوحيت و لكريافة ومي)أو أن المغنى أطاكا كتعمل من إراحة الطريق لسكل من أحبات بؤراعا يتكنك إراحته لمن أردما لايخفوعي تكلف والعالثالت فان كلام أعلى اللغة لابساعت مين بنادي بمايتاً وجوهم ذلك فالقرال بأن المتعدية لاتستد إلا إلى تفاطل متنفض بقول تعالى حكلة عن أبرهم عليه السلام (بالبيماني قد جاءني من العلم مالم بأغلث فاتبعني أحدك صر اطاسو با إو عن مؤمن آ لخرعون (باقوماتبلوني أهمكم سيل الرشاد)وخذا الحلل قارطانته بالاشتراك والبحث لنوى لادخل للاعتزال فه وسيأة الاشامالة تعالى تعنه ﴿ والعبراط ﴾ على فواحله السين من السرط وهو الاتم و لذلك بسبي لفها كان سالمكهبتامه أوبعثام الكهفي الازمري أكثه المفارة إذا نهكته اسيره فيهاو اكل الفارة إذافطهها بسهولة فالراوتمام وعنه الغياق بعد ماذان حقية 👚 رعاها ومادالمرزينهل ساكيه

و السين على الاصابر الهن كثير برواية تنبل ورويس التولؤى عن يعقوب وقرأ الجهور بالصاد وهي العاقريش وفرأ حزة باشام الصادرا بالوالوال الخالصة لغة لعارة و كدب والصادعة على أضبح وأوسع وأهل المبيناز يؤتون المسراط فانظريق والسيل والزفاق والسوق وبو تهم يذكرون هذا كادوند كرد هو الإكثر ويحمد في الكثرة على صرط ككتاب و كتب وفرا ثان المسامر طاحفا إذا فان العراط مشكر أوأما إذا أن فقيل المفريق المن وقيل ماة الإسلام. وفيل الفراق المستوى الذي لااعوجاج به واحتلف في المرادم فقيل الطريق الحق. وقيل ماة الإسلام. وفيل الفراق وردها الموازية في المستوى المداعل العبر اط المستقم وفيل الفراق وردها الموازية المنافرة والاسلام وعده المالات عليم إيدل على العبوب من هذا الملائل أنه وفيل الأخلاق والمحب على العبوب من هذا الملائلة أن والاسلام وعده المالون المالون المنافز المنا

سبحاه تدود على مثن حهنم الكفر والصبق والجهل والبدع والاهواء وهو الاستغلمة على ماورد به الشرع الشريف الغوام طنا وعملا وخلفاه سالاه هوالذي يظهرني الآخرة على مناجهتم الجزار ممثلا مصورا بالقشل الرباني والتصوير الإلميءلي صب ماعليه الدر البرم فمن وجد خيراً فليعمد اقترمز وجد دون ذلك فلابلومز إلاقه واللغذكير بذلك الصراط لمهغل السبيل ولاالطريق وإيزهان فاكتل واحدأ والناني طريق افوصو لمالي افه تعالى ومن شهد بالحلق لافدن لهبه عقد فاز ومس شهدهم لاحياتهم فقد جاز ومن شهدهم عين المدموضد وصل وتم سفر مالي القانعالي ثم يتجدد له السفر فيه سحاته وهوغير متاهلان نبوت هماله وجلاله غيرمتناهية ولا والبالمبدير قيمن يعطها الى بعض 6 يشير البه قوله صلى فدتمال عليه و-لم: «إخالينان على قليرفأ سنغفر القاق البوهمو اللبلة سبعين مرة وهناك يكون عرشأته بدوحه ومرميه يطنى وبديسم ويديصر وورة ذنكما يحرم كتفعفني فالالعام اهدنا الصراط الهسنةم أراد أرشدنا الى الاستفامة على امتثال أوآمرك واجتماب نواهبك ومتى قال ذلك أحد الخواص أراد أثبتنا على المنحننا به وهو المروى عن يقسوب المؤسنين كرم افه تعالى وجهه وأنق رضيافة تعالىء، وفلك لان طالب هداية الطريق المستفم إيسابكم له في سلولة مقامات وأحو العراكل منها بعابة ونهابة ولايصل إفي لهابة مالم يصمعها البداية ولاينتقل الأمقام أوحال إلابعدالرسوخ فيها تحته والنيات عليه فا دامهم فيأتنة المقامأو الحال وقم يصل إلى نهاية يطلب النبات على منسنوبه لبرسنها، ذلك المقام ويصير ملكة قبرق منه ال مافوقة وذلك هو الفهدل الكبر والفوز العظيم والمحققين فيحمى اعدنة وجوء دفعوة بها مايوشك أدبسأل عنه مز أن الزوريهند فالدعاء طلب لتحصيل الحاصل. أحدها أن معناه نبلتا على الدين كبلا تولولنا الشهدو في الغرآن(ر بالانز غطو بنا بعد إذ هديننا) وفي الحديث و اللهم باستلب الغلوب ثبت قلوبناعلي دينك ووثانيها محطلا بادة الهدي كالسالية ﴿ وَالدِّن اعتدواز ادهِ عِدى إِو ثَالَهَا أَنْ الحداية الثواب دَّعُوله تعالى (يهديهم إنجانهم) فالمني عد ناطريق الجاة توامالنا وأبد مقوله تعالى والخدمة الذي هدانا لهلام ورابعهال المراددلناعا الحق وسنتقبل عمرة كمادالتناعليه ال ماضيه وله منذ أحدًا ثقبات متفارية تمير هذا والنان يغنيك عن الكل ماذ قرة الفقير قدره والا تنفل،

بقى الكلام في بط هذه الحليجا فيايا وقد قبل ان عندنا احتمالات أربعة الإن طلب الموتفز ما في المجان فيها أو في الحادة والمعادة والمحادة والم

المعلف وفى تعيين ذلك احتلاف إنس جعفر بن محد هو العالم بعثه وانتها عنه وقبل موافقة البامل للظاهر في إصباغ النعمة وفيل النزام الفرائض والسنت ولا يحنى أن هذا الغول خروج عن الصراط فاستتم فلا نعب جواد المقلم فيه وقبل النزام الغرائض والسنت ولا يحنى أن هذا الغول خروج عن الصراط فاستتم فلا نعب بواد المقلم فيه وقبل المودى عن عمر وأهل البيت وعلى العراف المائة إلى المناول المناول المناول الإسام والإسام المناول المناول المناول المناول المناول الإسام والمناول الإحدان إلى الغير من المقلام كا قاما المناول المناو

لولم ترد نيل مانزجو ونطلبه - من فيض جودك ماعلت الطلبا

وحكى اللعوبون في (عليم) عشر لفات سم الحاد وإسكان الميسوهي قراء حرق وكبرها وإسكان الميسوهي فراة الجهور ، وكبر الحاد والم والم بعد على واله الحسن قبل وعرب عالم وكناك بغير بالد وهر فراة عربي خالد وكناك بغير بالد وهر فراة عربي خالد الجهور ، وكبر الحاد والمي قراة الحسن قبل وعرب خالد وكناك بغير بالد وهر فراة وبعدها دوم فراة المي والمي المي والمي والمي

كذف الموصولاة نور بالنظر لما يحيين المينس المستفاد مزمفهو بالصلة معرفتو بالنظر الم البعنية المستفادة من عادج فالتكرة فيعامل معاملتهما أبعدا لالدن أنعمت عليهم إذاالم يغمده معهود كذلك إدلاسحة لارادة جلس المنعم عليهم ومستعولا لاصراط لهو لاغرض يتعلق بعلنب مراطس أغسم عليهم على سيل الاستغراق سوا الريد استغراقها لافرادوا بلتعانشأ والجعوع من حدشاعهوع فالعالوب صراط بماعة بمرأنس عليهمالنس الآخرو يتأعى طائفة من المؤمنين لابأهبانها فانتظر إلىالبعث المهلة المستقامة من إضافة الصراط البهمان كالنكرة وإن تظر إلى مفهومه الجنسي أعنى المنهم عليهم فان معرفة فالله العلامة الساليكوتي وغيرمو لايخلو هن دغدةة أويقالوهو المعول عابه عند من يعول عليه أن(غير)عنا معرفة لإن المحقفين من علياً. العربية قانوا أنها قد تتعرف الإضافة وذلك إذا وتست بيرمتصادين معرضين عو عليك بالحرقة غير السكون، وقالما برالسرى وغيره الذا أحسيه شارعير) الى معرف لم منذ واحدفظ تعرفت لاعتصار النبرية وهنا المنهم عليهمضد لمابسه ولايرد عنى عنافوله تعانىء ﴿ رِبَّا إَخْرِجَنَا مُعَارِّ صَالِحًا غَيْرِ الذِي كَنَا مُعَلِّى بَقُوازَ أَنْ يَكُونَ صَالِحًا حَالا تقدت على صاحباً وهو تحريالذي أوغير الكنى ولامز صالحاونو فيؤحذ الصالح الطامخ والنى دانوا يعملون فرومز أفراده ظيس متدلم يعدرو فوأعر ابن الحطاب وضوافة تعالى عنه (غير) بالتعب ووفي ذلك شاذاً عن لين كثير وعوسال من ضعير عليهم والعامل فيه أنعمت وينعف أنيكون حالا مزالزين لاعميناف اليه والصراطلايصح بنفسه أن يعمل فبالحال وغيل يجوذ والعامل فيه معنى الاحنافة وحوز الاخفش أن يكون النصب على الاستناء المنقطع أو المتحل إن فسرا لانعام بما يسم ومنعه الغراء لانه حبتند بمعيسوىغلا بحوزأن يعظف علىه(بلا)لانهانقي وجعدولا يعطف الجحدإلا علىمثله وأجيب بريادة لامثلها في قوله تعالى: (ما منعك أن لاقسجه) وفي قول الاخوص:

ويلحبني في اللهوَ أن لاأحيه ﴿ وَقُهُو دَاعَ دَانَتِ غَيْرَ غَافَلَ

واعترض بأنه المستمع وبادتها بعنوا والسطف والكلام فيه وسكي بستهم عن الاختفر أن الاستنا. في منى النق فيجود السطف عليه (المستمد بالمستمد و المستمد التي في وبه السطف عليه (المستمد بالمستمد و المستمد بالمستمد و المستمد التي في المستمد و المستمد المستمد و المست

وحديث وسبقت رحمق فعنسي ۽ محمول علي الوباءة في الآثار أو تقلم ظهورها ۽

وأصار العدلال الهلاك ومنه نوله تعالى ; (أثنا حنفا في الارض) أي هلكنا وقوله تعالى (وأضل أعماضم) أي أهلكها وانصلال في الدين الدهاب عن الحقى وقرأ أبو أبوب السختياني (ولا الصالين) بالدال الالف همزة قواراً من النقاء المناكبين مع أدنى مقادجائز . وحكى أبو زايد وأبة وشأبة وعلى هذه اللغة قراءة عمرو بن عبد (فيومنة لايستل عن ذبه ينس ولا جلن) وقوله :

والأرض أما سودها فجلت الباهنا أرأما يبضها فادعاست

وعل بقاس عليه أم لاقولان وروى عزعمران الحطاب رضي الله تعالى عنه وعيد الفهازاز برأاب. إنا ايقرآن وغير العَمَالِين وَالْمَوَ الرَّلاقَ فَي الاستهومُو سَمَعَ عَطِيبًا أَنَّ بِهَا كُنَّا قِدْمَافِرْ غِيرَ مَعْ النَّبَي وَالكوفيون يَجْمَعُونهَا هنا يمناها والراد بالمفضوب علهم اليود وبالصائين الاصاري وقدروي ذلك أحمد فيحسده وحسنه ارزجان في هميجه مرفوعا إلى رسول الله يُعِيمن . وأخرجه أن جربر عن أن عباس والن مسعود رضياله تعالى عنهمي وقال ابن أبي سائم:لاأعلوف خلافا للمفسرين فوزعم أن اخل على ذلك ضعيف لاز منكري السائع والمشركين أخبت دينا منالهود والنصاري فكان الاحتراز منهوأوني مل الاولى أن يحمل المفصوب عليهم عم كما من أخطأ ف الاعمال الظاهرة وهم الفسلق ويحسل العنالون على فل من أخطأ فى الاعتقادلان اللفظ عام والتقييد خلاف الاصل نقد ضل ضِلالا بعبداً إن ذان قد بلغه ماصح عز يسول الله ﷺ وإلا نقد تجاسر على تفسير كتاب أنه تعاثى معالجهل بأحلايث رسوارا نه صلى اغتاعالى علب وسلم وما قاله فيمنكري الصانع لايعند به لان من لادين له لا يعتد بذَّكره والعجب من الامام الرازي أنه نفل هذا ولم يتعقبه بشيء سوى أنه وادق الشطر نع بغلافقال ويحتمل أن بقال المفضوب عليهم همالكفار والصالون همالما فقون وعلله عافي أول البغرة من ذكر المؤمنين ثم تكفار ثم المافقين نقاس ماهنا على ماهناك وهل بعد قول رسول الله ﴿ الصادق الامين فول لفائل أو فياس لقائس هيبات هيهات دون ذلك أهوال واستدل بمضهرعتي أن المفضوب عليهم هماليهو ديقوله العلل: (من لمنهالله وغضب عليمو جمل متهم القردة والحنازير)وعلى أن العنالين النصارى بقراء تعالى (ولانتيموا أهواء قوم قد مناوا)والاول!لاستدلال بالحديث لان الفضيح الفنلال وردا جميعاني الفرآن لجيم الكفار على العمرم غفه قال تعالى (ولكن من شرح بالخفر صدراً فعليهم نحضب من الله) وقال تعالى(إن الذين كفروا وصدواعن سبيل الله قد منطرا طلالا بعيدأ بهوار واللهواد والنصاري جيماعها الخصوص بإذكره المستدل وإنما قدم سيحانه المعتوب عليم على تختالين مع أن الخلال فيأدىء النظر وببالغضب إديقال عنل فغضب عليمالتقدم زمان المنصوب عليهم وهم البهود على زمان مالين وهم النصاري أولأن الانعام يقابل بالانتقام ولايقابل بالعثلال فيضما تفايل ممنوي بناءعلي أن الاول إيصال الخير إلى المنعم عليه والنابي إيصال الشرائل المنصوب عليه أوالأن البهود أشد في الكفر والعناد وأعظم في لخبت والنساد و ﴿أَشَد عداوة للذِينِ آمنوا}وإذا ضربت عليم الذلة والممكنة ووردني الحديث منالم يمكن عنده صدقة ظيلمن الهود عرواه المملغ والديلبي والزعدي والنصاري دون فلك وأفرب للاسلامهم ولذا وصغوا بالضلال لآن الصال قديها ميهوها بدل على أناليهود أسوأحالا من النصاري أنهم كفروا بنبيين محد تايخير وعيسي عابه السلاموالنصاري لفروا بنوبراحدوهو نبينا صليافة تعافي عليه وسلم وفضائعهم وفطائمهم أكثر عاعنه النصاري كاستفرؤه وتراه إنشاء اغه تعالىء فوليالنصاري بالتشف لبس أفشع مزيتول البهود إن انه فقير ونحن أغنباء وقولهم (بدانة معلولة)وقونهم عزيران انه في زعر أزالتماري أسواحالا متوكناعلي مافي دلائل الاحرار لهمرف أحرار الدلائل وهر بعدالميوق عنهوليست المألة من الغروع ليكنغ مثنافها التأليدالعض لاسما وفضل اقةنعال ليس تقصور على البعض وقال بعضهم: تأخير الطنالين لوافغة رءوس الآي ولايأس يضمه إلى ثلك الوجوء وإلا فالاقتصار عليه مزحنين العطن وإنما أسيد الإسمية النه تعالى نقريا والمغصر وطلب الهدامة إلى صراط من أبيت إنعام القانعالي عليه وتحقق ولذلك أتى بالدمل ماهيا وانحرف من ذلك عند ذكر الفضب إلى الغيبة تأدياً والان مراطف منه الهدأية ونسب الإنعام ألمالا تاسيأتية الغنب الملاته يقام تلطف وترفق تذلل لطلب الاحسان فلا بناسب واجهته يوصف الانتقامة وقدعد انوالاثيرق كنز البلاغة والتنوخي في الإقصىالقريب بناءالغط للمفعول بعد خطاب فأعله نوعانج بنا من الإلتيمان فإن فإن الإقتباتكما في استعبال الإدباء والمتقدمين يمني الإفتيان فلا غبار عليه وإن فان لملمني المتعارف غلك أزغمول على رأى السكاكي الذي لابشار ط تعددالنجير بليخالفة مفتضى الناخر أن الخاطب إذا ترك عطابه وبني ماأسد الله للغمول والحجذوف فالغائب فلاعالج من أن يسمى انتفاناً سكة بحرى ف الانتقال من مقدر إلى عقق بجري في عكمه وهو معنيديم إلى فقالتهاب". ويسن بعد المتام أن قرلالتماري، (آين) فقد روى إن أبي شبية في مصنفه والبيهتي في الدلائل عن أن ميسرة . أن جبريل أقرأ الني ﴿ يَهُمُ فَاتُّمَة الكتاب ظافال ولا الطنالين قال فع آمين ونقال آميز ويقولها المأمو مهقرانه امامه فقد أخرج مسلم وأبو داود والنبيان والراماجه والرأق شية عن أتي موسي الإشعري فالمه فيّ وسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدافراً ريمني الامام يتير المتعنوب عليهم والاالصالين فقرلوا آمين بحيكم القاء وإخفاز مامذهب ساداتنا الحنفية وحومذهب أمير المؤمنين على كرمافة تمالى جهه . وعبدالله بن مسعود يوعند الشافعية يجهرها . وعن الحسن لابقو لها الامام لانه الفاعي. وعن أن حنيفة فيروا يقفير شهور نعله والمشهور أنه يخفيها يوروى الاخفاء عن رسو لمافع حلى اله تعالى عليه وسام عبدالله بزيمغفل وأفس رمني افه تدالى عنهما كاف كشاف وأر وأبغا بجبور محواة على التعلم مراابحث فقهي وهذا القدر يكني فيه وليست مزالفرآن إجماعا ولذا سزالفصل يفهاوبين السورة بكنة فطيفة وماقيل إنها من السورة عند مجاهد فها لاينيغي أن يلتفت اليه إذهو في نماية البطلان إذ فيكتب في الامام ولافي غيره من الصاحف أصلا حتى ذكر غير وآحد ان من قال:ان آمين من القرآن قفر,وهي أسم قبل مني على الغنج كأبن لالنقاء الساكنين والبحثءين أسماء الإفعال مفروغ عنه في كتبالنحو والصحيح أنهاكلة عروة ومعناها استبجب وقبل موضوعة لما هوأعممته ومن مرادقه ومن العربب ماقيل أنه مجمعي مرب قمين لمأل فاعيل كفايل اليس مؤاود آن المرب وردًا بأهيكون وزنا لاطيرته وله تظائر ولذاقيل إنحال الاصل مقصور ووزنه فبيل الشبع. ومزالسيب ماقيل إنه لسماقة تعالم والقول فرتوجيهه أنه لماقان متدملا على الضمير المستز الراجع اليه تعالم فيأر أنه من اسمأته أنجب منه وفدتمد الفه وتنصر و إلى أصالة كل ذهب طائمة ، وأما تشديد مسه فذكر الواحدي أنه لخة فيه وقيل إنه جمع آم يمني فاصد منصوب اجعانا وأعوصة دراً وقيل إنه قطأ ولخزو حبَّثاً له ليس من القرآن بل دعاءوممناه محبح فأل بمضهم لانفسده الصلاة وإذكان خناءو فضلهذه السورة بالابحق ويكني في فضلها ماروي بأسانيد صحيحة عن أبي هربرة رضي الله تعالى عنه وأن دسوقياته 🏙 خرج على أبي بن كسب فغال يا أبيّ وهو يصلُ قالفت أن فريجه فعلى أن خلف م انصرف الدرسول الله عملي أنَّ تعالى عليه وسلم فقال : (م ۱۲ - ج- ۱ دون الدلق)

﴿ ٢ _ سورة البقرة)؛

هذا هو الاسم المشهور وفي الصحيح عن ابن مسمود وضي المتحالي عنه هذا مقا الذي أنز ثب عليه سورة البقرة وهومعارض فاروى من منع دلك وتعين أن يفال السورة التي يذكر فيها أليفرة وكغا في سور القرآن فله ومن تمة أجاز الجهور ذلكمي نبر كرآهة ويمكل أزيونق أنه فازمكر وهآفي بدالاسلام لاستهزا الكعارتم بعد سطوع نور مضخ التهييمنه فشاع من نمير نكير ووردفي الحديث سامالحوازه وفداهدم بحض الكلام علي هذا والذخالة بأ معمان يتسميا فسطاط الفرآلاوورد فيحديث مرفوع فيمسندالفردوس وذلك لمطمها ولماجمع فيرامر الاحكام التي لم تذكر في غيرها على فالبعض الاشياخ بإن فيها ألف أمرو ألف نهى وألف غير قبل ومها أخسة عشر مثلاً ولهذاأقام انعر رضهافة ملليتها تماني ينين على تعليها ووردني حديث المستدرك تسمينها سام القرآن وسنام كل ثبيء أعلاء وكأنه لذلك أجناء وروى أنوسو ليانة صلى انه سالي عليه وسلوقال وأي القرآن أفضل فغالو الفاور سوله أعلم فالرسورة المبغرةنم فالروأبها أعشل تغالوا الله ورسوفه أعلم فالرآبة الكرسى وحيمدنية وآياتها مانتان وسبع وتعانون على المشهور وقبل سندو تعانون وفيها كاخر آيا نزلت وهي قوله نعالى إوا تقوا بوطائر بيعون فيه إلياغه إوقد تزلت فيحبه الوداع بومالنحر ولاتخرج بذلك عنكونها مدنية كالايخفى ووجهمنا سبنهالسورة العاتحة أن الفاتحة مفتصلة على بان الربوبية أولا والعبودية ثانيا وطلب الحداية ف المقاصد الدينية والمطالب اليقابية االثابوكفا سورة البغرة مشتمة عن بيان معرفة الرب أولا فاف(يؤ منون بالنيب) وأمثاله وعلى العبادات ومايتعلق جالاتها وعلى طاب ما يخاج إليه في العاجل والآجل آخراً وأيضاً في آخرالفاتحة طلب الهداية وفي أولى البقرة إيما إل ذلك بقوله (هدى المُنقين) وغاافتتحسبحانه الفائحة بالامر الظاهر ونان وراءكل ظاهر ياطن فتتعرهذه السورة عابطن مرمو خفي إلاعل من شأ. أنه تعال أمره فقال سبحانه وتعالى :

(بسمانة الرحميال حيم آلم 17) هي وسائر الالفاط التي يتبحق جا(كيا تنا ")أسماء مسيلتها الحروف المبسوطة التي ركبت منها الكلمة لصدق حد الإسم الملتقق عليه واعتوار خواصه الجميم عليها على تل منها ويحكى عن الحليل أنه سأل أحمايه كيف تنطفون في الباحق مربسوالكا في من الشخفالوارياء كافيد فقال إعاميتم بالإسم لا الحرف، وأنا أفول - به كه ـ وهادوي عن ابن مسعود رضي الله انعاني عنه وقال مستدرسول للله صلى لخة تعالى عليه وسلم بقول مزقر أحرفامن كتأب الشتمالي فله بعصنة والحسنة بعشر أمناغا لا أنول (٢٠١١) موف و لكل أغب مرف ولا محرف ومهجرفء فالمرادب غيرالمصطلع إذعوعرف جديديل المعنى اللغوى وهو واحدحروف للباني فعني ألف حرف الخامسي ألف وهكفار لمفصل آله تدال عليه وسلم سي ذلك حرفابتم مدلوله فهوممني مفيقي لدراقها إله سماه حراجازاً لكوته اسرالحرف وإطلاق احدالمثلاز مين على الأخرجاز مشهور ليس بشيخان أريدمن (أنم)مقتح سورة الفبل يكون المراد أبعثا منهمسياء وتكون الحسنات تلائين وفائدة آلنل مقع توهمأن يكون المراديا لهرف فيمزقوا حرفا المكلمة وإزار يدنحوها هنا فالمراد نفسه وبكون عدد الحسنات حائد تسمين وفاتدة الاستثناف وَقُو أَنْ يَرَادُ بِالْحَرْفِ الْحَلَّةُ الْمُسْتَقَلَّةً فِي الْإِبَانَةِ لِانْ تَصَرَّ عَنِ ابن عباس قال: آخر حرف عارض به جبر إل رسول الفصلي الله تعالى عليه وسلم (أ كرخك الكتأب لارب فيه هدى المنتقين) والمحنى لاأقول أن مجموع الاسماء الثلاثة حرف بل مسمى كل منها حرف و(تا لم يذكر اللك الحروف من حيث أنها أجزاء بأن يقا لم(1) ألف حرف ولام حرف تنبها على أن المتبر في عدد الحدث الحروف القرواة التي عي السميات سواء كانت أجزاء قا أو لكلات أخر لامن حيث أنها أجزا. اثلك الإسما. فيكون عدد الحسنات في نحو ضرب للانين ه والحاصل أنتالحروف للذكورة من حيث أنها مسميات تلك ألاحاد أجزا. فجيع المكلم مفردة بقرائهاو من حيث أنها أجزاء تلك الاسماء لاتكون مفردة إلا عند فراءة تلك الاسما. والهنبر في عدد الحسنات الاعتبار الاول دون الناني وكر ذلك بعض الحققين تم أنهم راعوا في هذه النسمية لطيفة حيث جعثوا المسمى صدر كل أسم له فا قاله ابن جنى و ذلك لبكون تأديتها بالمسمى أول عابقرع السمع ألا ترى أنك إذا قلت جمّ فاول حروقة حيم وإذا قلت ألف فأولى حرومة ألف النخطف بهاهمزة ولما لم يمكن الواضعان بيندي. بالآلف التي هي مدنساً كنة دعمها باللام فيابا متحركة ليمكن الابتداء بها فغالوا لا يخارلا يقوله المعلمون لام ألف فاله خطأ (٧)وخص اللام بالدعامة لانهم تو مـلو ا إلى الام.أعنها في النعريف فـكانهم تصدوا ضربا من المعارضة فالالف هي أول حرف المنجم صورة الدمزة في المقيَّقة وجناس هذان إيداع الفظ دلالة على المتي البسملة والحداة والحوقلة وتسبية النمأة تحتا وحكم أسيابالحروف سكون الإعجاز مالرتكن معمولة وهل عي معربة أم مبنية أملاولا خلاف مبني علىالا ختلاف في تفسير المرب والمبني والخلاف لفظي والناس فيا يصفرن مذاهب و والبحث مستول في كنيبا النحوية بروند كثر الكلام و شأن أوائل السور والنبي أطبق عليه الاكثر وهو مذهب سيبريه وغيره من المتقدمين أنها أسمار لها وسميت بها إشماراً بأنها كالمات معروفة الغركيب فلو لم تكن وحيا من اقه تعالى لم تنساقط مقدر مهم دون معارضتها وذلك كا سموا بلام و الدحد تة بن لام الطانى ويصاد النحاس وبقاف الجبل واستدل عليه بأتها ثولم تمكن مقهمة فان الخطاب بها فالخطاب بالمهمل والتمكلم بالرنجي مع العربي ولم بكن القرآن بأسره بيانا وهدى ولما أمكن التحديء وإن كانت مفهمة فاما أن برادحهأ للسور التي هي مستهلها على آنها ألفابها بناء على ذلك الاشعار أو غيرذلك والتنافي باطل لانه إما أن بكرنةالمراد ما وضمت له في لمة العرب وظاهر أنه ليس كذلك أو غيره وهو باطل لآن الفرآن نزل بلسان عربي حيين

 ⁽١) قوله إن يقابل النع كذا يخطه وفيه مايختاج الى التأمل المستحجه (٣) وما قاله بحار أن وصف ستران يخط في الطريق لام أنب فأراد يخط معوجا كلام و وستقيا فأنف قافهم الدعة

فلا يجمل على ماليس في المنهدو عور عن إوجوم الاولران الحدسورة كثيرة افتحت (با أنم أوجم) والمقصودر فم الإشتيار تنائل لو كانت أعلى ثورون ولاشتهرت بها والفهرم بحلافها السورة الفرة و آل محول الناك أنَّ الدرب فم تبجئون ما سموا به محموع اسمين كبطبك ولريسم أحدمتهم يمجموع للاتة أسماء وأرحة وخمسة فالفول بأبرا أحمله السور خروج عن تنتهم الراج أنه بزدي إلى اعاد الاسهوالمسلى والمامس أن هذوا لانفاظ واعلة في السور وجر، "تني، وأقدم على الذي، بَال إنه واسم أشيء مناجر عنه فيلزم أن يكون منفلسا مناخراً مما وهو محالسو أجب عن الاوابقاعات عن الاعلام المفترق من أنها ليستعبوهم واحد، وعن الثاني وته ورد عنه صلى الله تعلل عنهِه وسلم ه بس قلب الفرآن ومن قرأ حم حفظ إلى أن يصبح - وفي السان ، أن اللهي صلى أنه تعالى عليه وسالم سعد في (ص)؛ وإذا أنبت في البعض لبت في الحرج إذ الافارق مع أن شجرة أحد العلبيزلايعش عليةالآ عرفكم ومسهرلا بعرف احه إلا بدد التنفير لاشتهاده بنيره كأى حروة وفعاليدين وعدم أشتهار بعضها للموته مشترة فترثة لاحتاجه اليحديمة (عالم)هنا وعن النائب بازانسية بثلاثه أسماء لهثلا أعاقشم أفا وكرسو جعلت إحمارا تحدا فاما إدافل مرتثر أحمد الاعداد فلالا بهامل إب النسمية عاحقه أربحكيء وقد وردمت التسمية بالالة ألفافك كشاب قرائعا ووسر مزيرأي ووازا بجردك وسوى سيويه بيناكسمية بالخلة والبين من التمر وطائفة من أسماء حروف تلمحم وعن الرابع بأن ددهالقسمية من تسمية مؤالف ممفرد والمفرد نميز المؤتم فلا اتحاداً لإتريأ بهجملوا المراطرف والفائته ومن تفرط الصاديات النفار الإلاارصفة . وعن المؤلمس بأبن تأخر ماهو متقدم باعتبار آخر غير مستحيل والجزء مقدم من حيث ذاته وؤخر من حيث وسفه وعوالاسية للاعدوز يوفا سعيتهم كونها أسمارا لهروف المقطعة أنرب إلى النحقيق لطهور دوعاء الهيموز غيه وسلامته فالبرد على غبره ولانه الامر الحقق وأوفق للطائف النقريل لدلالته على الاعجاز قصدأووفوع الإوبراك فبالإعلام من وامنع واحدفاله يمودبالفص علىماهو مقصودالعلية وكلام بهويه وغيردليس نسأ فيها لاحتيال أنها أرادوا أنهاجار به عراها وإيفولون ترأت بالتسمادو (الرهو أنه أحد) أي أوله ذلك الماحاب جر بالهاعلي الآلت فصارت بحزلة لإعلام النافقة كرت في اب العلم والينكة أحكامه على أرَّ حافز في الإعتراض القاشي فالاعيص عنه إدعدم وجود التسمية يثلاثة أحاء وأربعه وخسة في كلام العرب فالاشك فيعومانفل عن سبير به بحرد قباس محتاج للاتبات ياركره السيد السنديدفنار وراء هذير القواتين أفوال أخشي من نقايها الملال والذي يَقْفُ عَلَى الظَّارِ أَنْ تَحْدَقِ ذَلْكَ عَلِمُ مُنْ وَوَ مَرَ عَجُوبِ عَجَزَتُ العَلَمَاءِ فَا قَالَ أن عباس _ عن إدرا لكه وقصر يتبضيون الخيال عن لحاله يوقداقال العاديق رضي الله تعالى عنه السكل كتاب سرا وسر الغرآن أو أن السور ا وقال الشميي إسرائه تعالى فلا تطلبوه

بين الحبين سر ليس يفشيه - فول ولا قلم للخلق يحسكيه

فلا يعرفه بعد وسول الله أورن ألا الأكوار، الورثة فهم بعرقونهما تلك الحضوة وفدنطق لهم الحروف عما فها بما كانت الطاق لمن سبح بكفه المحصور ثله تحسب والدني كليج كاصح ذلك مزروا به اجدادنا أهل البود وطويافه تعالى عليم بل مي جي الديد أبرة للمجرقة وب النوابل عليها وغيرها بعلم الله تعالى الذي لا يعزب عن عليه متقال غزة في الارض و لاق السياس و ماذكره المستدن سابقا من أنه لو الكريفيسة الذرا المتعاب جافا أعضاب بالمهمل النع فهمل من الفوالدون جن قائلة لا تم إن أراد إفيام جمع الناس فلا تسلم أنه موجود في العلمية وإن أرادة إهام الخاص بهارهو من لا سول مثالثي فهو عا لا يشك فيصوص وإن أواد جملة موالناس فياحبيلاإذ أرباب الفوق العرفونها وهما الفيرون في المحمد بن واعمد لله

تحرم عدا فما انقض کر ک ۔ ہما کرک ناوی آب ٹراک

و حيل أشال المفرود منها الايضو فان أن الإفاقات الى كلفنا بها الملاموف وجه الحكمة فيه كرمواه إلت والنسم بين الصفا والمرودة والرمزو الاصطاع والطاعة في متفاقل على قالمة لاتقواد واباية المسليم لم لايحو دأن يأمرانا من لايستان عما مصل جل شأنه بما لم مقام على معناء من الاقوال وبكون المقصود عن الله فهود قال الإنقياد من الأمور للاكمر وانهاية النساير والاعتال تحكيم الفادر

الوقارتها تصاعلي جمراتيضي الوقعيم تمثلا اللم أتوقف

على أن به فاندة أخرى هي أن الإنسان[12 وقفء] المنز وأحاط به سقط وقعه عزالفاب[13 لم يقف على القصود مه معالفظم أن المتكلمه حكيمه ويقي قلبه رقينا البه أبدا ومتلفنا تحود سرمداو متفكرا فيه وطائرا اللُّ وَ وَمَقَدَ مِي وَهُ وَجُواهِ وَ إِنَّهِ النَّكُونَ لَنَهَ اللَّهِ مِنْ أَرَائِحُوبَ وَالْعَكُر فِهِ وَل كلامه الأيسال اللهِ أنَّه تمهل أن في غار الديده الذهب الدهب مشتفل الحراص إلى إنداء مسلحة عظيمة واسته عليه جسيدة والجابر في بر المعانو الي سفال القدس ملا لانس أوليانك إضاروها لاينني كوناترك ويسينمالالانوانك إلى علمه وألما للهوري فليس بجميع أجزاته وكون أوله السورة تما ينبعي أن بكون مما يتعمدي به غير مسلمومن ع الدعة والدوائع أنها لصف حروف المهيد على فوال بعي موجودة في تدم وعشرين سورة عدد الحروف فأواعل لقراري التنمين عز أنصاف أصناعهامن المهمو سأوالحهورنو التديدة والطبقلم المشابة والمنخفضة وحروف الفلفيني قد وكالم أنسبخ الاكر فنس مراه توسر علاد حروجه باشكر ارو عند حروفها فغير فكرأء واعلي جلنها في أنسود وعلى أفرادها في وس أو وق أو إن أو شيئها قداريس إد زطه إ وأخو انها وجعها هن الا افضاعة أو لم إذت خمس حرواف والموصل دعنهاو قطع بعض افقال فصر سرماي فلوحاته أعاداته تمالي علينا من طيب تفحأنه ماحصله إعني أن مبادي السور الجهولةلا مغرحفيقتها إلاأهل لصرو المفقوقة فجالها تبارك وقعال أسعار عشرين سورقوهم كال أيصورة (والقمرة مرة يمثاؤل إراكاسع والعشرون القطاب الديء فوام العالمك وه. علة وجود توهو سورة آل عمران والأملا الله الولا والشامانيت الأنيفوا مشرون وجلتها على نكرارا لحروف تناليه وسعون حرها مالحانية حقيقة النصع قال مخيجة ١٠٠٤ يمان يعدم وسيمرت وحده الحروف أداره وسنموذ فلا يكس عمال رار الايمان حتى بملاحقائق هده الحروف فيسورها فاأمه إناعتها مناعير الكرارط تتبالفافيهاعل عقبقة لابحادونفره القديم للمحاند وتدال صفاته الأزاية فأرسالها فيقرآنه أرجة عشر حرفامفردة ملهمة محمل الخابة فحرفة الذات والعهم الصفان منا وجعل الآربعة لطبائم المؤاعة فجامتا للنا عشرقمو جودفوهما هوالاصان مزهما الهاك والسرافلك آخر المتركب من أحدعشر وامن عشرة والمارتينية والمرأدنية حقيفطل إقيافاك الاشيزولا يتحلل إلى الإحدية أبدا للمباعات والمقل محامه تعرانا تعانى حفل أوقه الااصدني لخط والهمزول الفعط وآخر هاالموني والإالف لوجو والذات على كيافا لاتواغير معتفر فرق حرقته أنون لوجو والشطر من العافم وهوعالم النزكير وهالك أهلف إلدائر فالقالع فالباس الملك وانتصف الأخو النوان للمغولة عليها الرالوظهر تسلحس وأنتفات إلى عالما أروح وكمانت دائرة محيطانو لكن أحق هذه النون الروحانية التي بها كالبالوجود وجملت نفطة النون انحسوسة والذعلية

فالالف كاملة من جميع وجوهها والنون لانصة فالشمس كاملة والقبر نافص لأنه يحرفصقة طواته معارة وهي الإمانة التي حلها وعلى قدر عوموسرارواتهانه وظهوره تلانة فلانة فلانة غروب القعرالة لموالالمي في الحضرة الاحدية وثلاثة طلوع القس الفلي الالمي في الحضرة الربانية وماينهما في الحروج والرجوع قدما يقدم لايحلل أمدائم جمل سماله وتفلل عذه الحروف على مراتب منهاه وصول ومنهامقطوع ومنهامفر دومتي ومحموع ثمانه أرفي فلوصل فعاملوليس فيخل فطع وصل الكليو صل بدلء ليصل وليس فليضلأ بدارعلي وصل والوصل والعصل في الخمير غير الجمع و الفصل وحد، في مين الفرق فما تو دمن هذا فالدارة إلى فناد رسم العبد أو لا أو ما أنفته فاشار قال وجودرسرالمودية حالا وماجمه فشاوقإلى الأعديالمواود البيلانقناهي والافراد للحرالان والجع للحرالاه والمنزللة وأح المحمدي الإساق والأاف فيانحرف إشارة إلى تتوحد الميم شارة إلى الملك الذي لابيد واللام مِنهار الحامة لبكون ميريار الحة فانظر إلى السطر الذي يقع عليه الحط مهالام فتجد الانصباب ينتهي أصلها وتحد المبرسه يبتدى نشؤها تم تزل مزأمسن نفوج وهوأ موضع السطر للأسفل سافلان متهى تعريف الحج ونزول الأامسالي المعارمنل قولده بنزار بناليل الدياءالدنياه وهوأ وأعالم الزكيب لانه سياء آدم الوالسلام وبايه المثان الإطلائك والبالي أوال السطار فاندسحانه وانعاق نزل من مقام الاحدية الرمقام إسحاد الخليفة نزول تفدس وتنزيه لازول تنزل ونشبيه والانت اللام والمطهومي ماتية صاب المكون والنكون فبي انقدرنا الي عنهار جدالطلم وأشهيت الإلف فيالمزول إلىأول السطر دوشيا فانت تمنزجة من المكون والكون فأنه سبحانه وتعاليلا يتصف بالقدرة على نفسه وإنحاه وقادرعلي حافه فبكان وحهاقدرة مصروفا الرالحلق فلاشدن لسلفها بهم والماكانت حفيقتها لاتم الوصول المالدهر دكون هروالالف على مرتبة واحده طلبت بحقيقتها النزول تحدالسطر أرعليه فإبرا للمرفز أدرائي إجاده وفرندكن أناشرل علىصورته فكالالا يوجده بالإلليم فزاده نصف وأترقحني بلغت الوالسطر مرغير الجهة التياز التامنها فصارت نصف فللتحسوس تطلب نصف فللتدمقول فكأنه نهماظك دائر فكان المازكلة فرسنة أيارأجنالها مرأول بوم الاحد إلى آخر موم الجمة وبقي موم السبت للانتقال مزحقام إلى مفاه و من حال إلى طلخصار اآلم أفاكما مجها مزوراته على الذائب المفات والإنمال والمفعولات فعرقوأها بهذه الحفيفة حضر بانكل فكل مع الكؤيل أخر ماقال وذكر في كتاب لاسرا إلى المفام الأسرى ما شبر إليدقائق أفكار وعظاياأسرار مغاياعلي أعداد الحروف وهي ثلاثة الإفسوخسيانة والنين للاتين(١)وأول الفصيل من توح إلى إشراق بو مرتم لل آخر التركيب الذي نزل فيهال كالمهة والروح فيعد عدده الصربه وتجمعه وتحطمته طرحا وتعلمه يدولك تمامالكر بمفسخي إلى انخرام الطبيعة برعابسا أضراء المألك مارواء العزابن عدالسلام أن طيارضي الله تمالى عنها منخرج وقعة معاوية من (حمسق) استخرج الوالحكم عبدالملام درجان في تفسير دفع عمل المنس حنة نلاث ونمانين وخمسهانة من قوله تعالى: والآم غلب الروم) ودكر الشيخة، س سرم كيفية آلسخراج، لك بغير الطريق الذي ذكره وحوال تأخذ عده (أألم) بفار بالصغير فيكون تانية وتحدمها إلى تمانية العدم في الآية فتكون بالقاعشر فنزيل الواحدالذي للاالف للااس فنبقي خميةعشر فمسكها عندك تم ترجع إلى العماري ذلك بالحل الكبير. وهو الجزام فاضرب تمانية البضم في أحد وسيدين واحمل ذلك كله سنين يخرج الك في الدرب خسبالة وتمانية وستوريسة فتضيف البهالحسة عشرالتي مسكنهاعندك فنصبر اللانة وأنحانين وتحسيلة

⁽١) غوله والنبي وتلاتين كدا يسط المؤلف ولمله - سبق قل منه إذ خاساتر فيهفاليوالنافير للائون الد-يسجعه

سنة وهو زمان فنح بيت المقدس على قرارة غلبت بقنع الغين واللام وسيقلبون بضم اليا، وفنع اللام النهبى وإذا علمت أن هذه الفواتح السر الاعظم والزمر الحصر والنور الآم

صفاء ولا ما، والعلف ولا هوا - ونور ولا عار وروح ولا جسم

﴿ فَأَعَلَى ﴾ أن كل ماذ كر الناس فيها رشفة من بجار ممانيها ومن ادعى قصراً فن تسور وأو زعم أنه أنى بكثير فمن قلة نوره والعارف يغول متدماج جميع ما ذكروه فى صدف فرائدها رامنزاج سائر ماسطروه فى الممطام فوالدها فازشاك فقال كالأبا وشنعلة على هالبك الإسرار بشير فل حرف منها إلى أسم من أعمله تعالى وإن شقت ففل أتى بها هكفها لتسكون فالايقاظ وفرع العصا لمنتحدي بالغرآن وإن شات نقل بهامت كذلك ليكون مطلع مايتلي عابهم مستقلا بضرب من الغرابة انحوذجا لمافي الهاقي من فمون الاتجاز فان النطق بأنفس الحروف في تصاعيف الكلام وإن فإن على طرف الهام يتناوله الحواص والدوام لمكل التلفظ بأسمتها إما يتأتي من در سروخعا وأما من لم بحم حول ذلك قط أأعز من وطيالانوق وأبعد من مناط العبوق ولاسبها إذا دان على تعظ عجيب وآسلوب عربب مني، عن سر سرى مبنى على سج تبغري بحبث بحارفيه أرباب العفول ويسجن عزيادرا فه أليف الفحول والن شئت فقل فيها جلب لاصفاء الافعان وإلجام غل من يلفو مزال كمفار عند تزول الفرآن لاتهم إذا سموا مالم يفهموه من هذا النمط السبيب تركوا المنظ وتوفرت فواعيهم للتظر فيالامر انتاسب بين حروف الهجاء التي جاءت مقطعة وبين مايجاورها من الكام رجاءاً، بريما جاء تلام يعسر ذلك المهم ويوضع ذلك الشكليوقي فلك رواشر كشير منعنادهم وعنوهموالموهمالذي يال إذاناك يطهر منهم وفي ذلك رحمة منه تعالى للبؤمنين ومنة للمستبصرين وإبن شقت فقل إن بعض مركباتها بالمعنى الذي يفهمه أهراك تعاليمتها بصح وطلاقه عليه سبحانه فيجرىءار وارعى علىكرم اندتعال وجهه أخاقالها كومص و باحمسقَ على ظاهره و إنَّ أبَّت فقل الْمراد بالمنزلميا و إن شدِّت فقل غير ذلك حدث عن البحر و لا حرج وعمدي فيها نحن فيه الطائف وسيحارس لانتناهي أمرار كلامه فقدأشار سبحانه بمفتنح الغانحه حبث أنى به واعتمعا إن أحمه الظاهر وبجدأ سورة تبغرة إلىاحم الباطن فهوالأول والآخر والطاهروآلياطن وأشأر بتدميم الأول إلى أن الطاهر مقدم وبه عموم البعثة نحن نحكم بالطاهرونية تعالى بتولى السرائر ,وأبعثاً فبالأول إشارة إلى مقام الجمع وفي الثاني رمز إلى الفرقي بمد الجمع وأبطنا امتناح هذه السورة بالمبهم ثم تعفيه بالواضح فيهأتم مناسبة المصة البقرة التي عميت السورة بها(و إذ فتلتم نفسا فأدار أتم فيها والله غرج، اكتم الكشمون)وأبعنا ؤ، الحروف رمز إلى ثلاثة أشياء فالألف إلى الشريعة واللام إلى العاريقة والميم إلى الحقيقة فهاك يكون العبد كالدائرة خايتها عبن بدايتها وهو مفام الفناءفي لفاتعال بالكذية وأبيضا الألف من أقسى الحلق واللام من طرف اللسان ومروسط انخارج والمهرن الشفةوهو آخرها فيشير جالي أنأوق ذكرالعبد ووسطه وآخرهاا بنيني إلاغة عز وجل,وأبضا في ذلك إشارة إلى سر الشليك فالإلف مشير إلى الله تعالى واللام إلى جبرين والمأبر إلى محد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال جدنو الصادق رضي القائمالي عنه بني الانتسست صفات من صفات اقة نعالي الابتداء والله تعالى هو الاول والاحتواء والله تعالى هو الددل الذي لايجور والانفراد والله تعال هو الغرد وعدمالانصال عرف وهوسيحانه بالزعن خلفه وحاجة الحروف الها معءدم حاجتهاوأتم الفقراء إلى الله واقه هوالذي ومعناها الآلفة ويانه تعالى الإئتلاف،ويقيت أسرار وأي أسرار يغارعتيها العارف الفيور من الاغيار دوم الفرائف أن بعض الفيدة فسنانس بدد الحروف لحلاقة آلامير على كرم الله تعالى وحمه هانه إيما حذف منها المذكر و يغي ما يمكن أن يغرج منه (حراط على حق عسكه) والمنا أبها السنى أن تستألس بها لما أنت عليه فانه مد الحفف بيغي ما يمكن أن يخرجهم مريكون عقابا الشيعي والاكر آلها اوردفي حق الاصحاف وضي الله تعمل عنهم أجمعين وهو (طرق مملك الصيحة) وهذا مثل ماذكر وه حرفاتح فسوان شفت ظف (صح المريفك مع السنة) وقدت أولى وألمات بوياجمة عجائب هذه الفوانح الاتفد والا محصرها العد وكل يدعى وصلا المبلى - وليل يذعى وصلا المبلى - وليلى لا تقر تحر بذاتاً

و قداعتاف الناس في إغرابها حسبها اعتلقت أقوالهم فيها فان جملت أحر المدور مثلا فان لحا حظ من الاعراب و بداونسا وسدا فان لحا حظ من الاعراب وبدا ونسا وحرا فاز فع على أخر جبداً عفر في أو مبتدأ خره محدو في النصب بقدر فعل الفسم أو فعل بعدد عروره والواغور في الفسم الما وقع بعدد عروره والواغور في الفرائق من أخبار المنطقة واجراع فسير على أو والفرائل إمام أخبار وهو مستاره كافائه الحليل وسيو بالان المعطوف عليه في على يقر الجراؤي المعطوف عليه في على الحوار ورويكون المعطف على الحل ورفسه المحراب من المعارف المعارف والمحراب والمعارف والمحراب والمعارف المعارف المحراب المحراب

ورب السنوات النتي وبروجها - والارض وما فيها المفدر فالن

لان ذلك عن قان عصوص استطالة أنسم وهم لا يمنى على الوليداة مذهبنا كوفى واتباع البصرى اليس بفرض و كثيراً ما بستفى عن الجواب بما يعان عليه والمقسم عليه مضمون ما بعده ومو أربة قريبة و بهذا صرح فى النساييل وشروحه وحديث الاستطالة ليس بلازم بلى هو الانقلب فا صرح به أس طائف

المهم ما دان من هذه الفوائع مفرداً كس أو موازنان كم ونه فايل بنائي فيه الاعراب لعظا أو محلا مأن يسمل حكاية غالد قبل ويقدر إعرائه وهو غير منصرف لدلية والنائب وما خالفهما نحو كيمص بمكر المنية عريقانها إلى العلب وفي الانفاظ التي وقعت اعلاما الانفسها الخدرب قبل ماض لحافظ المحتشة مع المسعى فيالا عدار أما لم تنقل عن أصلها بالكله لانها لكثرة استهالها معدودة موقولة حارث هذه الحالة فانها أصل فلما جدد أعلاما جازت حكايفها على تلافلية الراسخة تبهاعي أن يها سمة من ملاحقة الأصل وهر الحروف المبسوطة والمقاصد الإيقاظ وقرع العصافية وبن الحكاية عصوص بهذه الاسماء أعلاما تسور وؤلا فلم تحو الحسابة كذا في الحوالي الشريفة الشريفية وإطابل النحاعي أن المفردات تحكي مد من وأي الاستفهامينين مدر وردعتي تمط التصديد لم تدريات عدم المقاصى والعامل وكذا إذا ودلت أباضاعي الصحيح (١) أو مزيدة مدر وردعتي تعط التصديد لم تدريات عدم المقاصى والعامل و كذا إذا ودلت أباضاعي الصحيح (١) أو مزيدة

⁽١) وقيل لها عمل تشريلها منزلا ما مي أبداض له وهو وا، وان ذهب آنيه صاحب اندر المصون اله منه

الفصل اثلاً تمم إن قدرت بالمؤلف من هذه الحروف كانت في ميز الرفع على ما مر وإن جملت مقسياً جا يكو لَكُو كُلُّمَةُ مَمَّا مَنْصُوبًا أَوْ مِجْرُورًا عَلَى اللَّمَةِينَ فَأَمَّةً لِاتَّمَالُ وَطَرَفْكُ أَعْب والحائد متلاعلي طريق الومان طو حامض كخلاف والظاهر الأول وجوز بعضهم ألرفع بالابتماء والحبرفسين -عذوة وتصريح الرضي باختصاص ذلك فيه إذا الاللمندأ صريحاً في التسمية محمل غير مراضي وجعل به شوم النصب في البُّرهُمَ مخصَّوماً ما إذَّا لم يمنع مانع فا في (ص والقرآن) فيندين الجر للزَّوم المخالفة بين المتعاطفين واجتهاع القسمين حيننة وقيه ماتقده فلا تفقل يربغيت أقوال مبنيةعلى أقرال لاأظلها نحني علوك إن احمات خبر أيما تديناه لله بك فندير، وفي كون مذه العوائع آية خلاف هذا اللخوضون: (اللم) آية أيّها وقعت وكذفك المصرو طسرواخوانهماوطه ويس وحمواخوانها وكيمص آبة وحماعسق آيتانوالها الأر وأخوانها الخس فليست به به و كفاك طبق وص وق وق. وقال بصريون : أيس شيء من ذلك آية وفي المرشد أن العواج في "سور طها أيات عند الكرفين من غير نفرته وليسَ بني. كَفُول بَدِينَ أَنَّ اللَّمُ فَي ٱلْحَمْرَانُ لِيست بَأْي ﴿ وَلَا يُنْكُ اللَّهِ مِنْ مُعْدُى الْمُدَّمِينِ ﴾ ﴿ جَلَّهُ مَسْأَعَةُ وَابْدَارَكُلامُ أَوْ مَعْلَقَةٌ مَا قِبْلُهِا وَفِيهِ السَّمَالُاتِ أطالوا فيها وكتاب الله تعالى بمعمل على أحسر المحامل وأبعدها من الشكلف وأسوغها في لسان العرب وذلك إشارة إلى الكتاب الموعود به صلى قد تعالى عليه وحالم بقوله انعالى:{(ناحياض عليك قو لانفيلا) با قال الواعدي أو على لسان موسى وعيسي عليهما "سلام لقوله تعالى:(وقانوا من قبل يستفتحون على الذين كفرواً) الأبة ويؤيده ماروىعن كسباطيكم بالفرآن فامه فهم العفل ولور الحكة ويدايح العلم وأحدت الكنب القاعهداء وقاترني النوراة باعجد إلىمنز لنطيك تورانحديثة تستعيها أعينا عميا وآدانا صها وقلو باغالها وفالدغير وأحد أوإلى ما بين أبدينا والإشارة بذلك تتعظيم وتغريل البعد الرتي منزلة البعد الحقيقي كافي قول تعالى (فقال يكن البني التني فيه) ة اختار ، في المفتاح أو لانه لما ترك عن حضرة الربوبية وصار محصر ننا بيد و من أعطى غير مشيئاً أو أوصله البه أو لاحظ وصوله عبر عنه بذئك لانه بالفصاله عنه بهيد أوفى حكمه ; وقد قبل ؛ كل ماليس في يديك يعبد ه ولما لم يتأت هذا المعنى في قوله تعالى (حذا التاب أن "اله) لأنه إشارة للمانشته سبحاته لم بأن يذلك مع بعد الدرجة وملائات كر حروف النهجي في الاول وهي تقطع بها الحروف وهو لايكون إلا في حفتا وعدم دائرها في الثاني طنا أختاف المقامان وافترقت الإشار أن يا فأه السهيلي وهوعند قوم تحقيق ويرشدك إلى مافيه عندي نمل دقيق أجدب صهم توجه البعد بأن الغرآن لفظ وهو من قبيل الاعراض السيالة الغبر الغارة مكل ماوجدامته اضمحل وتلادي وصارمنقط غالبا عن الحسروماهم كذلك فيحكم البيد، وقيل لان صابة البعيد والقريب تدينعاقيان كقوله تعالى فيقصة عبسي عليه السلام (دلك شلود عالمك) ثم قال تعالى : ﴿ إِن هَذَا هُو الفصص الحق) وله نظائر في الليماب الكريم ولغله الجريباني عَن طائعة وأنصدوا

أقول له والرخم بأطرعت الأمان فالم أمان فالا في أمان فالا في أما ذلكا وليس بنص لاحتيال أن يقول الحراد إن أمان فالكالذي كنت تحدث عنه والسعم به يوقول الامام الرازي الن ولك تنبيد عرفا لاوضعا طعيله عنا على مقتضى الوضع الغفوى لا تعرف غلالت الفيده من تشبأ باب العرفة وقوق غلالي عطيلم والخولبأن الاشارة إلى النوراة والانجيز على على عكرمة بإن فالاند ورد فيه حديث صحيح قبلاً، وتكلمنا فه إلاضرية به أخافط ومافل اشهال ينوبوا غرب ماراً يها في توجيد الاشارة أمانال الصراط المستقم في الفائحة كانهم لما سألوا الحدابه لذلك قبل لهم ذلك الصراط اللاي سألم الهداية اليحو الكذاب وهذا إن لبلته يشين بعوجه ارتباط سورة البقرة بسورة الحدعل أتم وجه والمؤون الاشارةإل ماسبق ذكر موالذي تنفتح له الآذان أنه إشادة إلى الفرآق ووجه البعدماذ فرمصاحب للعتاح ومور الفرب يلوح عليه والمعتبر في أسمام الإشارة هوالاشار فالحسية التي لا يتصود تعلقها إلا يمحسوس مشاهد فالأأشيريها إلى ما يستحيل إحساسه عو إذلكم الغربكي أو العسوس غير مشاهد نحو (نالثا لجنه) فلتصيره المشاهد و نتريل الإشارة العقية منزلة الحسية الأوالوطي فالإشارة هنا لانحلو عن لطف وفول مصهم أن الم الاشاره إداهال معه صفة له لم يلزم أن يكون عسو سادوهم محسوس والكتاب فالكتب مصدر كتب وبطاق على المكتوب فالباس عنى الملبوس والكنب فالدائرا عبد ضمأديم بالحياطةم وفي المتعارف صرالحروف بمضها إلى بمضروالاصل في الكنابة النطيبا للطوف يفال دفك للمصمو وبعضه إلىمعني باللفظ ولفنا يستعاركل واحدللا خر ولها سي كتاب لله وإنهابك كدناواتكتاب هذا إما بلق على المصدرية وحمى به المفحول قاجاله أو هو يمعني المقمول وأطلق على المنظوم عاود فال أرتنظم حروه التي يتألف منها في الحط تسمية بما يؤل الله مع المناسبة وقول الاهاجيان التنقلق الكنابيعين كتمت النبيء إذا جمنة وسميت الكنيرة لاحباعها فسمى الكتاب كتابا لانه فالكنيرة على عساكر الشهات أولانه اجتمع فيه جميع العلومأولان المه تعالى ألرم ديه النكاليف على الخلق كلام طفق لايخني مافيه يوبطلق الكات فانفر آن على المجموع المعزل على النبي المرسل ﷺ وعلى "تقدر الشائع بين السكل والجزء ولا يعتاج هذا إلى مافيل في دح المذالطة المروضيا تجذرا لاصهولا أبرى فيه بأسال استجته واللام فاللاتاب المعقيقة مثلها والند الوجز والمعني ذلك هوالكتاب الكامل الحقِّيق بأن يحص به أسم الكتاب لذية تفوقه على تمية الافراد في حيازة يالات كماليس حنى النام عدادمن الكنب السباوية عارج منه بالسبة تهمير فالباس عصفور نظر لام وقمت بعد اسرالا شارقوالي في النداء وإذا الفجائية هي للمهدا لحصوري وقرى. تنزيل الكتلب، والربب اشك وأصله مصدر رابني أتنيء إذا حصل فيشتائرينة وهي فلق النصرومنه ريب الزمان لنواقيه فهواعا نغل مرالفلق لل ماهو شوه مه ويستمع آيضا لما يختلج في الغلب من أسباب الغيظ ,وقول الإمام الرازي: يُضعفي قد يرجمان إلى معني الشك لان ما يخاف من الحوادث محتمل فهو الالشكوك والمذلك مااحلج والقلب فاله غيره سنيقن مستقررة وبالمعون من الرجب أوبشك فيمو يختلج في الفلب من أسباليناله بظ على الكفاد مثلا عاؤلار بسبف إ أوعيه ربيدور في أنوزيد بن وابنى وآرابنى فيقال وابنى من فلان أمر إذا كنت مستيقيا منه بالريب وإدا أسأت به العل ولم تستيغ منه فلت أرابى وعله فول بشار

أخوك الذي إن ربته قال إنما - أراب وإن عانته لان جاب

وبعض فرق بين الرب والنبك بأرافر ب شك مع تهمة ، وقال الراغب النبك وقوف النفس بين شبك متفاطين عبد لا يترجح آمدها على الآخر بأسارة ، والمربة الترددف التفاطين وطلب الإسارة مسمرى الصرع أي مسحه الدروا لرب أن يتوعم في الذي تم يمكشف عائز عرفه ، وقال الجوزي بقال الشك الماستوى فيه الاعتفاد ال أولم يستويا ولكن فريته أحدهم للدرجة الفهور الذي تبنى عليه الإمورو الربب ماله بناغ درجة البقين وإن فلهم أنوع فلهور والناجس بعدائما لرب يدمع توعم فلهور الدين الماست المربطة المتحرد المتحربة المتال بدينة بعدائما لرب يدمع كثرة المراكز والناب المتال التال النافرة المتال التنافرة المراكزة ا

فركونه وحيا مزافة تعالى لالمن لابرناب فيعجىلا بصعبو بمناجالي قذيل وجود الربب عزائبعض منزلة العدم توجو دمايز بالدوقيل إدعل الحذف كأدة اللاسب رأيب بالأن الاسباب التي توجه في الكلام التليس والتعذيد والانتافض والدعلوي العاربة عن البرهان وغلذلك منتف عن كتاب اله نمالي وقبل معناه البهي وإن فان لعظه خبراً أيَّى لاتر نابوا فيه على حد (لارفندولا سوق)وقيق معنا، لاربب فيه للنقين فالفرف صفة وثلثة بزخير لإوهدي كمالهم الضمير المجرور أي لارب كالنافي للتفيز حال كوه هاديا وهي حال لازمة فيفيدا نقاءالرب في جَمِع الآنَادَة والإحوالي بكوناتفيد فالدليل على انفاءال يب و (لا) لنفي انصاف الاحوالة برلائق فيدالام فلاتمو يواليه لبختل المعترفهم هوقول فليل الجدوى مهان الفائسيني الظرف الذي بعد لاهده كرمه خبر أوإكمالم يقل سبحانه لاديه ربب على حد(لاقيها غول)لأن التقديم يشمر بما يبعد عن المراد وهو أن كتاباغير دفيه الربب فالصدفي الآية غضيل خر الجانة على خسور الدنيا بأنها لاتمال العقول يا تفتالها طيس فيها مان عبرها من العب فاله الرخشري وبمضوم لم بفرق بين ليس في الدار وجل وليس رحل في الدار على أذكر أبو حياز إفاده غديم الحبرها الحضرو موعالا يلتف البهوة وأسليم أبو الشعقاءلاويب هه بالرج وهو الكونه غيضاً لربيب فيه وهو محتمل لان يكون إثبانا لفرد ونفيه يفيد انتفاء فلايوجب الاستغراق كالحرالة الشهورة ولهذاجازلاء جارفي الماديل رجلان دون لار جل فيها بل رجلان فلالصومالنقيلانيتي المبوم والوقف على(فه) هوالمشهور وعلم يكون الكناب نقسه هذى وقعه تكور دقك في النزيل وعن نافع وعاصم المرقف على (لاربب) ولاربب في حذف الحبر، وذهب الزجاج إل جعل (الارب) بمعنى حقاقاتو قف عليه تأم إلاأنه أيضادونَ الاوق،وقرأ السكنير فيهي بوصل الهادياء في الفظ وكذلك كل ها كناية في الهاماك قد مان عان فيلها ما كر قبر آباد وصليا بالواو ووافقه حفص فرافيه مهانا) وملاقيه يوسأصليه والباقون لايصيعون وإذاتعو لتعافيل الحابأ شيئوه يوفر أالزهرى واس جندب يضم ألحاء من الكنابات في جميع القرآن على الاصل في والحدي) في الاصل مصدر عدى أوعو ص، عن المصدر وقل في الاصليوية ولم يحي من المصادر بهذه الزَّنة إلا قليل فالنفي والسرى وآليكي بالقصر في لغة وتني فإقال الشاطي وأنشد وقد زعموا حذا لقاك فلم أزد - بحمد الذي أعطاك حذا ولاعقلا

و المراد منه هذا اسرالفاع أباحدالوجود المروقة وأمثله وهوافظ وتستعدان عطية ومذكر عنداللحياتي وبالحراد منه هذا اسرالفاع أباحدالوجود المروقة وأمثله وهوافظ وتستعدان عليه أباراته الموصلة إلى البغة واستدل عليه بثلاثة وجود الاولى وقوع الصلال عارفتون الحيثة واستدل وعدم الوصول إلى البغة طوار بعثير الوصول في مفهوم المدى في تقابلا لجواز الاجتهاع بنبها والتاني أنه بقال معتبى في موضع المدح كهند ومن حصل له الدلالة منفير الاهتداء لا بقاله فئك ضم أن الا بصاف معتبى في موضع المدح كهند ومن حصل له الدلالة منفير الاهتداء لا بقاله فئك ضم أن الا بصاف معتبى في فاعد فرم عنوا أما المولال المقال المولد المولدي الاحتداء بحازاً أواشترا في عنوا من المعتداء بحازاً أواشترا في المولدي الاحتداء بحازاً أواشترا في المولدي المولدي والمحتدى ومقابله الإطافة المولدي المولدي الدلالة على مالا المولد المقابل المقابل المولدي المولدين المولدي المولدي المولدي المولدين المولدي المولدين ال

العربل موالعدول عوالطريق الموصل إني المفية فيكون الهدي عبالة عوالله لإلا عهل الطريغ الموصل نعيلي عدم الوصول إلى البغية لإزم للصلالة ومحور أن يكرن اللازمأعيروأما نالنا فلاأنه لالمروس عدمإطلاق المهدى والاعلى الهامي أن يكون الوصول معتبراً فيعموم الهدي لجواز غنية الشنق فيفر دمن مفهوم الشنق منه يواما واجأ فلاتا لانسلم أن احتدى مطاوع هدى بل هو مزافييل أمروناكرمن تراتب ندل غايرالانول بان مدرعداه فاهندى دله على الطُريق الموصل صفكاً بدنهل أنه يقال هداه هم يهندعل أن حسابيته بهمقالو الإيثر مهار وجواد الفعل وجود مطارعه مطلقافغ الختار لايحب آن يوافق الطاوع أصفه وبحب فرنج ه ويؤ بدهنوله اعلى إرماز سال بالآيات[لانخويفا بعوقوله ببحثه (وتخوفهم فالزيده إلا طفيان) هذه وجد التغويف دون الحوف لايفال الدرانة فالتخدر والفرق بنهما مفصل فيعرو مرالاتر الحروآما خامساً فلا زماذكر مسارخر عاف الفدا يقوليس فيه وصوليالي البقية وقدمر بمجهوفاذا اختلموا على مقيقة فيالدلالغالمالغة بجلزني غيرهاأو السكس أوهي عشاز كاليتهماأ وموضو عفاة مرهشار لشامر للركل كالإهب طائفة وفيل إلا إيالك كور في كلام الإشاعر فأن الخنار عادم حافكر فيالكشاف وعند المعفزلة مادكراه والشهرار هو المكسي والترفيق بأن كلام الإشامرة فيالمعي الشرعوأ والشهور مبنىء للعنى الغوي أواتعرق ومحدثه اختار صاحب الكناف مع نصله في الاعترال فاختار معرأن الظاهر في القرآن المني الشرعي فالاظهر الدو من عكس هذا النوافيق. والحق عنداً ها الحو أن الدراية متدرج أس المضعنالة كربره وعدوالاهلاك وعينهم كثيرمن القالبو القبل لإوالمقون كبيمونق اسرفاعل مزوقاه فانفي ففاؤه واو لاتاس والوقاية لمة الصيابة مطلقا وشرعا صيانة المرتفسة فمابطرف لأخرةو ألمرات متعددانسده مراقب الغرر فأولاها التوقيعن الفرادانا فيقاتجنب عن الكيائر سومنها الاصرارعل الصفائر سوالنانة ماأشير آلبه بما رواه الترمدي عنه بيزنجير ولا يطأم العبد أن يكون من المنفين حتى بدع مالا بأس به حذر النابه بأس به وفي هذه المرتبة بعتبر ترك السنائر, إنا أنها :

وفي هذه المرتبة اختلفت عارات الافابر، فقيل التقوى أن لابراك الله حيث نهاك ولايفقدك حيث أمرك . وقيل التبرى عن الحول والقوقرو فيل الثانو عن كل ما يشغل شهر عن الحق. و وهذا الميدان تراكضت أرواح التعاشفين وتفاتت أشباح السالكين حتى قال قاتلهم :

والوخطرت لي في سواك زوادة - على ماطري مهو أحكت يردي

وحداية الكتاب المبين شاءنة لارباب هذهائر انب أجمين فان أربد بكونه (هدى لدنهن)إرشاده اياهاليل تحصيل الحرابه الأولى ظلماد بهم المشارقون محازاً لاستعالة العصيل الحاصل وإبتاره على العيارة المعربة عن ذلك الاكافر وتصدير السورة الكرابة مذكر أوابائه تعالى والفخير شأنهم و اعتبار المشاوفة بالنظر إلى زمان نسبة الحدى فلا ينافي حسن التعقيب والمذين بؤمنون)لان ذلك فا قبل بالنظر إلى زمان إليات لك النسبة فا يضال قبلاً (١/) دفن في موضع كادا وراعا جمار التقدير هم الذين فيجواب من المشون وحل السكل على

الشارية الأواتسوق وقديقال لاقبن محل بالطارفة والصفة ترشيح للامشارقه ولاتجوز لادهو الممهود في أمالها أو يقول هو على حد نبيا محد صلى الله المالي عليه و حال لشجيع بوآج المحشر الا إنتكال وال أريد البارشاده إلى أعصين إحدى المرتباب الاغورتين هارعي بالشقين أحمال المرتبة ألامول تعينت الحديقة فربان عني بهم أعواب أحسن الهابقتين الأحبرانين نعبى المجار لآن الوصول البهما إعا بتعقق بهدايته المرقبة موكدا الحاق فها بين المرتبة الثانية والثانية قان أربيه بالفدى الارشاء إلى تعصيل المرتبة الثالثة فأن عنى بالمشقق أصحب المرتبة لأسيه تصدير للقيفة وإن عي ميم أحمال الغرانية الثالثة تمين الجازيو اطظ الهدامة حقيقة فيجيع الصور وأسأ إن أريد يكونه هذي لهم تتبيتهم على مخرعليه وإرث اده إلى الزيادة وه عنيان يكون مفهومها دأخلا في الماتي المستعمل فيه فهو تناز لامخالة ولفظار المانقين) وقبله على كل عالله كداحققه مولا الدنني الديار الروامية وصه يعلم المناع ، تَقِلَ أَنْ نَفَدًا بَانِ صَرِتَ الدَّلالةِ المُومِلَةِ أَبْتُصَى أَنْ بِكُونَةٍ هَدَى لَلْتَقَيْنَ }دالا على تُعصيل الخاصل والد أولي ولأله مرصمة إز المعلنو سالواهما بن الموارض مديالعلالة على مابوصل فانحدك محذود أن خرفانيا المهدى إلى تقصوده يكون دلالته على ما يوصفائها لموافرة وحمه الإنفاطاع ظاه السكن مفق بعض المحققين أن الانظهر أمه الإنباج إلى التحور منا لاته آبذا فيزر السلاح عصمة لدمتهم والمال نمي لابني على معنى سبب غناه وعصمته لم يشرم أن بكون السلاح والمال سعى تصمعة وغي مادنين غير ماهما فيه . فما بحن فيه غير محناج للتأويل واليس من الحاراني تهره إذ التُنتي مهند بهذا لفدي حقيقة رواندا حناف أعل العربية والأصول في الوصف المشتق على هو حقيقة في الحذل أو الإستصائل وعلى المراه زمان السنة أو التكابر على تجرو الدعة بينهماكاوالذي عليه المحفقون الدرامان الصبغيرة فدارهت أنسبكي والسلاماني إلى أزامي فتل فبلا فله سليه حقيقة وخطأ أسياقال المد مجلز و لا يقتل نه لامعاد لا ينك المتنول للعنول لهد لاكتب هسد آلياني بمعرفة الغرينة المنظية أن ألقاش المتصف به صادر على هذا الفائل دون نجوه فيكانه فين في شاركه فيه غيره فسله له دول غير دوبس هنا حمل المعنى فيها بحل ميه لاهمدي للشقيل إلا بكالمب الله تدان المثلا أنيء ورا هندايته الساطيع هالدلاك وإدا علق حكم على السم الإدارة الموصوف نحو عصرت مذا الحن مثلا فهناك تاليقان في الحقيقة تعليق الحسكم السابق بذات المقيار اليع ومغلق الاشارة والمشهر ومان الاشاءة لارمان الحلكم الساقرة فالاصح إطلاق الحل على المناراتيه وانصابه بالخلية مثلا في زمان الإشارة سمع فضع المضرب الحدكم تتسامل فال حقيقة والافتحار فأهم وتسره تمرالإيقدم فيكونه هدي مافيدس انجمل وأنقدأه لانه لاستلزم كونه هدى هدابته باعتبار كل حزء منعفيح وز أن يذُكُرُ فِيهِ مَافِيهِ المَجْمَلِينِي الأَلْبَاتِ مِن الفجولُ مَا لاَنْصَلَى آنِهِ الْاَفَامِ وَالمقولُ أو لان ذلك لا يتعلن عن بيان المراد منه كارزهب اليه الشاصية فهو بعد النبين هدى وتوقف هدايته على شيء لابعد فيها كذا أنه على رأى سنونف على تقدم الايمان بانة تعال ورسوله صلى الله تعالى عابه وسلم فقد ُلص الاعام على أنه (١) فلَّ ما بيوانف صحة كون الغرآن حبجة على سحة الابطون الغرآن هدى مه كمرادة ذات الله وهنفاته و سراة أبيوات اللا بلرم الدور إلا أن يكون هدى فى تأكيده؛ فالدقول والاعتداد به . وبعض صحيح أن القرآن في أنسه هدى فَى كُلِّ شَيْءَ مَنْيَمُونَهُ أَنْهُ تَدَانَى لِمَ تَأْمِلُ فَأَدَنَهُ الْمُقَدَّةِ وَخَفَيْهِ الْعَبِيَّةِ فَإَيْضُوا بِهُ طَاهُمُ فَوْلُهُ آمَانَى: وشهر ومصان الذي أنزل فيه الفرآن هدى الشمر إو يكون الاقتصاد على المتغين منا بناء على تصدير الاتلمانية

مدحة لهم ليابن سبحانه أنهم الذين اهتموا وانتقاءوا بمكما قال تعالى والإنماأات مبقير من يختماها بمعم عموم لْمُعَارِيهِ إِنَّهُ تَعَالَى عَايِهِ وَمَلَوْ وَأَمَا غَيْرِ فَهِمَا لَا وَبِنَا قَرَأَتَ الفَرْآنَ جَعَانَا بَيْكُ وَمِنْ الذِّينِ لا وَمَنونَ وَأَلَّا خَرَةً حجانا معنوراً ولايز بعالماللج إلاحساراً } وأما القول بأن التقدير لـ معنى للتقين و الكافرين لـ ففض الدلالة المُنْفَقِ عَلَى حَدَّ (مَرَّامِلِ تَفِيكُمُ الحُرِّ) العَالِينَفِ اللهِ هذا ولا يُخِيرُ مَا في هذا والآيات من التناسق فزا أَلم ") أشارت إلى الشارت وإذلك الكتاب) قررت سعن إشارتها بأنه الكتاب السكاء والدي لإيجاز عبر وان يسمى كتابا في جنسه أي بالسالتحدي والحدارة و(لاربيب ، إيمانيا كيد لاحدال كنين و هدى للشفين) بالناكد الركي الأخراء وحلامته هو الحقبق بأدبتحدي مه لكمال نظمه في باب البلانة وكاله في نفسهو فها هو المقصودية ، وقبل ناعمل على الاستنقدنائه ستزما بالعصار معجرأة تأحيب بأنه نامل بلع لضي الكالمأهمأرمسي وعوسني وتلك الكتاب أمرحنل عزمة يحفي الاحتصاص بلويه هوالكتاب الكامل فاجبب أنه لايحوم موقه ويب تميالطولب بالفاقيل عؤا فقت استعلم كواة إهمدي فلمنفين إلىتهوار الشنهائه عها إطافه الدبيبة والدنبو يتوا الصالم المعادية والممادية مجمئة لابائر والاس فابر نفسه وعاند عقله وحسه بروند يقال الأعجاز مستلزمةابة الكالموعابة فالبالكلام البلغ بمعده من الرايب وأأشمه للفهوار حقت وذلك مقتض لهدايته وإرشاده فان نظر إلى أتحاد المعاني محسب المَا أَذَ فَانَ النَّاقِ مَفْرَهُ ۚ لِلزَّولَ فَلِمَا تَرَكُ الْعَطْفُ وَإِنْ عَلَمُ إِلَى أَنَّ الإركامة تعقيقاً بمدمال ومعبدالله أمل العادق فالاول لاستلزامه مايابه وكراء في فواته بجعله منولا منه منزلة بدل الإشتهال بالبينهما من المناسبة والهلازمة فوزانه وزان حدنها في أعجاني الحارية حديها وزك العظم حياته لشدة الإنصال بن هذه الحق وفيها أيضة من الذكت الرائفة والمزارًا الفائفة مالانتني جلالة فدره على من مر" ماذكر له على فكرد ه

﴿ الله يَدَوُمُونَ اللّه بِهِ وَيَعْمُونَ الصَّلُوهَ وَعَمَا رَوْقَهُمْ يَعْفُونَ ٣ ﴾ حفة للمتغيرة بل يقارة بيدالتقوى أولى مراتبا فخصصة أو نااتبا وكارته وفي شرح المتابراك بو إن حمل المتوعل معاد الشرعي الحي مراتبا فخصصة أو نااتبا وكارته وفي شرح المتابر الشري المن طان المنصول مفسولا فسد علما المن ما حاجا ويا مناوحا ولا حمل على المفسولا فسد علما المن ماحا ولا حمل المؤسول مفسولا فسد الاخرار عدها بدولا إنها بماخل والاستشاف الاخرار عدما المؤسول المؤسول أو يناف على المؤسول أو يناف على المؤسول أو يناف كان فيل ما بالمؤسول المؤسولات المؤسول أو يناف على المؤسول أو يناف كان فيل ما بالمؤسول المؤسولات المؤسول أو يناف على المؤسول المؤسولات على المؤسول أو يناف كان فيل المؤسول المؤسولات على المؤسول أو يناف المؤسول والمؤسول المؤسول ا

الحنة لكرذكر ان الفعامل أهل هذا القوارانعنوا عبي أنه برم الدستقداء عني طاسعته الاتراد أفديه فان طواب وثم يقو فهو كفر سار وذهب إمامنا أبوحنيه ترحه لله وغانب ساسه إلىأن الافرار وماني حكمه فاشارة الاخرس لأسامه فالضمق المذكور لايتكون مؤمنا إيمانا يترتب عليه الاحكام الاخروبة فالمصليهم الرباه فالملافقعه صلاتموليل هما لانه تعلق ذم الماله بي كثر عا ذم الجلعان المقصرين الدائم أن محمل الله والانكاد الساني ولاشف أنه علامةالتكديب أو ثلاءكار القلي للذي هو الشكذيب وحاصل ذلك منع حصول تنصديق المعالد فالدعد الانكار وإنا الحاصل لدلمرف التي هيضنا السكاره والجهالة وقدانفقوا على أناتك المعرف طارجة عن النصديناللموي وهو المعتم فالايمان اسها خلفوا في أنها هرهي داخلة في النصور أم في النصديق المنطقي فالملامة الذنى على الإول وأمه يحور أن تكون الصورة فخصلة منائب الدامة الخبرية تصوراً وأن النصديق المتطفى بعينه النصيدين اللموي ولذا قسره ترقيسهمي كتب العارسية (بكر ويسن) وفي أامر بيه عا بمالف التسقفيد والاسكار وهداميته لفني اللغوى ويؤيده مألورهه الميدالسند فيحاشية شرح التخيص أن المنطقي إِمَا بِينَ مَاهِوَ فِي العَرْفِ وَاللَّمَةِ إِلاَّ أَنَّهِ رَدُّ أَنَّ المَنَّى المَّجِرِ عَنْ (بكر وبدن إلم فطعيو وقد نُصَرعَكِ العلامة في المقاصدولية بكني في باب الايمان التصديق البالع حد الجرام الادعان مع أن التصديق المطفى يعم الطني بالاعاف هنهم يفسمون أملم المعني الاعم تقسمها عاصرا الي النصور والتصديق توسلا به إني بيان الحاجه إلى المنطق بجميع أجزاته التي منها أأفياس الجشل المألف من المشهور الشهر المسقات ومقها القياس الحطاق المتألف من المقولات والطلوات والتمري التألف من الخيلات هو لم يكن التصديق المتطفي عاما لم يتبت الاحتياج إلى هند الإجراد وهو ظاهر وصدرا البريمة على الأحير فان الصورة الحاصة من العلية الثامة الخبرية تصديقًا قطعافان كان حاصلا بالفصد والاختيار محيث بستارم الاصان والضول فهو قصديق لفوى فيازلم يكي كدلك كن ولهم بصره على شيء فعلم أنه جدار مثلا فهو معرفة بقينية وليس بتصديق لغوى فالتصديق المنوى علمه لمصرمن المتعثق وذهب المكرامية إلى أن الاعان ترعا إفرار السان بالشهاد تبزلا عير، والخوارج والعلاف وعبد الجبارس المعتولة إلى أن كل طاءة إيمان فرضاً فانت أو غلاء والجبالي وابنه وأكثر معتزلة أبحر فأنى أبدائط عات المفتر مدادون النوافل منها والعلانسي من أهل الدنة والنجار من المعتزلة سوهو مضهب أكثر أهل الإنز بالل أنه المغرية الجنان والافرار بالمسان والعمل إلار فان يقير نوسر هذا الاحتلاف الاختلاف فأن الميكام حوالروح بفط أو البدرهقط أو بحرعهما يوالحن أزماننا هرمذهب دليل دعا صاحبه إلى السلوك فيعه وأوضح المداهب أبه النصديق ولذا قار يصوب المؤمنيءلي كرمانة تمالي وحهمان الايمان معرفةوالمعرفة تسليم والتسليم تصديق ، ويؤيد هذا المذهب أولد تمثل ؛ ﴿ أَوَلَئِكَ كُتُبِ فَي فَوْجِمَ الْآيَانَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا يَسْخَلُ ٱلْآيَانَ فِي قَلُونِكُم ﴾ وقوله تعلى : ﴿ وقلِهِ عَلَمَتُنَ بِالْآيَانَ ﴾ وقوله 🎥 : ء اللهم ثبت قلى على دينك، حيث نسبه فيها وفي نظائرها الذير المحصورة إلى القلب هناء ذلك على أنه فعل "تغلب وأبس سوى التصديقالة لم بين في الشرع بمغي "خر فلانفق وإلا اسكان الحطاب بالايتان عطابا بما لا يصهم ولانه خلاف الاصل فلا يصنرانيه بلادليل واحتيار أن يواد بالنصوص الابمان الفقوى فهو الذي محله العاب لاالايمان الشرعي فيجوز أن يكون الافرار أو غيره جرءاً من معناد بدهعه أن الايتان من المنفولات الدرعية بمحسب خصوص المتعلق ولذا بيزصليانه تمالى عنيه وسلم متعلقه دون معااهظال وأن تؤمن بلة وملائدها الحديث

أهو في المعنى الغول بجارتي كلام الشارع والأصل في الإصلاق الحقيمة . وأبضأ ورد علمت لاعمال على الإيمان كقولة العائي الذين أتمنوا وعملوا الصالحات)والغرا الإيعاض على كله والزال الملاة كيه والزوج على أحد الوجمين بأقرن الحربج لاعتمر خطاني وتنصيصها بالنوافل يندعني غروجها خلاف العاهر وكمآ بالطاهو حجة يو أعنا جعل الإيآن لمرط اعمة الإعمال كفوله تمانى أومان آحالي من الصافحات بوهو مؤس أمراله فع بأفالغاروط لابدحو فيالندط لامتناع لشترات التيريذنسه إداحوه المرطة شرطه وأبطآ وراء إنسادالا بللج المرازك مصر الاعمالية فالواج فطرا وأرياط تمتان مرالكو منبي فلتنوا إمم أنه لابتحقق نسي عورزوكم ورالصأ مشكره أقرب إلى الإصن أدلاهوق منهما إلا معدار مصوص ملممن فالابتغير وهالورد خصير وحبيعا في الاترام. لارن أن الابنين لويان عبارة عن الصديق لماعنيف مع أن إنيان الأدري صوافة تمال عليهم مالم لابتسهه أبان العوام بقاولا الخواص الناتي أن المسوق بالمعمر الأبجان ولا يحامه بنص ووالكراف علم البكة الايمان و. انحافي فَقُوكِم وكراً ما إليكا الكمراء الإسهاق) بالوافان بعني التصويق لما اما مع علمتعهال ال أتياهن تمكيج دفرا فيعاعونه الأبلى وفان فتر مجزر دجها مع توله تعالى المرازو الاتأحدكم لمداراتها والرفاق تعلى التصديق ما يفاد إلزام أن المؤمن فبر عزى لقوله المأل زيوع لابخول الله النبي والذن البنوا معه) وقال سبحانفل قطع الغراق (: الْمُنْهُمُ فِرَيُ فِي الدِنبَاوِ فِيهِ فِي الأحراد عَلَمَ البِيعِ أَلِيمُ الم فيريع أبهد فعد قول ا المؤمس أكفل الحج إذا أرثك مرغير عار فافر افتواه تعاؤ وتاعل أتابي مج البيتامن استعاع إباء سيالا ومن كفر فاذاته على عن العالجين العرائد مصافيق تستنص من فيحكم بما أثرار الله معقدتي مع أنه كافر بنص (ومن لم بحكرة المرائلة والانصفالكالرون والسام أن الراني كادلك بتعرفوله صفياته تعالى عابه وسلم الابوي الرابي وهومؤهن هوكاد تارك الصلادهما أمن فأرا عدر والمنال نابط النأس أبي المستخف البي مللا مصدي موالدكان الاجاع الناسوأن مزالو اجائدهو الدريقوله امتليا وماشروا للالبدرالة مخصين لالدررحضاء ويقيموا الصلاءورة نوا الزكانو ذلك دينافيمة إوالديرهو لاسلام لقوله تعالى إيانا لدين عندالما لاحلام إوالاسلام هو الابتار لاحلوقان فبرطنافيل مراهبته تخوله سنحله إوسايتناغير الاسلامدينكس بفيارهم اعتشرأتملوفان هوالتصفيق فانصبروصف المكاف بمحقيقة إلاوقت صدوريت كيا فيستر الأهدل مرأن البائم والذنق يوصدان به إهدها مبأن أتصديق عيرياق فيها الحدى عشر أله ينزمان يفاك لمن عدق بالقبة نمير المسبحانه مؤمن وعو حلاف الآجاع الدي عشر أراغا مال رصف إمص المؤسور ومز يكو نامشركاً فقال وصاؤهر أكالرهم بنفرالاو قرمشر كون) و لوكان هو التصديق لامتام عملته لاشرك سنيدا أنه مو و الكريداغام النهكون هو التعديق بالفساناكا قاء الكرامية كيف وأهل اللعة لايفهمون من الصدرق فير التصديق بالمساف، وأجب عن الأوالدبأن الصديق الواحد وإنسفنا عدماتويائة والقصائيفيه من اليروالواحد منا زلاأه لايتتع لذهارها بين الايانين بسلب تحلل الفعيفر الفرع بينأعداد الإيمان للتجديفوقة الغفهاأوبسبب عروض انشيه والنشكيكات وعدم عروطتها رفنن الأكل الأقل صلى تله تعانى عليه وسلم .

والخزجور والسلاي هجهاً الدي تنقيران أجنجه وحفق والكن بين الصفار بن الوما يصفاده الزنبور فسارق

وعن تتالى بأن الاية بمروبهما يدل على أن العسوق لابحام الايمان فام لوفيل مهب البكم لمؤوكر ، بالبكم

النسوق لميمال على المناقطة بينالعلم والفسوق وكون الكفر مقاللا الإيمان إيستقد مرة لآية بل من خارج واثن المستادلا لذاكا يذعلي ماذكرتم إلاأن ذلك معارض عابدل على عدمه كفواله تعالى والغزير آمنو اولم بابدو أريخاتهم يظلم فاله بدل على مفارنة الغالم للايمان في بمعنى وعن الناك بأنا لانسلم أنهمال الكبيرة مناف للايمان(ولا تأخدكم جأ وألغافي ويزانك) على معنى لاتحملنكم الشفقة على إسقاط حدود أنفانعال بعدوجو بهابرعن الراج بأنءاذكر من الآينين ليس فيه دلالة لان آيةنفي الحزي إنما وأت على نقيه في الآخرة عز المؤمنين مطافأ أواصما به صني الله تعالى عليه وسلم وآية الفاطع دالة على الحزى في الدنيا ولايلزم من منافاة الحزى يوم انفياهة للايمان منافاته الايمان في الدنيا، وعن الخامس بأنا لانسلم كمر من ترك الحج من غير عفر (ومن كفر) أبنداء كلاج أوالمراد مرام بصدق بِمِنامِكِ الحج وجمعها ولا يُصُور بَعَ ذَلَكَ التصديق، وعَن السادَسُ بأن مُعْتَى (مَن لم بحُكَمٌ) لآية من أبيصدق أومن لم يحكّم بشيء عازل انه أو المرادية للثالثوراة يفرية السابق ، وعنالسابع بأنه يمكن أن بقائدهني عالايدني الزاتي وُهُو مُؤمَن، أي آمَن من عذاب الله أي إرزق له والعباد بانة ـ فيخفُّ عدابه سبحانه وتعالى لا يأمن مكره أو المراد لايز فيمستحلالزناه وهو مؤ ميأو لايز فيوهو علىصفات المؤمل من مبتاب المحظورات.وهذا التراريغ أولي من عنالته الإرضاع اللغوية لكائرته دونها وكذا يقال في نظائر هذا، وعن النفس بأنالا للرعامعة الكبائر الإمان عقلاغم أزالامهجممة على إكفار المستخف فدنيا انتها التهمديق عندوجو والاستخفاف ثلا سحماء والجمع بيزالمميل بوضع اللغة وإجماع الإمة عوالا كعار أولى مزابطال أحدهما ، وعن الناسع بأن الآية قد فرقت بين ألدن وفيها الواجبات فلمطف وهو ظاهراً دليل المفايرة ، سندنا إن الدين فعل الواجبات وأن الدين هو الإسلام لكن لانسلم أن الاسلام هو الإيمان وفيس المراد بغيرالاسلام فيالآية ماهو مغاير له محسب المقهوم وإلابارمأن لانفيز أتصلانا والزنانمثلا بل المنابراته بمسيبالصدق فيتذ بمتمل أن بكونالاسلام أعموهذا فأ إذا قلت مزينغ غير ألملم الشرعى فقد سيافانك لاتحكرسهو من ابتغى السكلام ، وظاهر أن نع نجر الاعمرا بسنارم ذمالاخص فارقواك غيرا لحيوان منموم لايستارم أنبيكون الانسان مذموما دوعن العاشر وأنه مشترك الانزام فالهوجوابكرفهر جوانناعلي أنانقول التصديق في حالةالنوم والغفلة باق فاعملب واللهمول إنما هوعن حصوله والترمة دلادراك الاشباء بدالاأمساف ليفاءالادرات الحاصل طالة اليقظة سابنا لاأن الشارع جعرا تحقق الني لابطرأ عليه مايضاده في حكماتها قرحتي تان المؤمن اسمة لمن تسرف الحان أوفي الماضي ولم يطرأعليه ماهو علامة التكذيب وعن الحادي عشر أإن عدم تسعية منصدق لا لحية غير انه مزما إنحا هو خصوصية متعلق الإبان شرعا تقسميته مؤمنا بصح الهرآ إلى الوضع اللغوى ولابصح نطرأ إلى الاستعبال الشرعي ، وعن الناني عشر بآن الايمان صدالشرك بالآجراع وماذكر وملازم على تل مذهب وتحس نقول إن الانمان هناله لغوى إذفر الشرعى يعنبر التصديق بحميع ماعل بجيته به ﷺ فا نقده فالشرك المصدق بمعن لا يكون -ومنا الابحسب الفاه دون الشرع لاخلاله بالتوحيدوالاية إشارة لليه بوقولهم أهل اللغة لايفهمون الخاجرد دعوى لايساعدها البرهان لهم لأثلث أن المقر باللسان وحد، بسمى مؤمنا لغة لفيام دليل الابمان الذَّى هو النصديق الفلي فيه كما يطلق الغضبان والغرحان علىسيل الحققة لقام الدلائل الدالة عليها مزالآثار اللازمة للعنب والفرح ويجرى عليه أحكام الإيمان ظاهراً ولابراع في ذلك وإنما الغراع في كونه مؤسا عند الله تعلل والنبي ﷺ ومن جده كما كاتر المحدكيون إيمان من تكليبا أشهاد تين تاموا يحسكون بكفر المنافق عدل على أنه لايتكني في آلا ينان فعل اللسان

وهذا فالإينبن أزينطم فيكابشان وكأدفقا اشترط الرفشي والقطان واطأة الغلب وإلمراة عندالأول والتصديق المكانسات ولآخا الرعبد الناتي وقال البكراء قرمر أضعر الالكار وأظهر الادمأن وإن بالرحوم المه وشرعا العلقلي الفظ الدال الهبي وحمرافظ الإيان لمزائه إلا أنه يستحق ذلك الشخصر الحدر في المتر المدم تحقق مدلول فالفاظفط للزي هوافصوه أمن اعتبار دلالقماهذا واعداسهر الأفوالدق هدا المقام لجيناهوني أس فها ذهب البالساف المنالج وهو أن اعظالا يتأن موضوع للعفر المتنزلة بين التصديق وبين الاعمام ولأون إضلافه على لتصديق فقط وعلى مجرع التصديق والإعمال مفيفه كما أفاتلمتين أو الشجرة المبنة بحسساته أفسا تقدر للشاترك بين بدلها ومجموع ساقها مع الدمب والاوراق فلا يعاني الانسام عليها منطي الساني فالتصديق منزية أصل الدجرة والإعمال منزلة فروعها وأغصالها فالانالاصل باقبيكون الأعان فبالوضوره فالصحيح والايمان يهنع وسبعون شعبة أعلاها تول لاإه إلاالهوادناه إهاطة لاذىءن الطربق ووفريت مرهداتوناس فالبازن الإعمالية الرحارجه مرالا يمان سيماه ويطلق عليها لفظ الإياد بحرزآ ولاعماله أميزانهو ابزيالا بأن إطلاق الففظ عليها حقيقة عارالا والجاز عاراتناني وهوامح للدالم والقبادر من الايتان ههد النصدين كالايخوالا السببك مصدر أدرامة م الوصف وهو خالب للبناغة بجله ذاله هو وجمله عملي المفعول وددكما في البحر أن الغيب مصدر الأب وعوا لازم لايبهرمه المراملعول وجعله تلميرآ بالممولان الغالب ياس بنصه اكتاف مرغير والواأو فاما الخلف كفارز ومديان وفي النحران لاستراأن بدع ولك إلا فها عماعاته ومتقلا وفسره جم هنأ بما لايقىرتحك الحواس ولا تفتضه بداهة الدفال فنه مأغ بنصب عليه مأبل وتفود بعده النطيف الحبرآ للسحانه إندال كملم القدر مثلا بوماء مناهب عنه دلمار فالحق نعالى وصعابه الملا فانه غبب يعقه عن أعضاماته المدني ورأاعني حسأب ذلك تنور فلهذا نجد التاس متعاولان بوعب والانواباء ففعنا المدنعاني جبرا خفف الاوفرسه ي ومن هذا من الدب مشاهدة البكل بين الحق هذا ينم المبد قرب النوافي فيكون الحق مبحلة تصرفاناي ينصرانه واحمه الفني يسلم نه وابرقي من فلك إلى واب الفرائص فيكون لوراً فهالك يكون الخيب له شهوداً والفقود غابنا عنده موجودة ومعرهما لاأسرغ لمن وصل إن ذلك المقام أن يغال فيه أبه بطر الغيب ﴿ قُدُ الْأَمْوُ مِنْ فِي تُسْمُو اللَّهِ وَالْأَرْضِ العِلْمَ إِذَا أَنَّهُ ﴾

أوفل المتبل الحب وفيت حفه أأ والبرعي هيهات ما كالمحل أنكعل

واختلف الناس أبي المرآوية هذا عنى أموان بهي حقيز عن الشيعة أبه الفائم وقدوا عن إيامة الحجاملي والمدن المنافع المنافع والمرقف المنافع والمرقف المنافع والمرقف والمرقف والمرقف والمرقف والمرقف والمرقف والمنافع والمرقف والمنافع والمرقف والمنافع والمرقف والمرة المنافع والمرقف المنافع والمنافع والمرقف المنافع والمنافع والم

به نفسه معرى عن الحبثيات.ورسالته غيب نصب عليها الدئيل كانصب النا وإن افترقنا بالحبر والمعاينة أوأمس لإساد ما تتبعض إلى السكل مجازا كبنو فلان قتلوا فلانا أو الراد أنهم يؤمنون بالغبب فا يؤخون بالشهادة فلستوى عندم المشاهد وغيره , واختار أبو مسلم الاصفهائي أن المرأد أن هؤلا. المتفين يؤمنونَ النبسباي حال انقيبة عنكم فا يؤمنون حال الحصور لا فالمنافقين الذين (. . إذا القوا الدين آمنوا قالواً ، ما وإذا خلوا إل شباطيهم قالوا أنا ممكم إنما نحن مستهر قرن) فهو على حد قوله تعالى: ﴿ وَقَالُ لِمَا أَلَمُ أَحْمُ بِالغَبْ ﴾ ويحتمل أن يقال حال غيبة المؤمن به وفؤ سنز الدارس عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن الحرث بن فيس قال له عند الله تحمسبهما سيقتمونا اليه أن رؤ إفرسول الله صلى الله تعالى عاليه وسلم فغال الل مسعود عندافة تحمسب إعاسكم بنعمد سليانة تعالى عليه وسلم ولم تروء إن أمر محمد صليانة تعالى عليه وسلم دان بينا ش رآء والذى لاً إله إلا مومامن أحد أفضل من إعان بغيب أم قرأً (اكمَّ ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للنغين)[لاقواه: ﴿ الْمُعْلِمُونَ ﴾ ولا يلزم من تفصُّل إدان على آخر من حيثية تفضيله عليه من سائر الحبثيات ولا تفصيل المتصف بأحدهما علم التصف بالآخر فان الافتعالية تعنلف محسب الاعتلاك والاعتبارات وقد يرجدان المفعنول ماليس فيالغاضل وبالبصابي مسمودر عنيافة تعالى عنه سكنانوعة الحرث عاور دعته فيختغ عرفوعا وخبراوم بكونو نابعدكم يؤمنون وولم يروق ووما فان أغناءوهني افتتمالي عنه عما أجاب بالزعو والصحابة رضيافه تعالى عنهم عن هذا المسرح الذي في هذها لآية كالشمر به تر الله لحاص تشهداً بهايو به قال بعض أهل العالم وألا أميل إلى ذلك وقبل المراد بالنب القلب أي يؤمنون بقابهم لاقن يفرلون أنواههم مالبس فيقلوجه والباء على الاول للتعدية وعلى الناق والنالث للصاحبة وعلى الراج للآفة وأرأ أبوجعفر وعاصم فحرواية الاعتى عن أفريكر بترك الهمزنين يؤمنون وكفاكل همزنسا كفيل فديتر فأنكثم أمن الشعركه شار الايؤ أخذكم إر (يؤيد بنصره) وتفصيل مفعب أبي جمغرطوبل وأما أبوعمره فيتراشيخ هرنمه كنة إلاأن يكون كونهاعلامة للجرمش (بهي مُكم)(والجهم)و(افرأ كتابك إفاعلا يترك الهمزة فهلوروي عنه أيعناً للمرق الساكنة وأماماه فيترك فل هوةساكة ومنحركة إذا كانت ظالفعلَ تحو (بومنون) و (لا يو اخذ كم) و اختلفت قراء الكسائي وحرة ولكل ندهب بطولة كره (و يقيمون) من الاقامة بقال أفت آلش إقامة إذار فوت حقه قال نعالي (السنر على من تقيموا النورانوالا تُجيل) أي وفراً حقهما بالطواللمطرومني يقيمون الصلاة يعدلون أرئانها بأزير فموهامستجمعة للفرانض والواجبات أولهامع الآداب والدنن من أقامالمو دإذا قومه أوبو اظهرن عليها ويداومون (١) من قامت السوق إذا نفقت وألقها إذا جعلتها نافقة أوينتسر ونالاداتها بلافترة عنياو لاتوان من توله يقام الامر وأقدموانا جدافيه أويؤدونها وبفطونها وعبرعن ذلك بالاقامةلان الفيام بمضار ثانها فهضأرجة أوجههو فبالكلام علىالاولينمنها استعاره تبعية وعلى الآخيرين مجاز مرسل ويبان ذلك فيالأول أنيت تمديل الأرئان بتفو ممالمودباز القاعوجاجه فيوقويم تشهيباً له بالفائم مماستدير الاقامة من لمبوية الإجمام الهرصارت حقيقة فيهالنسو بقالماني كتحديل أركان اصلام على ماهو حقها وقيل الإقامة بمعنى النسوية حقيقة في الإعبان والمدنى بإالتقوم فيالمعاني فاندن والمقحب أكثر

⁽۱) فان قلمه اذا فان بمعز المدارية بنوني أن يتعدى جل لانها نتمدى جا فا وقوته تعالى والذين هم ال صلائهم دائمون) أحيب أنه إذائموز بالنظاعل سنى اكتر وفان عمليها في الحرف الذي تعديل به مختلفا بحو زنها محال محالي للفظ الحقيقة وعلي افتظ المجاز ويكون ذلك كافتر شيح والتجريد ألاتري أن تطفت الحال سنى دلك وتعديه جلي اع منه

فلا حاجة إلى الاستمارة ولايخفي مافيه فالنالجازية مالاشبهة فيها دراية ورواية وذأك الاستهمال بجأز مشهور أوحقيقة عرفية يوفىالناني بأن نفاق السوق كالتصاب الشخص في حسن الحال والظهور النام فاستعمار الغيام غيه والإقامة في إنفاقها تم استعبرت منه للدارمة فالثلا منهما بجمل متعلقه مرغوبا متنافسة وحجها إليه ومقاممتن لطيف لايقف عليه إلا الخواص إلا أن فيه بجوزاً من المجاز وكأنه لمذا مال العلمي إلى أن في مقا الوجه كناية الموعجة حبت عبر عن الدوام بالاقامة فان إقامة الصلاة بالعني الاول مشعرة بكوابا الرعو بالخها وإضاعتها تدل عل ابغالها فالسوق إداشوهمت فانعة دلت على نفاق سلعتها ونفاقها على نوجه الرغبات إليها وخو يستدعي الاستدامة بمخلافية إذا لم تكن قائمة ، وفي الثالث بأن القيام بالأمر عدل على الاعتناء بشأنه وبلزمه التشمر فأطلق الفيام علىلازمه وفديفار بأن فام بالامر معناه جنة فيه وخرج عن عهدته بلانأخير ولانقصير فكائه قام ينف لذلك وإقامه أى رقمه على كاهله بحملته فحينان يصح أن يكون فيه است ارفاعدينية أو مكت أوتسرعية وبجوز أن بكون أيضامجازأ مرسلالان مزقام لأمرعلي أقدامالاقدام ورفعهعلي ناهل الجدفقد للذل فيه جهده وفي الرابع بأن الاداء المراد به فعل الصلاة والفيدخارج عبرعته بالاقامة بعلاقة النوم إذبار مهن تأدية الصلاة وإممارها فليانعل الفيامومو الافامةلان نعل الشي فعل لأجواله أوالعلاقة الجرئية لآن الاقامةجز. أوجزتي لطلق الفعل وبجوزأن بكون مناك استعارة لمشاجة الاداء للاقامة فيأن فلا متهمافط منطل بالصلاته وإلى ترجيح أولالأوجه مال بمع لأنه أظهروأقرب إلىالحقيقة وأفيد وهو المروىعي ترجمان الفركذابن عياس رحني الله تعالى عنهماكما أخرجه ابن جرير وابن أن حاتم من طرق عنه والعل ذلك منه عن توقيف من رسول الله مسلى للله تعالى عايد وسلم أو حمل لسكلام أنه سبحانه وتعالى على أحسن عامله حبث أنه الحناسب لقرتيب الهدى الككامل والفلاح النام الشامل وفيه المدح العظيم والنناء العميم ولايمعد أزيقال باستلزامه لما فيالا رجدالا عيرة وتعين الاخبرة قبل في حديث وأمرت أن أفاتل الناس خي يشهدوا أنالاله إلاالله وأن محيداً رَسُول الله ويقيدوا الصلاة ويؤتوا الزلماة فإذا فعلوا اظك الله عصموا عنى دماهم وأسوالهم [لا بحق الإسلام ، لايضر في أرجعية الأول في الكلام القديم إذ برد أنه لو أريد ذلك قبل بصلون والمدول عن الإخصر الاظهر بلا فاتدة لاينجه في كلام بليغ فضلا عنَّ أبلغ البكلام ولبكل مقام مقال فالهم و﴿ الصلاة ﴾ في الإصل عند بسض يممي الدعاء ومنه تموله صلَّى الله نعال عَلْمِه وسلم ه إذا دعى أحدكم إلى طعام للبَّجب وأبن كمان صافيًا ظيصل. وهي عند أهل الشرع مستعملة في ذات الآر فان لانها دعاء بالآلث الثلاثة الحالوالعمل والمقال ، والمدبور في أصول الفق أن المستزلة على أن هذه وأمثالها حقائق مخترعة شرعية لانها منفولة عن حمان لفوية والقاضي أبوبكر مناعل أنها بجازات لغوية مشهورة فرتصر حقائق وجماهير الاصحاب عل أنها حفاق شرعية عن معان لغرية . وقال أبوعلي ووجعه السييلي الصلاة من العلوين لعرقين في الظهر لا أن أو ل مايشاهد من أحوالها تحريكها فلركوع واستحسنه ابن جني وسمى الداعي مصلياً تشبهاً أنه أن تخشمه بالراكم الساجد . وقيل أخذت الصلاة من ذاك لانها جامت ثانية للايمان فشبهت بالمصل من الحيل للاكن سع صلوى السابق وأنكر الامام الاشتغلق مزالصلوبن مستعدأ لليأن الصلاة مزأشهر الالفاظ فاشتقاقها مزغيرالمشهور في غابة البعد وألاد أوافقه وإن قيل إن عدم الاستشهار لايقدم فيالنفل وقيل منصليت العما إذا فومتها بالصلى بالصل كأنه يسمى في تعديل ظاهره وباطئه مثل ماعماول تمديل الحشبة بعرضها على النار وهي فعسله

ليفتح الديريا عزائشهور وحوز بمضهمكونها فكون حرثه الدينمنقولة مزائلاموقد انفقت للصاحف على وسرالو اوماذان الإلصافي متكوفيه كالزومناني وصلافيه زياقي وحياة حبث كلءو حداث مفردات محلات اللام وعل رسم المصاف مها كصلاني بالألف وحذات من بعض المصاحف الميانية وواتفقوا على وسرانجموع مها بالوانر على الافط قال الجمري ووجه كتابة الواو الدلالة على أن أصلها المتقلبة عنه واو وهو أتباع للمفخم وهما مسى قول ابن قنية بمص العرب بميلون الأالف إلى الواو اولم أختر التعليل به لعدم وقوعه في الفرآن بالعفر وكلامالنصحة والمراد بالصلاة منا الصلاة المفروصة وهي الصلوات اغموريها فالدمقائل أو الفرائض والنوافوا فخ قانه الجمهور والالول هو المروى عن ان عباس رضم الله تعلل مخوبالموادع الاماء أنه هوالمراد لإنه الذي يقع عليه العلاج لاله صار الدنمالي عليه وسؤلما بين للاعر النصفة الصلاة المفروضة قالدورات لاأربد علها ولاأغمر مناهنات عليه أصلاف والملامأ فلمإلا عرابي إن صدق ع والرزق كم بالفتح لغة الإعطاء لها ينتفع الحجوان به الوقبل إله يعدنيه وفالمبات وبالكسر اسرامته ومصدر أيضاً عا قول . وفيل أصل الرزق الخط ويستممل بملي المرز وفرالمنفع بدر ويمعي الملك ويمغي الشكر عندأرد . وأحتاف المتكامون في معامد شرعا فالمعول عليه عند الاشاعرة مألماته الله تعلل إلى الحيوان فالنفع به سواء كان حلالا أو حراماً من اللطوريات أواباش وبالتباأو المابريات أوغر ذلك والشهار أنه أسرينا سوقهاته تعالى الراخو الاستغفارية وبلرام علىالا اوليانى تكون الدواري رزفالانها تاساقه اغةتمال السيوان فانتفع بعوفي جعلهارز فابعد بحسب العرف فالابخق وباروأيضا أنوكا شخص وزرغيه لانه بجوز أن ينفعهه الآخر بالاكار إلاأدالابة توافقه الإموزان يكون الإنتماع مرجهة الإنباق عإ الفير غلاف التريف الثاني أذ ماينعفي، لا يمكن إنفاذه إلا أن فدل إطلاق الرزق عل المعق بجاز الكرنم بصدره والمعنولة فسروء في المشهور تارة عامًا عطاه الله تعالى عدم ملك من التصرف فه و تارة عائمها، الدنماني لقو المولفا تعماصة وحبك أن الإصافة إلى اثم تعالى مديرة في مصادوأته لا وازق والا الله سبحاله وأن تذبيد يستحق اللهمو المفاب على أقل الحراء ومايسانند إلى لله العالى عزوجل عندهم لامكوان غيجا ولامرتكه مستحقانها وعقابا قالوا إن الرزق هو الحلال والحرام لبس وزق وإلىفاك ذهبيا لجماص منا في كناب أحكام الفرآن وعندنا الكارمنه وله والبدرة. إلا من عند الله) والإحوال ولافوة إلا الله إو إلى الله الصبر الإموار ووالله والمقاب لمواء مناشرة الإمساب ولإخشار العب الادب من حير وأس والدالؤ مز الاختفى أن ينسب لله سبحانه إلا الإفضار فالإفضل فإ قال إم اهر عليه السلام؛ ﴿ وَإِذَا مَرَ مَنْ تَعْمِن إِسْفُس وقال تعالى: ﴿ أَنْسَتِ عَلَمُ مِ فِي الْفَصُوبُ عَلَيْهِ ﴾ فالحرام ربني في نفسُ الإمر الكنا تأدب في نسبته البه سبحانه والدارر على شحول الرزق لدعاأخرجه ان ماجه وأبو نصر والديلي من حديث صفوان بن أمية قال جلخمرو من قرة، فقال ية ـــوثالث إن الفاقد كتب على الدغوة فلا أراى أرزق إلا من دفركم: الأذن ل في الغني من غيرة حشة فقال فيخللة لاإذنالكولاكرامة ولأنصة كمذمياأي عمو الفائد وزائلتان تعالى وزقا حلالاطبياهاخترت ماحرم الله تمالي عليك من رازقه مكان ماأحل الله إنك من حلاله عارحمله على الشاكلة بالقول بأنه عشمل قوله عليه الصلاة والسلام فاخترت النم كوبه رز قالن أحل إدفيسقط الاستدلال لقيام الاحتيال خلاف الطاهر جداء ومثارهذا الإحتمالُ إن قدم في الاستدلال لا يفي على وجه الأرض دليل والطمن فيالسند لايقبل من غيرمستندوهو مناط النرياق لايخفى والاستدلال علىعقا المطلب فاضل البيضاوي وغيرها تاثولم بكر الحرام رزقانهك المتغذى

عاطو لياهم دموز وقاوينس كدانك توله تعاني (ومامل داة قالار طرة لاعلى تقير زقها) ليس يشوء لان المعتزلة أن لا ينصورا الروق النفاة مل بكاغوا بمطاق الأشعاع مون الانتعاع وأصل بإرافتكن فيه فلايم السايل إلا إذا فرض أن والدائد نعص لم ينتفع من وقت وفاته إلى وقت موانه بشيءا نظاعا محالا لاوضاء من الذي ولانشرية من بدرمياح ولاغفر فإلى مجوب ولا وصاة إلى ملغوب لياولا فبكر مبيدتك أصلا والداده فاهتبى بعدم حوده ومادة الدفض لابد من تفققها على أنه لو قدر وجوده لفالوا الزلاك ليس عرما بالسبة اليه - ومن اضطر غير الع ولا عاد فلا إنهماليه . وأبطأ لهم أن يعترضوا بمزياش يوما مثلا تحملت قبل أن يقاول خلالا ولا حراما وما يكون جوابنا لهم يكون جواسم تباعي أن الآية لم تدل على أن الله تعالى يوصل جميع ما ينفع به ظل أحد اليه هن الواقع غلامه بل داند على أنه حبصانه وتمالي يسوق الرزقي ويمكن من الانتماع به قادا حصل الإعراض من الحلال إلى الحرام لم يقدح في تحلق والرقيم جلَّ وعَلا يُواْجِناً أَهُ يُعَالَمُ مَثَّى الآبة ما من وابة متصفة المرزوقة فلا تدخل ماده النفص ليضر خروجهيب فالإبدخل السعك في قوقع كل دابة تني باسكين أي كل داية تصف إنانهو فية الانصاب أن هذا لابصاح بابلاً ، والاحمل الاستعلال والأجاع قبل ظهور المائرلة على أن من أكل اخرام طول عمره مرزوق فلول عمره فاغت الحرام والظاواهر تشهد أباندام الرزق إلى طب وخبك ومي تكن في مثل هذه المعالة والاصل الذي بي عابه الخصيص تها تركه أهل الدنة فاعا صفصها فإوالاغان كالانفاد يفارأنعفت التي وأنفدته العني والحمرة التعدية وأصل الماذة تدل على الحروح والدهاب ومنه نابق أنشافقا، والهن وإنه قدم سيحانه وتدائر المعمول اعتبارينا خوالماقة تمنني العبدأو لؤنه مقديرعلي الإنعدق في الحذوج ولناسب القواصل والمراد بالرزقيعنا الحلال لأنه فيصرض وصف المنفى ولامدح أيضاً في إنفاق الحرام أبل ولابرء قوأل الفقها. إذا اجتمع عند أحد مال لا بعرف له أمهم إناغي أن يتصارق به وأذا وحد صاحبه دفع قيمته أو مثله اليه فيذا الالفاق تما بالساعليه لأنه لها فعلم باذن الشارع استماق المدح لامه إلىا لمريعرف صارّب كان له النصرف فيه والنفل بالضابان إلىطلكه وتبدلت الحرمة إلى أنَّ على أنه قد وقع الحلاف فيها توجمل الحَبر بمال مفصوب عرف صاحبه كما قال ابزالغم في بدائم الفوائد مُذَهب شَيْعَقِيلِ إِلَّ أَنْ لِاتُوابِ تُقاصَبِ فِه لأنه آثمِ وِلاتُرتِ لَشَالَالُهُ لابَةِ له ولالواب دونها وإيما بأعد من حسنات اللغصب بقدر ماله روقيل إنه ففع عصل بمله وقولد منه ومثله بثلب عليه فالوله الصالح يؤجر به وإن لم يقصده وبفهم كلام البعض وهو مراالرالة ممكان أن الناصب أبعناً يترجر إذا صرفها بحج وإن تمد والفصر من مسانه بسمياحاء لإنه لوضق به عوقب مرتبي مرة على انفصب ومرة على العسقاقاة عمريه خبرآ ينغوان بناسطيه حرمر بمموشفال ذرة حبرا بره ومز بعمل ففالمذرة شرأ يرصولابره عهاهلك غوله صليالة تعالىطيه وسلوملا يقبل للتحدقة من غلول دوقوله وابذاقه طب لايفس الاطبأء لارحاك عاذكر أن النواب على نفس العدول من الصرف في المصلية بل الصرف فيهاموطاعة في نفسه لاعلى ضي الصدقة مثلا بالمالالمرام منحيث إنه حرام والعرق دقيق لايهندي ابه إلابتوفيل هوقد احتلف في الاخاق ههنا فقبل روهو الأولى صرف الماز ل سبل الخيرات أو البذل من النم العاهرة والباطنة وعلم لا يقالمه ككاذ لا ينفن ت. وعن ابرعباس الركاني وعنه وعن الرحم ودهاة الصالي وعن العنجاك التطوع فيز فرص الوكاة أو الفقة في الجهاد ولمل مذه الأقوال عثيل للنفق لاعلاف فيدويعشهم بيعلها بحلاة وربسم كونيا الزناة المفروحة باقترائها

بأخياالصلاة في عدة مواضع مرالقرآن ومرائيسة حينة ما لا يستار عن ما إداار إذا الفروطة الإنكران بجيم المالوان إذا النا المراو بالانداق مطاقه الاعم مثلا صائدة إدعالها الاشارة إلى أن إنفاق بسمل المال بكلى في انصاف المنطق بالحداية والفلاح والا يتوقف إلهال جيم الدائة ويتجرع مرارة الاطاقة وإلافقد تصدق أنه للدكف عزالا مراف المهنى عنه محسوص بحرام بعم عن العاقة ويتجرع مرارة الاطاقة وإلافقد تصدق في صدره ومن هذا الفيل عده محسوطة ولم ينكره عليه صفى الله تمال عنه وسلم المفه بصيره واطلاعه على ماوقر في مدره ومن هيئا الفيل المحد بن من لم لاخير في الاحراف اللالمارة في في المؤترة على الموقو في مدره ومن المالال وهو من مناولات المراول المنافذة والمجروف من الحلال وهو عنوس الراوزي، وإنه المنافذة والمجروف واستدكل بأنه المنافذة المنافذة والمجروف في منفوض والمنافذة المنافذة المنافذة

أتوجهك فالاحسان يسط وبهجة بدأنا لحياء قفوا أكرم والد

والبعدة الابلزم من مناح ذلك ملفوطا به سنده مُقدراً الروالالفيخ الفغي وأما الناقي ابأربالذي يمتع حقيقه ماؤان منفصلا لغرض منوى المحصر المعتقد الإن المحادث الموسلة الموضول الديم واشترا الديم واسعد كنيت (من) منصلة بماعد والمحدول النازي المحادث الموضول الدين الفاعد المحدول الحط فلها في الحط وجمل سبحة محلاسة الذين أنعالا معتارعة ولم يحمل الموصول أل فيصله مام الفاعل المتعددة في المنفين والمم الفاعل منسر بالنجدد والحدوث مع مافيه هنا من الاستمرار التجددي وهذه الأوصاف تجددة في المنفين والمم الفاعل عدم المين ومع المنفية النادي ومع المراسبة المنفية والعلمة وأعظامها اعتقاد حقيقة التوجيد والمحدود المين ومعرا بالموحود المام المنافق على مناسبة المنفية الإيمان كافية معمم المنسرين في توقية المنال (وما قان المنفية المنفية المنفية الابنان كافية معمم المنسرين في توقية المنافية والمنافية والمنفية المنفية المنافية والابلام والالم فالالزم فالالزم والدائمة المنفية في بعض الحالات فافهم ذاك والم يتبل هدائلة المنافية المنافية والمعلم النافية المنافية النافية المنافية المنافية المنافية المنافية النافية المنافية النافية النافية النافية النافية منافية النافية النافية منافية النافية النافية المنافية المنافية المنافية منافية النافية النافية النافية النافية النافية النافية النافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية النافية النافية النافية النافية النافية النافية النافية المنافية المنافية

﴿ وَالْمَدِينَ بُوْسُونَ عَـٰكَ أَوْلَ إِلَيْكَ وَمَـٰكَ أَوْلَ مَن فِيلِكَ وَ الْأَخْرَة هُمْمُ يُوتُمُونَ ﴾ على عليه على المعطف على الموصول الاول مفصولا وموصولا والمروى عن إن جاس وإن مسعود وهي الله تعلى عليهم مؤمنوا أهل الكذاب وحيث أن المباير منافعات أن الإيمان بكل من المزاين على طريق الاستغلال المختص ذلك بهم لان إيمان غويهم بما أزل من قبل إعامو على طريق الاجمال والنبح الإيمان بالقرآن لاسيط في مقام المنتج، وقد داك الآيات والاسلاب على أن لاعل الكذاب أمر بن بواسطة ذلك وبهذا غابروا من قبل وقبل النقل أو بأن ذاك بالمبدومة المعارفة الإيمان على المنافقة الأولى الدنواعات على المنافقة الأولى الانتفاع القلحون)

إشارة إلى تتانية للموزغ بمانانوا بانظرونه أوبأن أولئك من حيث الجموعةان فيهم شرك وهؤلاء لهشركوا ولم يتكر وأروقيل التقاير بالنموم والخصوص ماله في قوله تماني (تنزل اللانكة والروح) والتخصيص هنيا بعد التممير للاشارة إلىالأنصلية مناسيئية أتهم يعطون أجرهم زبين وقديوجه فيا امصول مانيس فالفاصل وفاذك ترغيبة هل الكتاب فالدعول فالاسلام وقال بمضهم لنعزلا هالاولون أعيام وتوسيط العطف جارف الاسماء والصفات باعتبار تعاير المفهو مات ويكون بالواه والعاء وأهربا عنبار تعقب الانتقاليل الاحوالح الجرالجع المستفاد من الواو هناواتع بيزمعاني الصفات المفهومة من لمتعاطفين والايمان الذي مع أوطار جالي وعظياهم ثانها تعصيلي وغلى وإعادة ألموصو للمنتبيه على تغابر ألقبيلين وتباين السبيلين وتديعطت عمل المنقبن والموصوف غير مفصول لمابلز محلى الوصل الغصل بأجنبي بين المبتدأ وخير دوالمعطوف والمعطوف عليه والنماير بين المتعاطفين باعشار أن ثفراه بالمعقوف عليه مرزآين من العرب الذين ليسوا بأهل كناب وبالمعطوف مزكمن به صليانة تمالي عليمو سلم من أهل الكتاب وقدر جع بعض الحققين احتمال أن يكون هؤلاء هم الاولون و وحدالو اوجز "صفات بأن الإمان بالمتزالين مشترك بين المؤمنين قاطبة فلا وجه لتخصيصه بمؤمني أهل الكتاب والافراد بالذكر لإيدل على أن الإينان بكل بطريق الاستقلال مقد أفرد الكتب للغزلة من قيز في قرله تعالى :(فولوا آمنا بالله وما أنزلالينا وما أنزل إلى إبراهيم) ولم يقتض الإيمان بها علىالانفراد وبأن أهل السكناب لم يكونوا مؤمنين بجميع ما أنزل من قبل لآن اليهرد لم يؤمنوا بالانجيل ودينهم منسوخ به وبأن الصفات السابقة ثابتة لمزآمن من أهل الكتاب فالتخصيص عن عداهم تحكمو جعل الدكلام من قبيل عطم الخاص على العام لا بلاتم المقام، وأجب أما أولا فبأن الشادر من انسياق الاعان بالاستقلال لاسياق مفام المدح والبه يشيرها جاء أنهم يؤانون أجره مرتين والخطاب فيالأبة للسلبن بالزيقولوا دفعة ولميعد فيها الاعان وألؤمن فلا تردنقعنا، وأما ثانيا فلان إمان أهل الكتاب بكلوسي إنماهو بالنظر إلى جمعهم فالبهود المنتمل إيمانهم على القرآن والتوداة، والتصاري اشتمال إعانهم على الانجيل أيضاء وبكني هذا في توجيه المروى عمل شاهدوا نزول الوحي ولا يرغب عنه إذا أمكن توجيهه وكون المفهوم المتبادر تبوت الحسكم لمكل واحد إن سلم لابرده ولا برد أن البود الذين آمنوا على عهدتيها صبحالة تعالى عليمو سلم لم يزمنوا فبل ذلك بالنوواة وإلا للنصروا لأنافها نبوة عبسى كا فمها نبوة رسول الله صلى الدتمالي عليمو طراؤنقه ورد فها ليانالة جاء مزطور سبيا، وظهر بساعير وعلى بفاوال-وساعير بيت المقدس الذي ظهر فيه عبلسي ، وفاران جبال مكة التي تات، مظهر المصطل صلى الله تعالى عليه وسلم لانانغولمانهم آمنوا بالنوراة وتأولوامادل منهاعلي نبوة المسيحطيةالسلام فبعض أنكر نبوته بأسا ودموم بما رموء .. وسائناه وهم الكثير وزيمويسعش فالعنانية فالواه إنه من أولياء الله تعالى المخلصين العارفين بأسكام التوراة وليس بني وهؤلا. فللون مخالفون لسائر البهود في السبت والأعياد ويفتصرون على أكل الطير والظباء والسمك والجراد ومدا الايمان وإرتها بلن نافعا فبالنجانين النارؤلا أبابقلل الشر بالنسبة إلى أأسكفر بالتوراة وإنكارهابالكلية مع الكفر بعيسي عليه السلام ودبنا يمدحون بالنظر إلىأصل الاعانا با وإللاموا بجيلية أعرى وكأدهذا يكتمي منهم بالجزية ولم يكونواطعمة للسيرف مطلقا والفوار بأنهم مدحوا بعدليقاتهم بالقرآن بالإيمان بالنوراة نظرأ إلى أسلافهم الذبن فالوا على عهد موسى عليه السلام فانهم توسنون بها إيمانا محسحا على وجبها يا أبيم ذموا عاصدم آباؤهم على عهد، عل ماينطل به كثير مزالًا يات ليس بني. إذ لامدي لاينائهم

أجرين مايتند وانفرق بيناليا بن واضح . أم النسخ الذي ترعاءالمرجح حلاف ماذكره الصهر حالي وعبره هن أن الانجيل لم بين أحكاما ولا الشيطن حلالا وعراما وللانه يعود وأمثال واعظ والاحكام مخالفالي النوراء وقد قال نقسيم أاجنت لا فلل النوراء بل حشه لا كمها وهدا حلاف مانفتهم الظراهر وسألفران شاءلته تدالي تحقيقه وآمادان فلان تبوت الصفاف فن آمن من أهل الكتاف لايضرانا لا بامقا توردني الاولىعم بحاواني الذاقي الذرافة بورأمة والإما فلإمالا فسلم أن والشاالعطف لا يقائم المقام والكات عطف لحاص عني أندام الاتحقى كالراتها على درى الإنهام فدع مامر وعد ماحلا رعندي مدهد كه أن الاعتراض ذكر والحواب آلى لكن الروآ يدعت إلى ذلك واس أهل مكماً درى شنعه بهلو فوق فل ذي علم عليم على ألىالد رآية قد الساعدة كما قبل داء على أرزاعادة الموصوليو توصيفه بالايمان بالتزايل مع أشاراكه أي جميع ألمؤ متهز والشها الايمان بنا أازل الباسط آلايتان بما الزارس قبلك يستدي الديراد بدمن أهمانوع اختصاص بلعالة وهياؤمنو أهل الكتاب حبث الأوا مطالين بالإيان بالقرآن خصوصاقال تبائى (وآمنوا الله أبر المصدة لما مكم)مؤدني بالكشباسقلافي جمة يخلاف سائر المؤاملين تم المتبادر من أهل الكتاف أهل النوراة والانجيل وأهمله على أهل الانجيل عاصة والدآمن انهو أربعون رائنان وثلاثون بالوا معجعفرون أرضى الحبشة ولدنية من أتشاجلانسانط مرواية ولاهوا بأكم لابحفى والإرال الإيصال الابلاغ ولا يأدرط أن يكرن من أعلى خلافا لى ادعاء نحو (قادا وَال سَاحَتِهِ) أَي وصل احلَ والزال الكت الزاقمية للدمر فالمتقدمات مايطاه الدال مسارحه وذكر أن معنى إزال الغراق أن جريل سمع كلام الله تعلق كيفستان لله تعالى فنواريه أو أظهره في المرح كنابة فحلظه الملك وأدامه أي موع الذي الادام، وذهب بعض السلف إلى أمس المصابه كذي تجو مبعض غير عدعي كيفرته وقال الحركا أبل تقوس الاعباء عليهم السلام فدسية انقوى على الانصال الملاأ الاعلى فينتقش فبالهر الصورات ينظل الى الفوة المنجية والحمر المصارك فبرى فالمشاهد وهو الوحى وربديه لوفيسمع كلاما منظوما ويشبه أزيزدل ألكانب مرهدا وعندي أزهذا فعد يكون لأو بالسائنفوس القدمية والأرواح ألافسية إلا أن أمر أنبوة وراء ذلك وأيناالفرية من يدانشناول. وفيلاالار البديان تذميرل فرأهما النفري وأبر حيوة ويزيد برقطيب مشجزللما هوفري شاذأت بمأثول وليك يتقديد اللام ووجه ذلك إنه أسكن لام أنزل تم حذف مدرة للدونفل كسرتها للزائلام فالنقي المتلان وأدغم وصمير العاها يقوالمه وقبل هبريل عليه السلام أوق النحر أزرفيه العانأ التقدمل بالرز فناهر فكرجمت صمير المتكلم إلىصمير العيبة ولوجري على ألا والمجار معالوك إليك وما أو لدمن فيظل وأني سيحانه فصفة لأماكم الإرقى فعلا مناضياً مع أن المراد المقاترك جميمه لاقتصار السياق والسياق له حوثرات الهدي والعلاج الكالهائي عليه ولمرقرعه في مطأبة ما أزل فيل والاقتصاء يؤمنون المنبيء عن الاستعرار والجيع فم يبرك وقت أنزل الآية لإسرين الاول أنه تغليب فنوجد نزوله عني مالايوجد فهو ويفرل إطلاق الجزء عنى تسكل والثاني تشبه خميم المهزل بشيء بزل في تحقق الوقوع لان بسفة نزل وبعثه سينز ليجاماً هصير أبزال تحمومه مضهاً بانزال ذلك أشيء الذي ول تستمار صيغة المعني من إيزاله لايزال المجدوع، هذا ما معقه من يعقد عند ذكرهما لحياصر وفيه دغرغة كبرى وأهون منه أن التعبير بالماضي هنا البشاكاء لوقوع غير المستقق فرصحبه المنعقق وأهون من ذلك كله أن الراد به حقيقة الماضي وبدله على الاجان بالمستقس بدلًّالة النصي . وهاقبرُ من أن الاجان به سيعزل ليس واجب إلاأن حله على الجرع أكل فله العصر عبد لاوجه له إذ لاشتهه في أنه يلزم المؤمن أن يؤمن إذ (١١ ج ١١ ج - ١١ دع المال)

ول وبأن على ماسيد لى حق وإن فم تعبيد وتعبيد بروقد ذكر العشاء أن الايمان إحرالاً بالسائب المنزلة معلماً فم حريف وتنفيذ في من كفاية إدالو فان فرض عيراً دي إلى الحرج والمشغة والدين بدر لا عسر، وهذا أنا لا تنبيد بماصله فرض كفاية إدالو فان فرض عيراً دي إلى المواجه بجب والدين بدر لا عسر، وهذا أنا لا تشبه به حق قالماً والدين بدرة في الفقيد أنه لابد أن يكون في كل حد منساقة الفصر شخص منصف مهذه الصفة ويسمى المصوب للذب وبحرم على الامام إحلاقها من الدي عرم إسلاقها على الدين أن يكون في كل حد عرم إسلاقها على الدائم بالمحتاج المها السائمة وقيل لابد من شخص نفاك في على إفليم وقيل بكي وبدوده الديم والدين الدين والدينا بدا الديم الدين والدينا بدا الدين الدين والدينا بدا الديم الدين والدينا بدا الديم الدين الدين والدينا بدا الديم الدين الدينا والدينا بدا الديم المسائمة الدينات الدين الدينا بدا الدينا الدينات الدينا الدينات ا

و(لی الله تعال المشاکی و (لیه المانیون

إلى الله أشكر إن في الفلب طابعة ﴿ عَمْرُ لِهَا الْآيَامُ وَهِي فِي هِذِهِ إِ

﴿ وَالْآخَرَةَ ﴾ تَأْنِينَا لَاحَرَامُ فَاعَلَى مِي أَحَرَ اللَّالَى تِنْفِي تَأْخِرُ وَيْنَ لِمُستعمل كَاأَن الآخر ريفتح الحاربات تفضيكهمه وهيأصفة في الاحمولاني الدار الاخرة, وينشي "هنآه الآخرف أمظيت كالدبار والوحمة بالنائب قد يوصف به دون الاحر الغالب علا يقال قيد أدهم لتروم التكرار في الممهوم وهو وإن يان من الدهمة إلا أنه يُستعمله من لانخطر بأله أصلا فاعهم وقد لعناف الدار فما كفوله تدلل (ولدار الآخرة) أي دار الحياة الآخرة وقد يقابل بالاولى الفوله سبحاله وتعالى: إله الحد فيالا ول والاخرة / والمعني منا الهار الآخر: أو النشأة الاحرة والجهور على تسلفين لام التعريف وثيمرار الهمزة التي تسكون بمدها للفظم وورش يحذف ويعفل الحرفة إلى اللام فرو الابقان كالتحقق غشيء كسكونه ووصوحه بقال بقن الماه إدا سكل وظهر عانعتموهم واليقين بممي حلافا لمروهمهم فالبالجوهري البقين العلم وزوال انشك يقان مه مفسه بالكسر بقيهاً والبغنان واستيقنت كالها بمعنى يوغاهب الواحدي وحهامة إلى أندمابلمون عن خلر واستدلال قلا بوصف به البدسين ولاعترافه نمالي ، وذهب الامام النسني ومعض الاتمة إلى أبه العلم الذي لابحتمل النفيض بوعدم وصف الخز سبحانه وتعالى به العدم التوقيف وقعب آخرون إلى أنه العلم بالشي، بعد أن فإن صاحبه شاط فينه سواد فإن خرورياً أو الشدلاقيا. وذكر الراغب أن اليفين من صفة الدُّل فوق المعرفة والدرابة وأخوانها يفان علم بقين ولايقال معرفة يقين وهومكون المفعرمع تبات ألحكهم وثالاحياء بوالفلب إليه بميل أن اليفين مفترك بين معتبين . الأول عدم الشك فيطلل على عالاشك فيه سوا. حصل ببطر أوحس أو غرارة عفل أو يتواتر أو دليل وهذا لايتفاوت . النانى وهو ماصرح به العقها، واتسوفية وكثير من المطا، وهو مالا ينظر فيه إلى التجويز والشك بل إلىعلينه على الفلب حتى بقال علان ضحيف البقين بالمرت وقرى اليفين بالبات الرراق فكلُّ ماغذ،على أتَّلُب واستولى عليه ههو يقين وتفار شحفا طاهر ، وفرأ الجمهور ﴿ يوفيون ﴾ يواو ساكه بعد الباءوهي مبدئة آمها لاكه من أبض وفرأ الخيري بهزة ساكنة بدل الواد وشاع عَدَهِإِلَ الوَادِ إذا عدر عمدة غير عارضة في فصل في العربية بحوز أردالها معزز في فيل في وحوم جمع وجه أحو مطمل الإعدال هذا لمجاورتها للعضوم فأحطيت حكمه وفد يؤخذ الجار بظم الهاري وغاير لسحاءأ بيمالايمان بالمزل والايتان بالأحرة فلم يغل دوالاخردهميز منون دهمآ لكلعة النكرار أو لكثره غرائب متطفات الاخرة وما أعدمها مراثلواب والعقاب تقصيل أتواع التسروالنديب ونشأة أصحفهما علىخلاب النشأة الفنورية مع إتبات المداد الجمعاني كِمِها فان إلى عبر فلك عا هر أغرب من الإيمان بالدكتاب المزل سن أنكره كلير من الدلس وخلا عن نفاصلها عل ماعندنا النوراة والابجيل فليس في الالوال على ماق ثم مراتطو العربذكر المفاد الجسهان وإنما ذكر فيكتب حزقيل وشعباه والمذاور فيالانجيل إنها هو المعاد الروحاني فناسب أن يغرن هذا الإعر المهيد العربات الذي حارت عقول المشايرين وإنباته وتهاقنوا على إلىكاره نهاول الفراش على المار بالايقال وهو هو إظهاراً لكمال المدجو إهاما لغاية اثناء وتقديما لمجرور اللاشارة إلى أن إيقائهم مقصور على مقيقة الآخرة لاينعداه إلى خلاف حَقَيْقُونَاكُ وَعَمَّهُ النَّهُوهُ مَثَلًا حَبِدَقَائُوا وَإِنْ يَدْخُلُ الجُّنَّةِ {لا أَمَنَ لِل هو وأن إدين النار إلاأبامانعدودة} وذبحوا المهبلة فون النسيم والارواح إدليس فالثمن الاحرموسي وفيها بوفون على فرهم إشارة إلاأن اعتقادهفابليم في الأحرة جهل عمر وتخييل فارخ رابسوا مراليفير في فال ولا في فو أو لذك على هدى من ربهم م الطاهر أنه جملة مرقوعة الحجاجل الحمرية فارجما إلم صول الاولمفصولا عواً أكثر التقادم فيالتار والشمة فصله بحسب الطاهرازد لايقطم المعفرف عليدرون المنطوف فالخدرية له وإين جعل موصولا وأديد بالناني طائعة عاتقدمه وجمل هو مفصولا كان الإخبار عنه وذكر الملاص بعد العام يؤجوز أن بكون بطريق التشريك يعنهما فيالحكم السابق أعنرهم يالمتفعن بجواز أن خرور نطريق إفراده بالحكريم العام وحدثذ تكور الخلق المركبة مزاللوصول الناني وجملة الخبر معاومة عبيجملة وإحدى للانقبن كالموصوفين بالدبزيز موز باللهب والحلة الاولى وإن كانت مسوقة للدمال كانت والثانية للدعوللوه وفين بالإينان بحميع الختب إلاأن مدحهم ليس إلا بالخبار إيماجه لذلك الكفاب فهما متاسجان باعتبار إفارة مدحه وفاندةجمل المدم مقصودا بالفات ترغيب أطالهم واتنفريض على ماقبل تن لبس على صفتهم والتخصيص المتفاد من المعطوف بالقباس إلى من في يتصف بأوصافهم فلا ينافي مالمانفيد من المطوف عليه من قوت الهدى للثقين مطلقاً بر تعربس هذا الوجه في اللاغة عرائية أصل الموصول الاول فهو أولي وعله تسكون الجملة متمرة إلى جوال سؤاله إماعن الحكم أيراز الثقين هل يستحقون ماأتبت فميس الاعتصاص بالهدي أوعن السبب كأنه فيل ماسبب اختصاصهم أو عن محموع الأمرين أي هزاهم أحفاء بذلك وماالسبب فيه حتى بكونو اكفالك كأجيب بأن هزلاء لاجل. الصافهم بالصفات المذقورة متمكنون على الهدي الكامل الذي منحهم إباه رجم تعال مذبابه ووصلوم أن العلة مختصة بهم فيقومون مستحقان للاختصاص ، فالجواب مشتمل على الحركم المطلوب مع تلخيص موجبه وصم نفيحة الهدى نفوية المبالغة التي تضمنها تكبر هدى أوتحقيقاً للحكم بالبرحان الآق أيصا ولما استغنرعن ناً كيد انتسبة أو الحلة الاسمية مؤكدة . وقد يقال إنه من الحواب مريًّا عليه منابسة أعني أهدى والفلاجلان ذلك أوصل للمعرفة السبب ولاساحة حبينة إلىالنأكد . والأمرعل تنفدر النالب ظاهروجعل الجمة مصيرة إلى الحواب على احتهال وصل الأول وفصل الناني مما لايخني المصانه عن حاجة الغبول ، وإذا وفصل الأول وعطف التابي فيكون هذه الجلة مستاغه استتالؤ نحريان بالقصل ليكال الإنصال إذهي كالنجعة للصفات الساعة أو بانيا والفصل كونها فالمنصلة فكالزسائلا يفول الشوهوفين بهذه الصفات اختصوا بالهدى؟ فأجيب بأن سبب اختصاصهمأته سبحاته قدر فبالاز للمعادتهم ومدارتهم دجلتهم مطوعة علىافدايقو السعيد سعيد في بطبي أمه لاسها إذا أأضم إليه الفلاح الاخروي الذي هو أعظم المطالب بأر يقال إن الجراب بشرح

مالظوى عليه اسمهم إجمالا من لدوت الكمال ويبان ماتسندعيه منالاتيجة أي الذين هذه شؤونهم أحقاء عا هو أعظم من ذلك وهذا المسلك بسلك تارة ماعادة من استؤنف عنه الحديث كأحسفت الديد أربدحقيق بالامسان وأشرى باعادة مغته كأحدث إلازيد صديفك انقديمه أحللة للتوحذا أبلغ لاقيه مزييان الموجب للمعكم وإيراد اسم الاشارة معنا يخزلة إعادة الموصوف بصفاته ألمذكورة معماقيه مزآلاتسار بكمال تهبره جا والتظامة فذاك في سلك الامور المصاهدة مع الإنماء إلى بعد منزلته وعلو درجتمي هذا وجمال أولئك رحمه خبر أو (عل مدى) سال بعيد كجعاء بدلا من الذين والظرف خبراً. و إنما كتبواً واواً في (أرائك) للقرق بينه و بين إليك الجار والجرور كاقبل، وقبل إنه أسا كان مشاراً به يلم المذكر وكان مينياً ومياساً للتائيم من صبغ الموع جير في الجلة بكتابة حرف بخون في الجم فيبعض الآنات. ومن المشهور ــ ردوا الــــاثل ولوخالف محرق ــ وفي هُولَهُ سِيمَاتُهُ ﴿ عَلَيْهِ مِنْ السَّمَارَةُ تَعْلِيْهُ قِيمِةً حِيثَ شَهِتَ خَالَ أُولِنَكَ مَوجى تَكْتَهُم مِنَا الحقدي وأستقرارهم عليه وتمسكهم بمدّ عالى من اعتلى الشيء وركبه تماستمير للحالى التي هي المشبر المعرّ لك كلة الاستعلاء المستعملة فالمتب به وإلى ذلك ذهب السعد وأنكر السيداجياع الفيطية والتبعية لأن اونيا تبعية يفتض كون كل من الطرفين معنى مفرداً لأن المعانى الحرفية مفردة وكونها تمثيلة بستدعى انتزاعها مزأمور متعادة وهو يستلزم تركيه ه وأبدى قدس سرء في الآية ثلاثة أرجه [الاول أما استعارة تبعية مفردة بأن شنه تمسك المنفين بالحدى باستعلاد الرائب علىمركوبه فيالضكن والاستقرار فاستعيرله الحرف الموضوع للاستعلاء بالثاني أزيشيه أهبلة متتزعة من المتغي والهدى وتمسكك به بالمبئة المنتزعة من الراكب والحرقوب واعتلائه عليه فبكون هناك استعارة تمايلية تركب قل من طرفها المكن لم يصرح من الألفاظ التيهازاء المنبه به إلا يكلمة (على) فان مدلوطا عو العمدة في ثلك الحرية وماعداء تابع له ملاحظ في ضمن ألفاظ منوبة وإن لم تفدر في خُمُ السَّكلام اليُّس لَ ﴿ عَلَىٰ اسْتَعَارَهُ أَصَلًا بِلَ هِي عَلَى مَا لَمَا قِبلِ الاسْتَعَارَةُ يَا إِنَّا صَرَحَ بَلك الْأَلفاظ كُلها. النَّالتُ أَن يُشيه الهدى بالمركوب على طريق الاستمارة بالكناية وتجعل تلة (على) تربَّنة لها على عكس الوجه الأول. وهذا الخلاف بين الشبخين في هذه المسألة ما سارت به الركبان وعقدت له الجالس ومستفت فيه الرسائل ، وأول ماوقع ينهما فيمحلس تيمور ـ وكان الحكم فعهان الخوارزي للمترلى خكر والظاهر أدلامر مادالسيد السند والملاد إلى اليوم فريقان فيذلك ولا زالون عنلفين فيه إلا أن الا كثر معالسمد وأجابوا عرشية السيد أن التراع ثي. مزأمور متعددة بكون علىوجوه شتيجه بكون مزجموع للثالا مورقالوحدة الاعتبارية وقد يكون مأمر بالقباس الرآخر فالاضافات وقد يكون بعضه مرأمر ويعضه مزآخر وعلىالا ولين لايقتض تركيه بل تعدد مأخفه فيجوز حبتندأن يكرن الهدلول الحرق لمكونه أمرأ إضافيا كالاستعلاء طالة منتزعة من أمور متحددة طبويانها فيالمرف تكون تبعية والكون فإمن الطرفين طالة إضافية منتزعة سأمور متعددة تمثيلية بواهل اختيار القوم أراتعريف الغثيلية لفظ الانتزاع دون الغركيب يرشد المنصف إلى عدم اشتراط للتركيب في طرف ولمالا لكان الإطابر لفظ التركيب،وقد أشبعًا القول في ذلك وذكرنا ماله وماعله في كتابتك لا يحوبة العراقية عن الإسلة الإيرانية وفيعنا القدر عنا كفاية . وفي تنكير (هدى)إشارة فلي عظمته فلا يعرف حقيقته ومقداره إلا اللهليف الحبير وإعا ذكر الرب معان الهدى لابكرن إلامته سبحانه تأكدأ للالك اسناده اليه جل سأنهبوفيه حناسية واحتمة إذ حيثنان ربهم ناسب أن يهيء لحم أسياب السعادتين ويمن عليم بمسلمة الدارين والد تدكون

أماصفه عدواته أيالا موجدي كبأي مدي وحذف الصفة المهيزلمني حائز وقبل يحتمل أسيكون النومز للاقراد ای علی هدی و احد أن لاهدی (لا صبی ما أنزل اتبه صبی انه تعالی علیه و سلم استخه ماقیله . و (من) لابتدا. الغابة أو التمميل على حذف مهناف أي من هدي رجم ومعني كون ذلك منه سبحاته أنه هو الموفق فيو والمفيض فليبهض محار لطفه وكرمه والزانوسطت هدك أسباب لأدية ووسائط صوراة مهرأن فالدالوسائط الله فرنهم من ألبين فيكيلج صمح العيان لذي عيدين ، وقد فوأ الن هرمن بالمهم - بضم الحاء وكذلك سائر حاآت هم المذكر والمؤتث على الأصل من غبر أن يراعي فيها سبق كسر أو باء وأدغم النون في الراء بلا غنة الحهور وعُميه المدلي تودهب كالبر من أهل الادار إلى الإدغام مع الغنة ورووه محنفام والن كاير وأبي همرو وابن عامر الوعاصم وأي حصر ويعقوبهم وأغلي النون أبو عمرن عن قالون ، وأبّو حاتم عن يعقّوب إ وهناه الاوجه جارية أبضاً فالنوزوالنوسية؛ لافته(١)لامأو وَالْوَلَيْكُ ثُمُّ أَنْفَلُهُونَ ۾ ﴾ الفلاح الفوز والظمر بادراك تبعية وأصله الفنز والمطهرويشاركه فيامض ألشق مشاركه في الفاء والدين محواد فأروطني وهفال وفي لكرائر المراللاشارة إشاروالي أن هؤالاه المتصفين بملك الصفات يستحقون فالك الاستقلال بآلذكي فياقدي والاستبداد بالفلاح والاختصاص كارمهما ولولاء لرعاغهم اختصاصهم بالجمرع فيوع أمحقل كل والحدسهما بالإسراد فسيءداهم وإعا دخل العاطف بن الحمين الخرنيما واقمتين بيريال الانصال ألاتصال لاجما وإن نناجها عندلفان مفهوما ووجوداً على الهدي في الدياد الفلاح في الأخرة وإنات كل مهما مقصودي المساء ولهذا فاريخ لها تعالى إ أواتاك كالإنصام لو هرأهناني أواتاك هم العاقلون) فالناصة فيه حلو كنده الا أولى د لامني النصبة إلامالاتمام المالفة والنفية ملا محال للعطف سنيما واها تحتمز أن سكون فصلا أو عدلا فنعرن (الفعامون) عمر أعن أولنك لوميد أمو انفلهم زيخبره والجنة خبرل أفولنك) وعندالجنة لاتحلو عن إفاده الحصر كما لاعنوا أو قد ذكر غير واحد أن اللاء في المناحون. حرف تعريف الدعوان الثراد النبات عيرالفلا وفهو حدث تأخذت علم الإحمة أو ألحق واصفة الشبهة فهي بعا فعهد الخارجي للملالة على أن الشفين هم أندين بعث أجم مفتحرن في العقور وضعير الفصل إما للقصر بدأو تجرد الكداناسة والا استبعاد فيجرينن القصر قها أو تعبيرة لي إفراداً أيضا أو المجلس فتصبر إلى ما يعرفه كل أحد من هما المفهوم قان أرابد الفصر فان الدصل لنأكم أننسة والبأكم الإحتصاص أبضا وإن أرابه الاتحاد فان لجرد الأكبه النسبة. وتشوك المعتزلة والحوارج مهذه الآءة للحواد تارك الواجرت في الوفات لأن قصر حس العلام على الموصوفين يقتضي انتقاء العلاج عآرة زك الصلاة والزلاة فبكرك فلفاق للدناب ومغا أوهريس ببعدالمبأدوت للإيصلع للاستدلالكان الفلاغ دروالدحو ليأر لازانتفاه فإلياله لاح فإيقنت السبق والسبق لايقتضى انتفاء مطلقا ولاحاجة إلرحمل المنفين على الجندين الشرك ليدخل العاصي فيهم لان الاشارة لبست البهم ففط فلا يحسى فعما ككون الصفة عادحة كي آلايمون وههابا مردقيق وهو أبه سيحانه والعالل حكى في معتبع كنابه الكاريم مدح العند البارية بسبب إحماله آليه وترق فيه تُم مدح الباري هذا عده بسبب هدايت له وترقي فيه على أسابوت واحدفسيخانه من آكه ماجدكم أسدى جملا , وأعطى جزيلا ، وشاهر فليلا ، أنه العشل بلا عد . وثه الحد يلا حد . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كُفُرُ وَالْمَوْ أَرْغَلِهُمْ أَنْذَرْ تُهْمَامُ لَوْ نَشْرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ كاكلام مستأهب رشعيز به حال الكفرة

⁽١) نوله إن لافتكذا بغطه والاول لافتا لا هر طامر أه مسجعه

آنفواد المردد العناد سيق إثر بيان بديع أحوال أصدادم المتصدون بنعوت الكال الفائرين مطالحه في الحمال والما آل و في يعطف على سابقه عطف القصة على الفصة الان المقصود من ذلك بيان انساف الكال والما لكال في الحدال في الحدال المتحدود من ذلك بيان انساف الكال بيان المساف الكال في الحدال في الحدال في الحدال الكال والمدال بحيث الابحدي فهم الانفار والقول إنهما صوفان البان حال الكال وأبه هذي لقوم وليس هذي لآخرين الإعدى نقما الان عدم كون هذي لهم مفهوم تبعا الامتصود أصالة على أذا الانفاع بالمعقوم أما المقتل وأنه هذي لقوم كان في المستخلف في المتحدد الما المتحدد الما المتحدد الما المستخلف المناف المستخلف المناف المستخلف المناف الكان عدم المناف المنا

والنعم تستمغر الابصاررؤيته أأوالذنب للطرف لاللنجوف الصغر

والدهلف في قوله تمثل (إن آلامراً لنمونيم وإن الفيطر أنني حجم الاتحاد أطامع إذا لجلة الاولى سوقة البيان تراك الاخيار والثانية لماكر بودا الاخرار مع دافيها من الفرصيم والتقابل وقد عند التضادر شهجامها بقاضي العطف الان الوهم ينزل المتضادين دفرته المتصابعين فيجتهد في المجم ينهما في الفيض حتي قالوا إن الصند أثرك عظورا بالبال مع الصدريا الاجوبة لان السائل لكونه متردون بالماكرة متردون الماكرة متردون الماكرة متردون الماكرة والمترون على كفرهم أو للجنوب كا في قوله تعالى وكن الذي ينعق بما الإسعام) وكفول التعالى عدرون على كفرهم أو للجنس كما في قوله تعالى وكن الذي ينعق بما الإسمام) وكفول التعالى :

ويسمى [ذا أبني تبهدم صالحي - وليس الذي يبني كمرز_ شأمه الهدم

قهو حينة عام خصه العقل بعير المصرين والاخبار عادكر قرية عليه أرافحصص عود ضمير خاص عليه من الحبر إدا عاد ضمير خاص عليه من الحبر إلحاج نقسه وقد ذكر الاصوليون ثلاثة أقوال في إدا عاد ضمير خاص على العام فقيل بحصص وقبل الاوقيل بالوقيل بالوقيل بالمنصوب النسبين الانفقر و) فأن الصحير في يعولنهن للرحيات فقط رماذكره بعض الجد المصرين أن الفصورة الحبر أورد عليه إن تعين المخبرعت عمهوم الحبر ينافي ما تقرر من أزا فقيرعت الإمان وأم لمه فأخوذت الخاطب قبل ورود الخبر فلوتوف تعين المخبرعت علي الحبر أمالدور . والكفر بالصم مقابل الإمان وأم لمه فأخوذت الكفر - بالفتح مصدر بعني السريفال كفر يكفر من باب قتل بالمنافق من المبحر من قالها هرأ ، غير هيه () وإن لم ينه عليه في المادوس وشاع استماله في سبب اختلافهم في تعريف الإيان الذي وتم المافية في تعريف الإيان الذي عرب ما المنافقة الشافعة الشافعة الشافعة الشافعة المنافعة الكورة المنافعة الم

 ⁽⁴⁾ وهو الاول دواية درواية امنت (ج) مثل ذلك لا برناطيت في حاشية الفاسوسير فيدان الدن فال الجوهري:
 (4) من باب ضرب هو الكفر نميني الدنر و هو صميع بالعاتي وهو غير الكفر الذي هو عند الإبحال فائد من باب نصر أطود
 (5) من باب ضرب الد مصبحه

رحمهالمة تسل أعاركار ماطرعي الرسول فيؤخيه به تما اشتهر حتى عرفه الحراص والعوامغلا يكسرجاحه المجمع عليه على الاطلاق إلى من يجعد محماً عليه في نصرو هو من الاموار الظاهرة التي يشتر ك في معرفها سائر النامو فالصلاة وتحريم أخر ومن جحد بجمعاً عليه لايعرفه إلا الحواص المتحقلق بنت الابن المدس،مع بلت العطب اليس بكافروس جحديممة عليمظاهرأ لانصرفيه فني المكرئة نبره حلاف وأماساهاتنا الحنفية وطيالة تعالى مخسباهم يشتر طوافي الاكفار سوى القعع بقوت دنك ألامر الذي تعلق به الامكار لابلرغ العم به حدالعنر ورد وهذا أمرعظهم وكأنه لذلاتال ابراطيام بجب منه على وإداعل المسكر شوته قطعا لان ساط التكفير التكذيب أو الاستعقاف ولارد على أحدُ الانكارُ في النعريفُ أنَّ أهلُ النهرعُ مكوا على بعضَرَ الاضالُ والاقواليامُ اكْفَرُ ولبست إنكارا من فاعلهاظاهرا لانهم صرحوا بأنهائيست كنفراً وإنما عن دالة عك فأقبهالدان مقام مدلوله حماية لحريم الدينوصيانة لشريعة عد الرسليز علي وليست بعض الميات الي تقاضها النَّهوة النَّف أنه كذلك فلا(١) يعلل الطرديعير الكفر من الفسق فليس شعار الكفار مثلاليس في الحقيقة كفرأ فاقله مولانا الامام الراذي وغيراء إلاانهم كغروا بهلكونه علامة ظاهرة علىأمر باطن وهو التخذيب لان الطاهر أزمز يصدق الرسول صلياف تعال عابه وسلم لإبأق بم معبت أقيمه دل على عدم التصديق مغذا إذا لم ففير وبنة على ما يافي تلك الدلالة و فذا قال بمض الحققين إلى أبس شدار الكفرة مخربة بهم وهزلا ليس بكفر ، وقال مولانا السواب وليس بعيد إذا قامت الغربة وأنا أقول إذا قامت الغربة على غرض آخر عيرالسخرية والهزل لاكفر به أيضا كا يظنه بمض مزادي العلم اليوموليس منه في قبيل ولادبير ولافي العيرو لالتغير تم الانتكار هنا بمني الجحود ولايوه أن مرتشكك أو فأن عاليًا عن التصديق والتكذيب ليس بصدق ولا جاحد وأنه قول بالمزلة بين الماتلين وهو باطل عند أهل السنة لانه بجوء أن يكون كمر الشاك والحالل لان تركمهما الاقرار مع السعة والاعجمال بِالكَايَة دَلَيل فإظالهُ السالسكونَ عَلَى النَّكَذُيبُ فَيْ أَنَّ النامط بَكَامة السَّادَةُ دَلِيلَ على التَّمسيقِ وقيل هُو هيئامن أنكرت تثني جهلته فلا ودود أبضاء وميه أن الإنكار علني الجهل بقابل المعرقة فيلزم أن يكون العارف النبر المصدق كأحار البود واسطة فتأدنور باق محاله . وعرف في المواقف الدَّفر بأنه عدم تصديق الرسول صغالة تعالى علمه وسلم فيبدنش ماعلم بجنه به بالضرورة والعله أيضا ايغوال باقامة ابعش الانخعال والاقوال لمقام عدم التصديق والمغرض على أخذ الضرورة بأن ماليت بالاحماع قد إغرج من الضروريات وكمفأ بواله عائشة رضي الله قعال عنها قبقت بالقران وأدثته القفظية نحيرموجية فلط فتخرج عن الضرود بالتأبيضات وأجيب أن خروج ماتبت بالاجماع عي الضرور بأت عنوع والدلالة اللفظية الخيداللم بالصابهام القرائن وهي مرجودة في برانة عائمة رهي أنه تدال عنها ولقند عد أسحابًا رضي انه تعالى عنهم في باب الاكتفار أشجاء كثيرة لاأواها توجب كغاراً والاخراج عن الملة أمر لايشبهه تتى فينس الانتاد في منا اثبات مهما أملن، وقول ابنالهام الرفق إلناس وليآبكار الآفكار في هذا تبعث بالمقصى منه العجب ولاأرغب في طول بلاطول وفضول يلافضل واستدل المغزلة بهذه الآية وتحرها على حدوث كلامه بسعانه وتعال لاستدعه مسشق الاخبار بمثل هدأ الماضي سابقة المخبر عنه أعني النسبة بالزمال وقل مسهوق بالرمان حادث،وأجرب بأناسبق الخبر عنه يقتضي تعلق ذلامه الاترل بالخبر عانه فالغزام سممق الخبرعاء على التعلق وحدوته وهو لايستلزم حدوث الكلام فإنى علمه تعانى بوقوع الاشباء هازله تعلقا حادثا مع عدم حدوثه أويفال إن ذائه تعالى وصفاته

⁽١)ولا بحاج الى أنزاين) مجرز جعل الشارع بعض المهات علامة الكاديب فيحكم لحضر مرتقيه الدعت

لمألم تسكل زوانية يستوى النها جميع آلأرصة المتوارجميع الأملنة فالالواع كل منها حاضر عنده في مرانته والختلاف التصيرات بالنظر إلى الخاطب الرماني رعايه للحكمة فربات التفهير وقبل فيردلك ما يطوف ذكراه وقد ذكرنا في الذائدة الزامة مايضدك ذكره هنائذكر ووسوائه المرمصدر تمعني الاستواء وهو لايلي ولا بحمع وفد استغنوا عن ثابيَّة بثلثيَّة (س) إلا شدودًا وكأنه في الأصلُّ مصدر لاقاله الرعني ورفع على أنه خمران ومابعده مرتفع بدعلىالهاعلية فأندقيل إيثالدين فغروا مستو علمهالذارك وعدمه بأو خبر مبتدأ محذرف تغديره الإمران، والأثم بين الأمرين بقوله سبحانه (أأنذن بهام لم تنذرهم) أوسمر عاسده أي إنذارك وعدمه سان وهو المشهور على ألسنة الطلبة في مئة . وأورد عليه أمور . الأول أن "تمعز لاسانه إلـه . الناق أنه مبطل لصدارة الاستفهام أنالك أزافهوة وزأمها موضوعان لاحد الامرين وكلما يدلعلي الاستواء لايسند إلا إلى متعدد فلذا بقال أسمتوي وحوده وعدمه ولايقال أو عدمه . الرامع أنه على تقدير كونه خبراً بلزم أن لأبصم تفديته لانباس المنتدأ بالداعل وبحال أما عزالا ول فأنه مزحنس أحكام المهجره فيه حاب الظفظ إلى جانب المغني، والعرب تميز في واضع من كلامهم مع المعاني مبلا بينا ومن ذلك مالا أكل السمك وتشرب اللبيء أي لا يكل مناك أكل السماك وشرب أللين ولو أجري على فأنعود لزم عطف الاسم المنصوب على العمل بل اللغرو على حسلة لامحار لهار ودعوى تسيطاوي بالبيضالة نعالى غرة أحواله باأنه المأميزي اللفظ فيجزء معناه وهو الحدث تحوزة فلذا صح الإحبارات فإنجوز الإحبار عما يراديه بجرد لعظه كضرب ماضعفنوح البارعيل مافيها لاتناق فيها إدا لان أقعادلان أو أحدهما بعد همرة اتتسو يفسحله اسمية بالفي فوقه تطالي (صواء عليكم أدعوتموهم أم أنم صامتون) ويدخل في البل مع المفي مع أنه لآبلوم عليه ألحروج عن الحقيقة أوقد نقل أن جني عن أن على(١) أنه قال:الجلة للمركبة من المبتدأ والحَبرتقع موقع/الفعل المنصوب بأن إنا انتصب والصرف القول به والركَّى فيه إنَّ مذهب المصادر كقوله العالى: (هو لسكمٌ مَا صَفَّت أَيَالسكم من شرط، فيارر قناكم فأتم فيه سواه) و كفوله سنحانه وتعالى: (أعنده علم العيب نُهو يرى) الاترى أن الغاء جواب الاستعهام وهيُّ تُصرف ألفيل بعدها إلى الانتصاب بأن مضهرةً والفعل المتصوبُ مصدر لاعمالة حتى ذاته قال أعمده على الغيب فرق بتدو مل بينكم تركه فاستول وأما عن الثاقى والثالث مأن الحمزة و وأم) السلخا عن معنى الاستفهام عن أحد الإمرين ولما فانا مستويين في علم المستقهم حملا مستويين في تعلق الحمكم بكايهما،ولهذا قبل تحوز بهما عن معنى الواو العاطفة الدالة على اجتماع متعاطبها فرنسية ما من غير ملاحظة تعدّم أو تأخر يُتمان مثل هذا المنى وإن قان مراداً إلا أنه لإبلاحظ فَ عنوان الموضوع بعد السبك كما لابلاحظ سمى العاطفُ فلا يشال في الترحمة هذا إلا الانفال وعدمه سوا. من غير افغر إلىالتساوي حتى بفاك إذا فانتقدير المبتدأ المساويات يلعو حمل سواء عليه فيدفع بمايدهم وقد فالبالامام الاقسراي إن أنفر تهوالخ انتقل عن أن يكون المقصود الحدهماليل أزيكون المرادفلهما وأهذا معني الاستواء الموجود فيه وآما الحكرالاستواء فيعدم التعم فليجمعل إلامن قوله (سواء عليهم الفنرتهم أم لم تنفرهم) و ذكر أنه غلفر مثله عزالي على العارسي، وقلام المولّ الفناري بحوام حول هذا الحري وذعب بعض المحفقين إل أنهما في الاصل الاستفهام عن أحدالامرابي وهما مستويان في علم المستفهم, وقد ذهب ذلك الاستواء هذا إذ سلخ عنهما الاستفهام وبقي الاستواء في العلم وهو معني قوال من قال الهمزة و(أم)بحردان لمعني الاستوا. فيطون ألحاصل صيا عن فيه المتساويان في علمك مستويان في عدم

^(۽) ان ۾ إعراب اخالية اهائية

الجدري ومداعين بالوم تبكاف مستعني عنه تبدلا كرباء ومانه مالاكر الدملي ميز أبزاكاه معناهم الإستواء والاستعهام ما مهم وذاعل معني الاستغهام وصارا نحراد الاستوا بولسكم والخبك بالاستوامتهن واسميحاصل التأكيد فأله فنل سوال لاندار وعدمه سواد وهو بعيد عن بالحة التحقيق لالا يعني ويوهم فوقب متنعرب أن هناك بجل المرسلا استعمل فيه الكل في جراته مو التحليق إنه إما استعاراه أو مَسته مل فيالارم معمد أم انشهن أبالايم والديث بمصواء بأوأن وزهناكاهم فالنسوبة سيخليف للنيازهمن لحزاته غهمروفي شرح الكاما للقمير اليجالوان إداد فالدعلت فعدها أأف الاستمهم أرميد (أم) لسواء على أفسيرأ فاهدت وادعمام العدفة لأمد العبن عنيا تخفل عطف بالوالو لانحل عنو سواء عمدين زيد وعمونو فادا كدن بعدها فعلان بغير استفهام عطف أحودهم أعيل الأخراب بأوار كفواك سواء على تحب أومستهون كالإبعدها مصدران مثل موادعتي تجامك وأموارك ففك العطاب بالوالو وبأواء وإنها دحات في العدي بدير استفهام لذافي ذلك من معلي الخار الفياشعادير المحافل إن قبل أو فعمت فهما على موال. والطاهر من فقا بران العام الات العرب الموادم وفريخك في شحم من ولك شدوداً فقولة ابن مجيعين من طريق الرعفر الى مسواء عيهماً طريهم أوفي تسره ـ شاذهُ رواية الفط الاستعالاي يفهمه يجزم ابن لهشام فاعهد هذا المقام المنسطفة الجه أقوام بلد ألوام الوأمان وأماحي الرائي فبأت التجاز فدصرحوا تخصيص ننك بالحبر الذملي دون الصفة بحوا رياد قام الايفاء لالتهاس المباهأ بألهاعل حبقد لايا لم يمتع في صرايع الصفة فعدم امنا عَم هما أولى على مانيش وإنما عدل سلحاه عن المصدر الم يأم به على الإصل لوجهين القطي وهو حسن يخول الهارة والبكابها في الإصل الاستفهام وهو بالفعل أرنى ا ومعتوى وهو ليها وانتجدد نفرأ الطاهر الصيعة وابه إشارة إلى أنه صليانه العالى عليه وسلمأ حدث لالماه أوجده لأدبي الامامة والمرائز سالة وإلفائر ومنوا السبق الفاقاء وابرك القضاء لالتقصير منه وحاشاءاهو ونين أفاد تيأس فيه تسلية لدهمني أن تدلل عليه وطل وعلى هنا باعتبار أصل معناد كان الاستوا، بددي على كقوله تعالى ؛ والمستوى على العرش وفيل بعني عادماني المغيرسفي العرد الفطر فيقرو على ذاك أكثر المفسرين والقوال بالنهاها للإطهراد كدعاء عليه تبس شيكان زاجوا الإتستعمل مع الي مطاغا فية أنه مواذني دائمة جواءع لي أزارت أم أثرار -(والابذار)انخر بُعُ مَمَلَنا أو الإبْلاغوا كالمِياسِيّة مَرْقَى تُعَرِيبُ عَدَابُ لِمُتَعَلَقُ وَيَعْمَى لَيَا ﴿ إِنْ الْمَرْدِيرُ عِنْهَا مُوسِنَا } ﴿ فَفَلَ الْمُرْبِكُمْ صَاعِفُهُ ﴾ فللمنول النابي هذا محذوف أي المغذاب فاهرآ ومعشمراً واستحسن أن لايقدر ليعد، وفي النحر ؛ ولانداز الاعلام مع التحريف في مدة لسم لتعفظ مرانخوف فان از تسع فيو إشعار وإحبار لاإنفار وفر يذكر استعامه الشارة لانها نفهما بطريق:لانه النصرلان الالمذار أوقع في الفأب والمددناتير! فادا لمبتفع فانت الهشار فبعدمالية م أولى. وقيل لاعمل للبشارة هنالآن!! كافرايس أهلأ لها. وقوله عز من قائل ﴿ لا يُومُونَ مُ يُعْمَسُ أَرْ تَكُونُ مُفْسِرَةً لاجِئْلُ مَاتِبُهَا عَلَقِهِ الاستو توالسَّطَفُر وَعَدْمِ نعم الابراز في الماضي بحسب!!فاعر مُحكوت فيه عن الإستمراء (ولايؤمنون) دال عليه ومبين لمقلاساجة إلى الله أن هذا بالظم إلى مفهوم اللفظ مع تعلم النظر عن أنه إخبار عن العمر أن وهي حياته لاعز لمامن الاعراب يؤجو شأن المحل المفسرة بالوعد التبلوجين فحامحل لانها حطف بيان عنده وإعتميل أرقالون كالاهو كماتله فرلها ومناسب خالجة مبرعامها وأشررتهم للمراهدا كويد أنوك عطوقا تنفد مابيئة طورا كأدهذا اللوع ههناوأت

 ⁽۱) فقد اشترط النجاء به الوترع بدرجمة احية طرفة المعرفان جامدان وعاطيًا عشوف أشأ الهامة
 (بالاج) - ج أ تفاجر برح العلق)

تبكون بدلا بإما هال نشتهال المعتم في ما مرعلي عدم الإيمان أو بدل فل لامه عبيه خسب الماك أوجراً بعد خبرأ وخبر مشمأ عدوف أيرهم لأبؤ تسون أوخبر إن وألجنة قبلها اعتراض بوفي المسهل بالاعتراضية هي المفينة تقوية وهي هنا فالعلة للحكم لدلالتها على قسوة فقريهم وعدم تأثرها بالاغاار وهو مفتض لعبدم الإعانابوجيت ألنا لمرصوع دال على عدم الإيمان في الماهني وأنح أبول على أستمراراً، في المستقبل أندفع نوهم عدم العائدة في الإحبار وجعل الجلة عنائية جبدي وأبعد حنه ماروي أنيا لوقف على أمارتيذ ويوالابتدار بهمالأ يؤمنون عليَّاته مبتدأ وخبر بل سِنم أن لا يدعن إليه وقرأ الحجدري إسواد وينخبِ الحمود على لمه الحجاز فيحوراً ه أحَلَص الواد ويجوز أنه جَمَّا الهمزة مين بين أي بين الهمزة والواد (١) وعن الحَذِّل أنَّه قرأ سوء علهم بضم الدبن مع واو بعدها فهو عدول عزمعي المساواة إلىاتسب والعسع وعليه لاتعلق إعرابياً له يتابعده كافي أبحر وقرأ الكَوفيونوان؛ كوان، وهرَانة بَيْءُم. أنَّذَتِه بِتَعَيْقَالَهُ رَبِّرٍ وهر الْأَصَلُ، وأهْلِ الحاز لايرون الخريبيدا طابا للتخفيف فقرأ الحرمان وأبر عمرو وهذام شِعقِتي الأولى وتسهيل الثانية إلا أن أبا عمرو وقالون وإرباعيل نجعفرعن نافع وهشام يدخلون بينهما أنفأ وابركثير لايدخل أوروى تحقيقههاعن هشام العرادخال ألعه بإنهما وهي قراءة ألن عباس والن أبل إسحاق , وروى عن ورش قان التير وكمفالون إبدال الهُمزة الثانية ألعا فيتغيباً كنان علىفير حدهما عند البصر بيزعردهم الوعمتري أزذلك لحن وخروج عن كلام العربيس وجهين فرأحدهما كم الجم بينسا كنبن علىغير حدمة الثاني تهأن طريق تخفيف الحسزة المتكوية المفتُوح ماقِلهما عو بالتسكيل بين فين لا أأفلب ألفا لأنه طريق الحمَوْة السَّاكنة رما قالوه مفعب البصريين . والمقوقيون أجازوا الخم على غير الحد الذي أجازه المصريون، وهذه الغراءة من بسيل الأداء. ورواية المصريين عن ورش و أهل بنداد يروون النسهيل بوزين يما هر القياس للا يكون العامن فها طعة فيها هو من السيع للتواتر إلاأن المعتزل أساء الادب فياتحبير يوقد احتج بهذه الآبة وإمنالها مرقال بوقوع النكأب بالمستع ألذاتهما. على أن يراد بالموصول ناس بأعياتهم ، وحاصلُ الاستدلال أنه سبحانه وتعالى أغمِر بأنهُم لاَيوسُونُ وأمرهم بالابحان وهومنتع إذ لي ذان فكماً لما لزم من فرض وقوعه مجال لكنه لارم إد لو آمنوا انفلب خبره كذبا وشمل إيمانهم الآيمان أمهم لايؤمنون لكونه عاجاء به صل إلله تعلى عليه وسلم وإعامهم بأسه لايؤمنون فرع أتصافهم بعدم الايمان فيلرم أتصافهم بالايمان وعدم الايمان ويحتمع الضدال،وكلا الأمريرين أغلاب خيره تعالى فذبا وأجباع العندين عالى مايستنزم المحال محارم أجبب إسرأيآ إينهم ليس من المتنزع بم لانه أمريكن فينفسه وبالحبارة سبحانه وانعالى بعدم الابمان لاخرج من الامكان وعايته أبه يصير ممتما بالعبر واستلزام وقرعه الكندب أو اجتماع العندين بالنظر إن ذلك لأن إخباره انصالى بوقوع النبي. أو عدم وفوعه لاينيل القدرة عليه ولايخرجه من الإمكان الدانى لامتناع الإنقلاب وإنما ينني عدم وموعه أو وقوعه فيصير متسأ والعير واللازم للمكل أن لابلزم من فرص وعوعة أنظراً إلى دائه محان أوأماً بالنظر إلى امتناعه بالفير ففيد وسنازم المعتم بالغات كاستلوام عدم المعلول الأول عدم الواجب. وفيل في ياري استحالة (يالهم بألهم الايؤمنون أبه تكليف بالتقيضين لان التصديق في الاخيار بالهم لايصدقونه في شيء يستثرم عدم تصديقهم في ذلك والنكابف بالشيء الكايف بالرازمه . وقو بل بالمنع لاسبها اللوازم العدمية ﴿ وقبل لان قصديقهم فرأن لابصدقوه بمنظره أن لايصدقوه وما يستلزم وجرده تعلمه محالى ورديأته يجوز أن يكون ذلك الاستلوام

⁽١) ولامها على عذا واو لاياه وفي المشهور ممزنها سقلية عن ياه فهو عن باب طورت اه مه

لامتناعه بالغير ينافيها تحرفيه ، وقبل لأن إذعان الشخص بخلاف ماجعه في نفسه محال.واعترض بأنه بحوز أن الإعلقاقة تمالى العلم بتصديقه فيصدقه فيأنالا يصدقه فعم إنه خلاف العادة الكنه لبس من المستع الغات كاذا قبل ، ولايخلو الغام مند عرشي. وأي شيء ، والبحث شويل واسفيفاؤه هنا كالتكابف ممالا يطانو سيأتيك إن شاً. لمنة تمالى على أنم وجه . تُمهاكدة الاخار بعد العلم بأنه لايشير استخراج سر ماسبق به العلم الناح للمعلوم من الطوع والآباء في المكافية (ائلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) فان أف تعالى لو أدخل أعداء كلا دار ه التي سبق العلم بأنها داره لسكانَ شان المعلب منهم ماوسف الله تعالى بقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّا أَهَا كُمَّاهم جعاب من قِيةَ لَقَالُوا رَبًّا لُولًا أَرْسَكَ إِلَيًّا رَسُولًا مُثَبِّع بَأَبَّاتُكُ مِنْ قِبْلَأَنْ طَلُّونَهُون كُ ليستغرج مافياستعفادهم مزالطوع والإبلاء فميلامن ملاعق بينة وبحيآ مزحى عزيينة ساف آلاكرى تتنع المؤربين رونغوم به الحبية علىالأغوى إذ بعدالة كزى وتبليغ الرسالة تتعزك اللهواعى للطوع والاباء بحسب الاستعماد الأزلى فيترتب علبه اتفعل أو الترك بالمشيئة فلسابضة التابعة فلملز النابع فلعطوم النابت الآزل فيترتب عليه النفع والصر من التوام والعقاب وإنما فاست الحجة على الكافر لان مااستهمن الاتبان به جدبلوغ الدعو تبوظهور المعجر نعن الإيمان الو فان تشعا لذاته مطلقا لما وشم من أحد لك قد وقع فالم أن عدجو فوعهمة فان عراياء ناشي. مراسمداره الإزلياختيارمالسي، وإن فازاياؤ ، مخلوات تعاليمه فارغل الدتعال الجلشية التابعة لطبه التاج للدلوم والمدلوم من حيت ثبوته الازل غير مجمول فنعاق الدلم به على ماهو عليه في ثبوته الغير الجعول بما يكتسب أستعداده الإزلى ثم الارادة تعلقت بتنصيص ماسبق اللم بدمن مقتعى استعداده الازني فابرزته القدرة على طبق الارادة قال تعالى (أعطى فل شيء خلفته) فلهذا قال : (قل فقه الحجة البالغة ظو تَّـاً. لهذاكم أجمين) لَكُنه لم يشاً إذ لم يسبقُ به العلم لَـكُونه فاشفا للعلوم وما في استعداده الازلي فالمبلوم المستمد الهدابة في نفسه كشفه عماهو عليه من قبولة لها ، والمستحد الغوابة تعلق به على أهو عليمس صدم قبوله لحافظ بشأ الملاماسيق به العلم مزمقتهميات الاستعداد فل تبرز القدرة الاملاناء الله تعالى فعسم أن فته الحجة البالغة سبحانه إذا توزع لازاف تعالى(قد أعطى كل ش، خلفه)و ما يقتضيه استعداده وما تقصرت شيئاً ولهذا قال صلى الله تمالى عليه وأسلم : وفن وجد خيراً فليحمد الله، فأن الله متفضل بالايحاد لأواجب عليه ومن وجد غيرذلك فلايلومن إلانفسه لانه ماأبرزقمونه بجوده ورحمته مماأنتعث الحكمة مزالامرالذى لاخبرفيه له إلا لمكونه مقتصى استعداده فالهدف على كل حال و تعوذ به من أحو ال أعل الزيغ والصلال و إنما قال سبحانه (سراء عليم) ولم يقل عليك لان الانفار وعدمه ليساسوا. لديه صلى اقتمال طيم سلم لفطيلة الانفار الواجب عليه . على تركه ولؤنا أربد بالموصول السرمعينون على أنه تعريف عهدى كامر فان فيه معجزة لاخباره بالقبب إلىارة المهرهان لي المعكم السابق كما أن سوا. طيهم الخ عل تقدير كونه اعتراضا برهان إلى أطالتم والتنشية مسيبان عن نفس الكفر، وافتراف الماصي سيبان للاستعرار على عدم الإبمان أولاستواء الانفار وعدمه فالقطملانه سؤال عنسبب ألحكم والحتم الوسرجابع ونحوه والاثر الحاسل وينجوذ فالكثارة فبالاستيئاق من الثيء والمنع منه اعتباراً بالصل مرَّ المنع بالحَمَّ عل الكتب والآبواب وتارة في تعسيل أثر عن أثر اعتباراً بالنفش أغاصل عو الرة يستبرمه بلوغ الأشوء ومنه تنعت القرآن والنشاو ضعل ماعليه السيعة بكسرالفين

المجمعة من تخشاه إذا تحطاه يقال أبوعلي و إبسمع متعفس إلاباتي فالواقو مبدلة من الباسنده أو يغال نعزله مادنين وفعالة عندازجاح لماشتمل على شيء بالشافة ومأه أسماء الصناعات فالحباطة لاشتهالها على ماذيهاو كذلك مااسنول عل شيء فأخلافة يوعند الراغب بعي لما يفعل به الفعل فالقصافي اللعافا فال استعملت في غير مصلي الشبيه يو بعضهم فرق بين مافيه ها، التأليث وبين مالهس فيه يؤالا ول اسريا، يفعل به الشيء فالآلة تحو حزام و بعثم يو النابي لمسا يشتمل على الشيء وتجيط به (١)وحمل الظاهر بون الحترو التغشية على حقيقتهما وقوصوا الكيفية إلى عقرمز لا كيفية له سبحاته وروى عن مجاهداً نعوَّال: إذا أذَّف المدحم من الذَّف هكذا وضرا لختصر المرازا أذَف صر هكذا دوض فالبنصراء وهكذا إلىالابهام ممقال وهذاهو الخيم والطبع والرين وهو عادى غير معقول والذي ذهب أبه الحقافون أرالحتم استعيرس هرب الحاتم عليمحو الاواق لاحقاث هينة فيالظلب والسمه مانعة مزينه والحواتب كايسم نغش الخاهم تلك الغفر وفيدمي نفو ذماهو بصدوالإبصاب فيها فيكون استعارة تحسوس للمفو لامحأمو عقل وهو الاشتهال عليمنع القابل مما مرشأته آن بقبله ثم اشتق مزالحتم ختر وفيه استعارة تصريحية نبدية برأما السناوة فقد استعيرت من مناها الاصلى لحالة في أيصار فيعتضية العدم أجدًلاتها الاسمات الحاصوباذكر وفهاك استعارة تصريحية أصلية أو تبعية إذا أولَّك الفشاوة بمشتق أو جملت اسم آلة على مافيل ويجوز أن يكون في تمكلام السنعارة تمثيلية بأن يقال شهبت حال قلومهم وأسماعهم وأبصارهم مع الهيئة الحادثة وبها الهامة مير الاستنفاع يهابجال أشبار معدة للانتفاع لهافى وصالح مهمةمع المنع أمن ذلك بالخارج التخطية للمستعار المنشبه للدفة الدائرعالي الماهيه إدفيكون فإبراحه من طرق التكبيه مركبا والجامع عدم الانتعاع بماأعدله بسبب بمروض العربك فيه كالمانع الاصلى وحو أمر عقل منتزع من تلك العدة ﴿﴿) ثم إن إسنادَ الحانم البه عر وجل باعتبار ألحاق والدم والثدنج الذي تشير البه الآية بأعباركون ذلك مسمأ عماكسيه الكفار من النماصي فل إمل عليه قولة تعالى ﴿ وَ فِرْطِعِلْكَ عَلَيْهِ الْجَمْرِهِ ﴾ وإلا أشكل الشنيع والنام على ماليس فعلهم كفا قاله مفسر وأهل السنة عن آخرهم فها أعلى والمفترقة ما رأوا أن الآبة بلزم منهاأن بكون سبعاته مانعا عن قول الحق وحماته بالختم وهو فيبع تنتع صدوره عنه نعالي على فاعضهم النزموا اللآية تأويلات ذكر الزمحشري جملة سها حتى لذل التسطان هُوالْمُأْتَم في الحقيقة أو المكانم إلا أن الله سيحانه وتعلق الزيان هو الذي أفسره أو مكبه أسيد الختر اليهكما يسند إلى السبب نحو سبني الامير المدينة رمافة حلوب وأناأ فول إلى أهيات الممكنات معلومة لدسيعانه أزلا فهي منعبزة في أنفسها تميزاً ذانياً غير بجمول تتوفف العلم بها على ذلك الابر وإن لها استعدادات ذانية غبر بجمولة أبيتها مختلفة الافتحاآت والملم الالهي متملق بها لاشف فما على ماهي عاليه في أغسبها مراحتلاف استعداداتها النرهي من مقانيح العيب التيلا بعقها إلا هو و اختلاف مفتصيات نلك الاشتدادات دادا تعاني العلم

⁽⁴⁾ ومدلاً برغير الصادر و ادافيها ضرائي على هدائد - باكسر و انصادر - يجرء بماذان صدة و مدى دندانياً والكناء و المشابخة و بالدنج في عرد فافيم - ادافيها المسابخة و بالدنج في عدد المؤتم المسابخة و بالدنج في المداخل له في فوالك أراك نقدم و جلا و نؤخر أخرى يمو ما هذا الأخيل بقى في الدرا و حدد أول لفظ من ك ملحوط بسته و رسفك في الاوادة الوضي الدريف المرافق الآن و عيد الاول ، و عيد إنام مرح بالمتم و الدنت به لايما الاصل و السدة في تمال المرافق المرافق المرافق المنافق المرافق ال

الإلهي بها على ماهي عنيه تما يقتضه استعدارها من احتار أحد الطرفين الخير والشر تعلقت الارادة الافية جِمَا الذي اختاره العبد بمقتصى المتعداد، فيصير مراده بعد العلق الارادة الالحبة مرادأ عَه العالى واحتياره الارل بمقتضى استعماده متبرع للملم الشبوع للارادة مرآعاة ناسكه وأل اختياراً فيها لايزال تامع اللاراده الازاية المتعلقة باختياره لما اختاره أفاتعباد تعساقون إلى أن يفعلوا ما يصدر عنهم باختيارهم لا إالا الراه والجبر واليسوا بجبور بن في احتبار هم الازئي لانه لما في الرقبة على تعلق العلم السابق على تعلق الارادة والجمير اللهم اللارادة النابعة للعلم النامج المعملوم المذى هو هذا احتيارهم الازلى فيمتنع أزبكون تابعة لما هو متأخرعته بمرأتب فالمرشى بيرز مافلة تماني بفتضي الحكنة وبفيضه على الممكنات إلأ وهو مطافرها بلسان استعمادها وما حرمها سبحانه شيئاً من ذالك فؤ رشهر البه قوله ندائل : ﴿ أَعْطَى كُلُّ شَيَّءَ خَلَقَه ﴾ أي الثابت له في الازل مما يقتصه استمداده العبر المجمولين في فاستالصور الوجودية الخادلة بجمولة. وقوله تعالى:﴿ وأَهْمُهُ فَوْ وَهُ وتقواها) أي كابين لها في نفس الإمر والنكل من حيث أنه خلقه حسن لكونه بارزأ بقتضي الحكمة من صانع مطلق لاحا لرعليه وفقا قال عرشانه (أحسن فإشيء خلفه) و (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي أن حيثاً به مطاف الله ومفاض منه وإن تفاوت من جهة أخرى وافتر ق عداهافة بعضه إلى بعض فعل هذا بكون الحترب سبحاء وتعلل دلبلا علىسونا استعداده النائب فيعلمه الازلىالذير المجمول بإرهمة الحتم آلذي هو من مقتضيات الاستعدادلم بكن مراغه تعالى إلا إعده وإظهار بقينه طبق ماعله فيهم أولا حيث لأحمل ﴿ وَمَا طَلُّهُمُ اللَّهِ ﴾ أمال في إظهاره إذ من صفته سبحانه إقاصة الوجودعلي القوابل بحسب الفابليات على ماتقتصيه الحكمة ﴿ وَلَكُنَّ كَانُوا أَنْفُسُهُمْ يَظُلُونَ ﴾ حيث كانت مستعدة بذاتها لذلك فجيئة بطير أن إستاد الخنر إليه تعال باعتبار الايجاد مقيفة ومحسن اللم لهم به من سيك دلالته على موم الاستعداد وفنع ما فعاوت عليه ذرائهم فيظك تناه (فالبلدالطيب بحرجياته باهن وبه والذي حيث لايخرج إلاسكمة)وأما ماذكره المفسرون مرأن إسام الحتم إليه تعال ناعتبار الحللق قسمنم لاكلام ثنافيه . وأما إن النأم باعتبار كون ذلك مسابا عما كسبه المكامار الخ فتقول فيه: إن أرادوابالكسب ماذا توعند الإشاعرة من مقارنة الفعل القدرة العبد من غير تأثير لها فيه أصلا وإنَّا المؤثَّر هو الله تعالىٰ فهو مع عناأت شنخ الكنب وكونه (كمراب بقيمة بحسبه الطماآن ماماً حتى إذا جاءه لم بحده شبيناً }لايشني عميلا ولاير وي غليلا إذ تلخصم أن يقول أي حدى لدم العبد بشيء لا مدخل القدرة فيه إلا كدخل اليد الدلاء فها فعلله الايدى السليمة وحيثة ابتأتى ماقاته الصاحب بن عباد في عنا الميب : كف يأمر الله تعالى العبد بالإيمان وقد منهه منه وينهادعن الكفر وقد حمله عليه وكف بعبرفه عن الإبان تم يقول (أنى يصرفون) وبمثق فيهما لافك تم يقول (أنه تؤه كون)و أنشأ فيهم السقمر تم يقول (فر تكفرون) وخلق فيهم لبس الحق بالباطرائم يقول(لم تلبسون الحق بالباطل) وصدهم عن السبيل الهم لمرازام الصفون عن سبيل الله)و حال ينهم وبين الإيمان أمؤلل(وماذا عليهملو آمنوا) وذهب بهم عن الرئت أم قال (وأبي تفصون)وأصلهم عن الدين حتى أعرضوا أم قال(فالله عناك كرفعوضي)و إفرأجابوا بأذلة أن يفعل مايشاء ولايتعرض للاعتراض عليه المعترضون(لارسأل عما يفعل وهميسانون)فنا فحمزهاء ثلبة حتى أربديها باطل وروطنة صدق واسكن ليس لكرمنها حاصل لان كونه تعالى لايسأل محاية مل ليس إلا لاته حكم لايفعل ماعنه يسأل وإذا تشر لاأثر تلفدرة الحادثة في مقدر رها فإلا أثر للعلم في معلومه فوجه مطالبة

العبد بأفعاله كوجه مطالبته بأن يتبت في نصبه آلوانا و إدراكات وهذا خروج عن حد الاعتدال إلى النزام الباطن والمحالى،وفيه إيغال الشرائع المظام ورد ، اورد عراقتين عليهم الصلافوالسلام ولي أرادوابالسكسب عمل العبد استقلالا ما بريده هو وإلى لم يرده الله تعالى فيذا مذهب المعنزلة وفيه الحزوج عجادرج عليه سائف الإمام واقتحام ورطات الصلال وساوك مهامه الريال

منا ولو قسمن على النواق - المنا أميرن إلا بالفلاق

وإن أرادوا به تحصيل الصد بقدر ته الحارثة حسب استعداده الاولى التوثر فلامستقلا على باذن الفاتعالى ما تدلقت به من الافدال الإحبار به مشيته التابعة بمشيئة الله تعلل على ما أشرقا البه فعملت الارادة وحملة السلوك في هذه الجادة، وسيأني إن شاء الله تعالى بسطها وإقامه الادلة على صحتها وإماطة الاذي عن طريقها إلا أن أشاعر تنا البوم لايشعرون وأنهم ليحسون أنهم بحسنون صنعا وابلس ما فانوا يصنعون

الما في الديار أخو وجد بطارحه الحديث نجد ولا خل نجاريه

وأما ماذكر بالمعنزلة لاسباء لامتهم الزعشري بلبس أول عشواه خبطوهاوفي مهواتهن الاهواء أهبطوها والكرنز لواعن منصة الإينان بالنص إلى-ضبض تأويله ابتقاء الفتنة واسفيفة فاكنب عليهم مرانحة وطافا استرخموا من السنة المناهل العذاب ووردوا من حم البدية يوارد الدناب والشبهة الترادندن هنا حوارالحي أن أقوال العباد لوفانت عموقة بمدتمال لما نعاها على عباده والاعالهم بها ولاقامت مجة الله تعالى عليهم وهي أرهى من بن العنكوت وإنه لاوهن البوت،وقد على جرابها عا قدمناه للنسوليكن علىذكر مك على أنا نرجم فتول إن أستدوا اللازمة وكذلك يفالون إلى فاعدة التحدين والتقييم وقالوا ساقية الانسان الا بفيل غير، فبيحة في الشاهد لاحيها إذا فانت مراها على فيار مغر و ذلك غالبًا قبل ويفسيرفي الشاهد أبعنا أن يمكن الانسان عبده وزراتها تع والفواحش بمرأى ومسمع تمرماتيه على ذلك مع العدرة على ردعه ورده من الإول منها وأنتر تقوثون إن أتقدرة أثني بها يخلق للبيد الفواحش لنقسه محلوثة أنه تمالى على علم منه عز وجل أن السد بخاق بها لنف فاك فهو بتأبة إعطاسيف بالرلعاجر بالمآنه يقطعهه السيل ويسبيه الحريمودالك وبالشاهد فبيم جزمأ وفاذقالو الهائم حكمة المتأثر الله تعالى بطها فرقت بيزالناك والشاهد تحسن من الغائب فالشالخكير ولم محسن في الشاهد في قلاعلى بيل النز الوالموافقة المجنر الماس، ما المافع أن مكون للشالافعال عنوقة لله تمائي يعاقب العبد عليها للصلحة وحكمة استأثر بهاكم فرغار منه الآن حذو أأفذة بالفذه الاعلىأن في كون الحاتم في الحقيقة هو الشبطان ما لايقدم علم حتى الشبطان ألانسمعه كيف قال (فيعز تك لاغويهم أجمعين)فلا حول ولا قوة إلابائه , وليكن مما المقدار كافيا فيمقا المقاجر لشحرور القلر بعدان شاء القانعال على كل اله تغريد بأحسن مقام فووالفلوب كل عرفاب . وحواف الاصل مصدر عن به الجسم العسنوبري المودع ف التجويف الايسر مزالصدروهو مشرق اللطيقة الاسانية ويطلق الي الطيفة النورانية الربانية المالمة التيجي مهيط الانوار الاغبة الصدانية وجا يكون الانسان إنسانا وجا يستعد لاكتساب الاواحرو أجتناب الزواجر وهي خلاصة نولدت من الروح الروسان ويدير عنها الحكيم بالنفس فلناطقة والمكونيا هدف سهام النهر واللطف ومظهر الجال والجلال ومنشأ البسط والقمض ومبدأ المحو والصحو وهبعم الأخلان المرضية والاحوال الردية وقلا تستفر على حال وتستسر على سوال سميد فلباء فهي تغلبة فيأسره ومنقلبة خطاء أنه وقدره . وفي الحديث ، إن القلب كريشة بأرض هلاة تظهما الرباح، وقد قال الشاعر : فد عمى القلب فلها (٩) من تقلبه - فاحدوعلى القلب عن فأب وتحويل

وتسمية الجسم المعروف فلها إذا أمعنت النفار ليسو إلائتقلب ماتيك القطيفة المشرقة عليه لأنه العضو الرئيس اللدى هو مشأ الحرارة العريزية المندة للحسدتله ويلني بصلاحه وفساده عن صلاح ماتيك اللطيفة وفسادها لها يمهما مزاقعاق الذي لايملم حقيقته إلااقه تعالى وكائمه لهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلماء وألا وليرس في الجند وهنمة إذا صلحت صَّلم الجنيدكاه وإذا فندت فنيد الجنيدكمة الاومىالغَّفِ مَا وكثير من الناس ذهب إلا أن تلك المضعة هي محل العلم وفيل إنه فى الدماغ وفيل إنه مشترك بنهما وبي ذلك على إلبات الحواس الباطنة والكلام فها مشهول ومن راجع وحدأبه أقرك أن بين الدماغ والقلب رابطة معمونة ومراجعية سربة لاينكرهامل كاناله فلماأو ألغي الممعوه وشيده للكرمعوفة حقيفة ذلك متعززة فإهي متعفرة والاشارة إلى كنه ماجنالك على أرياب الحفائل وأمحات الدفائق شحيرة . ومن عرف نفسه فقد عرف ربه ، والمحر عن درك الادراك إدراك . واتسمع مصدر باحم حما وجاءل ويطلق على قوة مودعة فالعصب المعروش أو المبعل في الأذن الدوك بها الاصرات ويبديه تارة عن نفس الأذن وأخرى عن الفعل تحو وإجم عن السبع لمورثون) ، وألاإصار ـ جمع بصر ـ وهو في الاصل بمعنى إدراك العين وأحساسها ثم تجوز به عن الفوة المودعة في ملتقي المصبنين الجوفين الواصلتين من الدماع إلى الحدقين النيمن شأنها إدواك الالوان والاشكال يتعصيل معروف فيعله وعن العين اتي هيءهم، وشاع هذا حيرهار حضيفة في العرف لتبادره وهو المناسب للغشارة لتعلقها بالإعبان ويهاسب الحزر مايناسب العشاونسوإعا فدم سبحانه الحنم على الفلوب هنا لان الآية نفرير العدم الإعاد فياسب تقديم الطوبلانها محلى الإيمان والسمير والايصار طرَّق وآلات له . وهذا بحلاف قوله تعالى: (و ختم على حمه وقليه) فاله مسوق لعدم المبالاة بالمراعظ ولذا جائث الفاصلة (أفلا تذكرون) فكان المالسيد هناك نقديم السمع وأعاد جل شأنه الجار لتكرن أدل على تسدة الخنم فبالموضعين قان مايوضع في خوانة إذا خنسمخزانته وخنسته اردنان أفوى والنع عنه وأغهر والاستقلال لاناعادة الحار تفتعني ملاحظة سن الفال المعدي به حتى كأنه ذكر مرايز عوثنا فالوا ويمروت نزيد وعمرو ؛ مرور واحداوق مردت بزيد وبعمروة مروران والعظف وإنابان فيتوة الإعادة للكنه ليس فاهرأ متلهافي الافادة لمائيه مرالاحتيال ووحدالسمع معأنه متعدد فيالواقع ومقتملي الانتظام بالسباق واللجلق أن مجرى على تطهيها للاحتصار والنفين معالاشارة إلى تكفيع أن مدركاته نوع واحد ومعرفاتها عظفة وكثيراً مايعتبر تأيفناه مثل ذلك وقيل إن وحدة اللهط العائم على وحدة مسياه – وهو الحاسة ـ ووحدتها الدارعينانة مسركاتها فيهادى. النظر فهناك دلالة الترام ويكفي مثلمادكر في الزوم عرفا (٧) ومنه ينتبه ثوجه جع الفنوب كثرة والأبصار قلة وإن فان ذلك حو المعروف فاستعال الفقيانا فيجمومها على أنا لاسياع قشا فرع السمع ومنه قراءة ابن أوعية فيالشواذ . وعلى أمهاعهم،

⁽١) وقبل سعى قلباً لاه لب يا سعى العفر البا ذه سه

⁽به) وقبل في توجيه الافراد أن المراد سمع كل واحدوهذا وإن للدخة الافراد إلاأن هل الحميم على كل فرد فرد جائز الاواجب يما قبل في فوقه تعالى دار تخرجكم طعلا) عليوجه الدينة

قالت ولم تنصد اقبل الحنا - مهلا أند أبلغت أساعى واتفول أنه وحدة ثلا من عماللهموغ فخوله :

کارا فی بعض یعانکم نعفوا - طن زمانکم زمن خمیص

ولايه في الإصل مصدر والمصادر لانجمع فروعي ذلك البسرية ي أمالا ان اذكر مصحح لامرجع وأدف من هذا عددي تقدير مطاف مثل وحوالي عمهم وقد اتفق الفراء على الوقف على مجهم وظاهر دوليل على أنه الانساني له بالبده فهو معطف على خبراً مقدما النشارة أو على أنه عاملان فيه على النشاء فو وماعظف على خبراً مقدما النشارة أو عاملان فيه على النشاء فو وزاحتك الاية المعرفظيره في والدائل (وختر على محه وظه) والقرآن بقسر بعضه بعضا ولا أن السبح كالقراب بدرك ما يدرك ما يدرك من جمع الحهات فاسب أن يقرل معه بالحشم الذي يقع من جميمها وإن اختص وقوعه بحان إلاأنه لا ينبهن والما كان إدراك البصرلا يكون عادة إلا بالخاذاة والمفاية جميداً للما يقدره فيم المبارك والمنابقة والمفاية على المراض العباقي أنسب من غير سنجة لما تسكلون والدينان العباقي النسب المبارك والمهنمة المبارك والمنابقة على المبارك والمهنمة المبارك من المبارك المبارك المبارك المبارك على المعرف عالمبارك عن المعرف عالمبارك على المعرف على المعرف على المبارك على المعرف على المعرف على المعرف على المبارك على المبارك على المبارك المبارك المبارك المبارك على المبارك المبارك المبارك على المبارك ا

ولعل سنت تقدم أتسعم على الصرعشار كنه فلقلب فبالنصرف والجهات الست متاهدون البصر ومن هناقيل إنه أفصلت والحقاأن كلامن الحواس ضروري فيموضعه . ومن فقد حداً فقد علماً وتفضيل البعض على البعض تطويل من تميرطانل (1) وقد فوي. باهالة أبصارهم ووجه الاهالة ـ معان الصاد حرف مستحل وهوهناف لها لاقتصائها للسفل الصوت رمناسية السكدرة واعتبرت على الزار دون غيرها لمناسبة الاحالة الترقيق ، والمشهود عند أحل العربية أن ذلك لغوة الراء تنكرره على اللسان والنطقيه فأنه يرشد وينفهر ذلك إذا شده أو وتف عمليه فيكسرته بمنزلة السرامين فقوى السبب حتى أزال المانع إبرالمعل مرادهم أنه متكرر طبعا فاليدركه الوجعان إلا أه يعب الحافظة لتلاية م القرير فإنه مصرف الآول عن صعت مربعض الشاخية : أن من كود الراء ف تعكيرة الإحرام لمتعقد صلانه والمهدة علىالراوي والجهور علىأن(على أجارهم)خبر مقدم لنشاوة والتقديم مصحح لجواز الإبنداء بالكرة مع أرفيه مطابقة الخلة قبله لانه نقدما لجزءا تحكومه فها وهذا كذلك فن الآبة جملتان خبريتان فعلية دالة على النجدد واسمية دالة على الاجوت سن كأن الغشاوة جبلية فهم وكون الجلمنين دعائيتين ليس بشيء، وفي نقدم الفعلية إشارة الرأن ذلك قد وقع وفرغ منه ونسب المعطرو أنو حبو أو إسهاعيل بن حلم ﴿غَمَاوَهُ﴾ فَقَبَل هُوعُلِ تَقَدِيرِ جَعَلَ قَاصَرِحٍ بِهِ فِيقُولُهُ نَعَالَى ﴿وَخَمَّ عَلَى مِهِم غَشَاوَهُ﴾ وقبل إنه على حلف الجار ، وقال أبو حيان. يحتمل أن يكون مصدراً من معنى عم لان سناد تشي وحتر كأن قبل تغفية علىسيل التأكيد فيكون حينته قلدمه وسمهم وأحداره عنوما علها مغتانه وقيل محمل أن يكون مفعول ختموالظروف أحوال أيءتم غشاوة فالنة علىعذه الامور للايتصرف با بالرمع والازالة وف كل الايخلى ا فقرأة الرنع أولى وقرى. أحذهم الغين ورفعه ووفقع الغين وفعيه ووقرى، غشوة ـ بكم المصحمة ـ مرقوعا ويقتحها رغوعا ومصوباء وغشية بالفتح والوض وغشادة بفتح الهدة والرفع موجوزفيه المضروالنصب من الغشا

⁽١) ريماني بن برسمه عليه الرحة أنه ستزعره الهرزينج والمبغير ج-أسها أحسر تافتان: لا احكم عردون حسور المقسمين اتن بيما وأطربتهما تم قال: فاتأردت أن أحكم لا حدهما على الآخر أن الأخريفا عدين حالين في من ما الحكم ا

بالفتع والقصر ومو الرؤية نهاراً لالبلا والمدي أجه بيصرون إيصار غطة لا إبصار عبرة أو آجه لا يرون آيات الله تعالى مثلبات كفرهم ولوزالت أبصروها , وقال الرائب المشاطلة تعرض للعين وعشي عركذا عي قال تعالى: إومن يعشى عزذاز الرحمي بظلعني حيتنظاهر والتنوين للإشارة إلينوع وبالإعطية غيرها يتمار فعالناس وعتمل أزيلل فانعظم أي غشاو ألى غشاوة وصرح بعظهم بحمله على النوعية والتعظيم معا ياحمل على التكثير والدعلم معاق توله تعالى: (فقد كذبت رسل) واللا وفي (لهم) للاستحقاق كاف (لهجف الدنيا عرى) وفي المغني؛ لا م الاستحقاق هى الواقعة بين معنى وقات وهنا كفالك إلا أنه قدم الخير استحسانا لان المتدأن لمرقه وصوقة ولو أخر جاز كلواجل مسمى عنده) وبحوز فا قبل أن يكون تقديمه لتخصيص فلا بعذب عدا يهم أحد ولا يو نو رأفهم أحد - (١) وأكون اللام قدم واستعملت هنالله كم مالاوجعله لانها إناء فعرله في مقابلة (على) في الدعاء وعايقار به وفم يقل به أحد ممن يو أني به منا ولا بغال عابيه العذاب والطاهر أن الجله مسافة لبيان إصرارهم أنه شاعر هم خنست وأن الشفوة عليهم خنمت وهي معظودة على أقبلها والبست استشافة والاحالا ووغازات الكواتي أعطف على أثنابن كأهر والحوالجامع أن ماسيق بالأحافم وهذا يازما سنحفونه أوعل خبرإن وألحاء والشركة فألمسند اليه مع تناسب مفهوم المستدين وجعل فالتلافع ماينوهم وعدم استحقاقهم العذاب على كدرهم لاأه بحتم اعتسال وتغشيته ليس بوجه كا لاعلى، والمداب في الاصل الاستمرار تم اتسع ف فسمى على استمرار المهوا يتقوامنه فغالوا : عذبته أي داومت عليه الالهقال أبو حيان وعزا لخابل وإليامال كذيريأن أصاه المنع بقال عنصالغر مرادا امتنع عزالطف يومنه العذب لنامه من العطش تم توسع فأطلق على الرمولم شاقه مطلقا وإن ثم يكن مانعاور ادعاً ولهذا كأن أعم من التكال لإنه ماؤان رادعا فالعقاب ، وقبل العقاب ماعازى بعثا في الآخرة بوشما البيان عذاب الإطفال والبيائم وغبرهماه وخص السجارندي المذاب بإيصال الالمهل الحي مع الهوان فايلامالا طفال والهائم ليسيهداب عنده وقيل: إن العقاب ماشود في الإصل من التعذيب ثم استعمل في الإيلام مطلقاير أصل التعذيب على ماقيل: إكثار الضرب بعذبةالسوط ، وقال الراغب أصله من المفصيضة به أز لت عذب حياته على بنا. مرضه وقديته والتنكير فيافنوعية أيالهم في الآخر تنوعهم العذاب غير متعارف في عذاب الدنيا. وحمله على التعظيم يستدعى حل مايستقاد من الوصف على اثنا كيد و لاساحة اليم ، والعظم الكبير موقيل: فوق! تكبير لان النكبير أغاطه الصغير والعظم بقابله الحقير والحقير دوناهم غير فالصغيرو الحقير خسيسان والحقير أخسيما والعظيم والكبير شريقان والعظم أعرفهما فتوصيف العذاب بعاكرتر فيالنهر بل من توصيفه بالذكير كما ذكر والمكثير مرساع فعله إذالعاد فبارية بأن الاحس بقابل بالادرف والحسيس بالشريف فايتوهم من أن نفيض الاحس. أعم هما لايشفت اليه هناء نهم بشكل على دعوى أن الخلم فوق الكير قواء عرشان في لحد بث القدسي والمكبريا. ودا في والعظمة بزاريء حبشج مل بمحانة الكبرياء مقام الرداء والعظمة مقام الازار ومعلوما فألوداه أرفع من الازار فيجب أريكون صفةال كبرأوض مزاادنات ووغالم إن الكبرهو الكبع فيفاته وادا التكبره غيرطم لاروأها العظمة ضاردعن كونه عبت يستطمه غيره فالصفةالاولى علىهذا ذانية وأشرف بزالتانية ومكزأن بجاب علىبعد بأنساذكروه عامي بما إذا استعمل الكبر والعظم في غيره لعالى أوفها إذا خلا الكلام عن فرينة تختفي العكس وأو بقال: إنه سبحانه جعل العظمة وهي أشرف من المذير بار إزاراً لقاء المارفين بهجل تأنه جنا العنو ازبالنظر إلى العارفين

⁽١) فاقد بها د الدين العاقبي الدينة

يعنو ان الكبرياء فلقلة أو ثلث ذات إزاراً ولكائرة هؤلاء فانتدرداماً وجعان الكبير العظيم وذكر الراغب إن أصل عظمالرجل كبر عظمه محاستير لمكل كبروأجري بجراءعسوسا ذنأومعقو لامعني كان أوعينا والعظم إذا استعمل في الاعيان فأصله أن يقال في الاجزاء التصادر الكبر يقال في المنصلة ، وقديقا لغيا أيضا عظيروه بمعني كبير كجيش عظيم ووعظم العذاب بالنسبة إلىعذاب وخيتخله دنوار وببغا التخلل يصعرأن بنغاضل المذابان كسوادين أحدهما أشبُّع من الأخر وقد تغلل الاخر ماليس بسواد ، وقد ذهب المسلمون إلىأنه يحسن منافة تعالى تعذيب الكفار ،وهذه الآية وأمثالها شواهد صدق على ذلك . وقال بمضهم: لايحسن وذكر وادلائل عقلية مينية على الحسن والقيم العقلين ففالوا: التعذيب منرو حال عن المنفعة لأنه سبحاته منزه عن أن يتفع بشيء والعبد يتطررنه ولو ملمانتناه فالدتمال لخار أزيوصل البهاليةم مزغير عذاب واتضرر الحالى عزالتهم نبيج دبهة، وأجنا أن الكافر لايظهر منه إلاالمصيان فتكليفه مني حصل ترقب طيه المذاب وما فان ستعقبا للضرر من غير فغم نبيح يفاما أن يفال لانكليف أوتمكليف ولاعذاب وأبعنا هو الخالق لداعية المعمية فيقبح أن يعاقب عليها. وقالوا أبعثاً: هب أما سلمنا العقاب فن أبن القولية للدوام كوأضي الناس قلياً إذا أخذه زيالغ في الإساخة لإمار عذبه وبالغ فيه وواظب عليه. لامه قل أحد وقبل/له إما أن نقتله وترجحه وإما أن تعفو عنه فأذا فيع هذا مزرإنسان يلثذ بالانتقام بالغنى عن الكل كيف بليق به هذا الدوام؟!وأيضاً من تاب من الكفر ولو بمد حين تاب انه تعالى عليمه أفترى أن هذا السكرم العظيم يذهب فبالآخرة أو فسلب عقول أولئك المعذبين فلا يتوبون أو بحسن أن يقول في الفقا : ﴿ أَدْعَوْقُ أَسْجُبُ لَكُمْ ﴾ وفي الأخرة لايجيبِ دعاجم إلا ﴿ احْسُوا مِهَا وَلا فكلمون ﴾ ه بقى الفسك الدلائل المفظية وهر لانفيد البقين فلا تعارض الادلة العقلية الهيمة له عز أنا ندع أن أخبار الوعيه فى الدكمفار مشروطة بعدم المغو و إن لم بكن هذا الشرط مذكوراً صريحاكما قال ذلك فيها من جوز العفو عزالقساق على أنه يحتمل أن تبلون تلك الجلوديانية أوأمها إخبارية لبكن الإخبار عن استحقاق الوقوع لاعن الوقوع خسه ، وهذا خلاصةما ذكر فيهذا الباب،وبسط الامامالوازي السكلام فيه ولم يشقيه بمايشرخ الفؤادو يبرد الاكاد وظائشته أعرقهاس أخرم وولصريانها شبه تمكنت في ظوب كثير مرالتاس فكانت لمم الخناس الوسواس فخلمواريقة الشكليف وانعرفوا عن الهين الحنيف وعي عند المؤمنين المشارر بأبأو الطاين ذباب؛فأقول :(وما توفيقي إلا بانه عليه توكلت واليه أنيب)نز الدذاب مطاقا تما لم يقله أحد عن يؤمن بالله تعالى واليوم الآخر حتى أن الجيوس لايغوارنه مع أنهم الذين بلغواً من الحذيان أفساء فأن عقلارهم ـ والمقل بمراحل عنهم ـ زهموا أن إلبس عليه اللدنة لم يول فالغالمة بمعرل عن سلطان الله تعالى تم لم يولم يزحف حلى رأى النور فرثب فصار في سلطان لقد تعالى وأدخل معه الآفات والشرور غلق اقد نعالى هذا العالمشبكة له فوضع فيها غسار لإيمكنه الرجوع إلى سلطانه فبثى عبوسا يرمريالآنات فن أحياه الله تسالى أمانه ومن أضحه أسقمه ومن أسره أحزته وغل يوم ينفص سلطانه فاذا قامت الفيامة وزالت قرته طرحه الله تعالى في الجو وحاسب أهل الادبان ويتلزهم على طاعتهم للشيطان وعصياتهم لهاء نعم المشهور عنهم أن الآلام الدنبوية قيحة لذاتها ولاتحسن بوجه من الوجوء فهي صادر ذعن الظانة دون النور بوجللان مذهب عزلا. أظهر من نار على على،ولان سلمنا أن أحداً من الناس بقول ذلك فهو مردود، وغالب الإدلمة التي تذكر في هذا الباب مبهى على ألحسن والقبح العقلبين وقد نقاهما أهل السنة والجاعة وأقاموا الادلة على بطلانهما وشيوع ذلك

فى كتب السكلام بحمل نقله هنا من لغو السكلام على أنا نقو ل أن عنه إمال صفى لتلف وقهر ومن الواجب فى الحكمة أن يكون الملك ـ لاسها ملك الماو قد كذلك إذ فل منهما من أوصاف السكال ولا يقوم أحدهما مفام الاخر ومن منع ذلك فقد ناام ، وقد مدح فى الشاهد ذلك كما قبل :

يعاك يدخيرها برنجى وأحرى لاعداما عائظة

فللظر النسبحانه إلى ماعله من الماهيات الإزابة والإعبان الثابنة ورأى فيهامن استعدالغير وطلع باسارات داره ومزالت فشر وطلبه كذلك أماض على فل ينديني حكت مااستعد له وأعطاه اطلبه منه تم ثلفه ووغيه ورمه إتماماً للاصة وإظهاراً فلنجه إذ لوعلبه وأظهر فيه صفة تهره فهرأن بندره لرعا قالى(لولا أرسات إثبتا رسولا خانج آباتك من قبل أن نذل وتخزى) فاشعذيب و إن لم يكن فيه خع لدسيحانه بالمعنى المألوف السكته موآ الر الفير ووقوع فربق فيطريق الفهرمشروري فيحكنه تعالى وغل مالفاتشيه حكته تعالى والله حس وإراشقت فقل: إن صفق اللطف و القهر من مستجعات ذاته التي حي في عابة الكال ولها متعلقات في نعس الأمر مستحدة فيلؤالازل استعدادأ غيرعمول وفدعلم ببحانه فيالازل النملفات والمتعلفات فظهرت طبق ماعلمو لولم تظهر كذلك لزمانغلاب الحفائز وهوعال فالأعان والكفرق لحفيفة ليدا سياحقيقيا وعانامة للتسروانسذيب و إنما هما علامتان لها دعت الهما الحكمة والرحة . وهذا معني ماورد في الصحيح واعمار ا فكل مبسر لماخاز له و إمَّا من فان _ أي في علم الله _ من أهل السمادة المدندة فيا ذاته _ فسيسر _ بمفتحقي الوحمة _ العمل أهل السمادة لأن تدأن تعالى الافاحة على الفواهل بحسب الفابليات , وأمامن كان في الأول و العام الفديم من أهل الشفارة التي اتبتت لماهيت الغير ولمجمولة أزلا فيسيسر بمفتعتي الفهراء لعمل أهل الشفاوة يوفي ذلك انظهر المنة وتترالحجة ولابره قوله تمثل : وظو شا. لهداكم أجمعين) لأن نفي الهداية لنني الشيئة ولا شلئة أن المشيئة نابعة الدلم والدلم تابع ليوت المعلوم في تغس الأمل كأ يشير إليه قوله تعالى في المستعبل النيز المثابت في قسه : ﴿ أَمْ تَنبُونَهُ بِالأيعل فيآلاوض) وحيث لاتبوت للهداية فينفسها لاتعلق للطربيا . وحيث لاتعلق لامشينة ، فسبب نفي إيجاد الهداية تر الشيئة وأسب نن الشيئة تفرر عدم الهداية في نفسها فيترك الآمر إلى أن سبب نني إيماد العداية انتفاؤها في نمَس الامر وعدم نمّروها فالعلم الازلى: (ولوعلمانه فيهم خيراً لاسميهم)فاذا التقشُّوهذا على محبغة شاطرك فتقول تولهم الضرر الحالى عن يختم فيهج يديمة ليس بشي. لآن ذلك الضررمن الز الغيرالتابع للذات الافتس ومنىء فز عن القهر.. فان عزشأته همآيقو له الطالمون. فالأنشع الذي ليسرله إلايد واحدة بل من أقصفه عقله يسلم أرالحلو عزصفة الفهر بخل بالربوبية ويسلب لزار العظمة ويحط شآن الطكية إذ لابرهب سنه حيانة فيختل النظام وينحل تبذهقا الانتظام علمأن دنه الشهة تستدعى عدم إيلام الحيوان في هذه الشأة لاسها الهائم والاطفال المذير لاينالمم من هذه الآلام نفع بالسكلية لإعاجلا ولإ تجبلا معأنا فشاهد وقوع فلك أكثر من تحوم السهاء قالهُم جُواجُّم عَنهذه الآلام مُنَّهُ سيحانه فيهذه النشأة سمِّة، لأنفيله سُها برجهُ فهو جوابنا عن التعذيب في تلك النشاء ، وقولهم إن الكافر لايظهر من إلا العصيان فتأكليفه من حصل تراب علمه العذاب العز فقيه أن الكافر في ماإفه تعالى حسب استعداده ششق النار اعشق الحديد للمفاطيس وإن تعر عنها فافر عم الجمئة غور الظلمة عن ألنور وإن تعشقها فهو إن كلف وإن لم يكلف لابدوأن يعدّب فيها ، وتسكن التكليف الإستغراج ماق استعداده من الاباء لاظهار الحجة والمكفر بجرد علامة (وما طلهم لخة ولكن فانوا أنفسهم

يغلمون) ، وقولم هو سبحانه الحالق لداعية المعصية مسلم لبكته خلقها وأغلهرها طبق مادعا إليه الاستحاد الذاتي الذي لادخل للقدرة إلا فإمجاده وأي فيع في إعطاء الشيء ماطله بلسان استمداده وإن أضربه ولا يلزم الله تعالى عقلا أناوشك مقتضي حكته و يعلل سأن ربوبته مع عدم الدلق علمه بخلاف مااقتطاه ذلك الاستمداد، وقولهم هب أنا سلنا العقاب فمن أين الخنوام الغ المثا العوائم من عبث الذات وقبع الصفات التابين خيالم يزتى الظاهرين فيها لاوال بالاباء بعد التكليف مع مراعاة الحسكة وهذا الحيث دائم فيم ماداءت حكة ألله تعالى الدائية ودراتهم كاير مدك إلىدةك قوله سيعانه ; (ولو ردوا العادوا لما نبوا عنه) ويدوم المعلول مادامت علته أريقال العذاب وهو فبالحقيقة شعد مزانه لازمشكف والملزوم لاينفلتمن اللازم وأبعدال كفر معظهور البرهان فبالاتنس والأفاق بمن لانتناهي كبرياؤه ولاتنحسر عظمته أمر لإنجيط تطاق الفكر بقبحه وإن لم يتعمرونه سبحانه لمكنالغيرة الالحية لاترتعب وإن أفامت القدرةالانانية حسببالاستعداد يمقنعني الممكنتي ومثل ذلك يطلب عذايا أيديا وعقابا سرمديا وشبيه الشيء متحذب إليه ء ولا يفاس هذا بما مربه مزالثال إفاَّن فله الغراب من عزة ربَّ الارباب، وليس مورد المسألين منهلا واحداً. وقولهم من تأبي من الكفر والي بعد حين تأمينافه تعالى عليه وأفترى أن هذا البكرم العظم بذهب فبالآخرة أوتسطب عقول أولئك المبذيين فلايتوبون الخانفية أن من تاب من السكفر فقد ألدل النبياح بعنده وأظهر سبحاء معتضى نائه وماحيت المعلومة له حسب علمه فهناك حبتناء كفر فبيح زائل وإيمان حسن ثابت ، وقد أقدم إلى هذا الايمان ندم على ظاءالكفر فى دار ينفع فيها تدارك مافات والنمة على الهفوات فيصير الدكانير لهذا الأعمان كأن لم يكن شيئاً مذكوراً إذ يقابل القبيح بالحسن وبيغي الندم وهو وكرالتو ية كسا على أن ظهور الإنمان بعد الكغر دلبل على تجاية الهنات فنغسها وطهارتها فيمطومهما والاعمال بالحواتم فلابدع فيعفونه التدنيالي لدجودا وكرما ورحة العشالي ــ وإنابوسعت كل شيء بعضراعتبار الها ـ إلا أنها خصت الدقين باعتبار يخر إلما يشير إليه قوله تعاثى (ورحمتي وسعت فل ثنى، فسأ كنها للذين ينقورن.) فهي كميت سبحانه النير المكيفة ، ألا تسمم قوله أمال مرة . ﴿ مَايِكُونَ مَنْهُوى لَانَّهُ ۚ [لاهر وابعهمولاخية إلاهو سادسهم ولاأدنى منذاك ولاأ كأثَّر إلاهو معهم}ي وثارة (إن أنه مع الذين انغوا والذين همحسنون) وكرة (إن انه معنا) وطوراً (إن مني رق) ولاينافي كوني الرحمة أوسع دائرة منالنصب إبرس إليه (الرحن على العرش استوى) أن الكفار المدنين؟ كثر مزالتومنين المتعمين با بَعَصْمَهِ قوله تعالى : ﴿ وَلَمَانَ أَكَارُ النَّاسَ لِإِيوْسَوْنَ ﴾ وكذا حديث البعث لان هذه الدكارة بالنب إلى بني آدم وهم فليلون بالنسبة إلى المغاتكة والحور والغذان (وما يعلم جنود ربك إلاهو) «وعنلق مالا تعلمون) فيلون أهلال حة أكثر من أهل النصب على أن أهل النار مرسومون في عناجه برماعند اغتمال من قل ثن. لا يُشاهى وبعض الشر أهون من يعض وام مختلفون في العقاب ، وبين عذاب كل لحيقة وطبقة ما بين السبة والارض وإن ظركل مرأهلها أنه أشد الناس عذابا لمكر المكلام فيالواقع بإرمنهم مزحوماتذ بمدايه من يعض الجهات. ومنهم غيرظك ، نعم فهم من عذايه عص لاللة لهم قيه ومع هذا بمفترن أنفسهم لملهم أنها هيالتي استعدت لذلك فغاض عليها مأفاض من جانب الميدأ الفياحر كايشير إنبه قوله تعالى (نذت انه أكر من مفتكم أنفسكم) ومريب غفل منهم بمن ذلك نبهه إبليس طيه اللمنة يَا حكى أنه عنه بقوله ؛ (فلا تلوموني الومو ا أنفسكم) ولاتفعهم النوبة هناك فإنفعهمهما وزقد اختلفت الداران وامتاز الفريقان والتهي الامدالمضروب هَا تَفْتَدَى لَكُمُهُ كَافَهِ . وقدر أبِّ في تفاهد أن تنهم الدواء وفي مخصوصًا إذا تصادر بما يؤثر طريراً ومن السلامة. من يعرف أنه فد وصواتو ف والفطي ذلك الزمان وأن النوبة إنما كانت في الدار الدينوفيدا إظارب الرجعون العزأعن صالحة مهاتركت إوله ولانا هذا طب عارف من وجه جاهل من وجه يختر فالباق تعالى في مقانته وكاز إجواللمهم فأشهام ولم يفلظ عنمها أغنط عل مراقال والراسا أحر حوامتها فارعد فافاتاها لهوار عديق صدر علىجهو محصره أجابهم باواياز احسانوا فيها ولالكامون إغذ اختلف الطلب اختلف ولجواب وإبسرائل دعه وستجاسانا لاخواعل أولى الالباب وفوضه بق الفياك بالبلاك الدطبة وهيلا تفوداليقين فلاتمارض الاعظ العقدة المفيده آله فيفال فبوان أرادوا إبزاماه الاملة المفتية مفيدر لليقين فقد علس سافة وألها كسراب بخبعة والبتها أفاده تطأ وابن أرادوا مطانز الادلة المغننة فهذه ليسب منهاعها لينكون الدلائل اللعظانا لإنفاد البغين إنحا هو مدهب المعتزلة وحمهوار الاشاعرة والحني آمراقد تفيد البغين بقرائن مصاهدة أو منوالرة ندل على أخفاء الاحتيالات ومنصدق الفائل يدل عدم المعترض العفيل يؤه إيزا تعين المعنى وكابهم الوأليه فلو يال هناك معارض عنى الزم كدم والعم وإفادتها الغان فالمغنبات علم لان كونها مفيدة للبقين مني عياراته هن محصل مجردها والنظرفيات وكواغ الهاصادة بالخراصد المارص للمغ وأيدهن فقراية الهراماهم الرعيق توالرأمه خزاردنك الحرموحه ولدفان الحرم معردها ومدخية القرينة فيدعالا بكراجو وأحدط فعرا لاثبات والنبي فلا جرء فاحد إدادتها البقين في المغنيات عمل عبل وتأمل يؤدان نصينتها إذا فان صدق الفازا عم وما يه لزمامه الحرام بعدم المارص في العلان كما ترمانه في الناء عالمه وإلا العدما كبلامه الكلف فيها للافر في مهاي فإقفتها أجلبهمض المحقفين بأراغرا فرافشرعيات أمور يحرم المقل للكالها البونا والتعاد ولاطريق الجاز وبالعقيات عاليس كذلك وحبط حازاأن يكونامن المستدات فلااجل هذا الاحتيال رعاني يحصن الجزميداء المعارض العقلي تعاذني النقوري العقابات وإن حصل الجزاء بعالى الشرعيات وذلك محلاقي الإدنير البهندا في العقارات فالها شجره فانفوه الجز وبعد والمفارض لالهاهر كية من مقدمات على الديهة صحنها أوسؤه الرمهة البوسيا فأعلاضته بالمدجة وحبلد يستحر أن وجدما مارضه لان أحكاء ليديهة لاشدا صريحت نفس الامر أصلايه هذا وقال العاضل الروى عهياتك مشبور وهوأن المني بمدم المارض العاني فياتك عبات صدني القائل وهو قائم في المقابلت أيضاً ومالايمكم المغز يشكانه تبوانا أواعما لابارام أن يكوان مر المستعاد خوان إمكانه الغربي هن العقل فيدني أن يحمل فل أختم أن الشوع بعلق به علي هذا الفدم لثلا يازم الدبه وابطال فطع العقر يصدقه فالحق أن النقلي بضيدالقطع في العقليات أيضاً والاعلمس إلابأن يقال المراد أن النظر عي الادلة الديهاوالفريان في الشرعيات يفيد الحوم بُعدم المعارض لاجار إلاءةالارادة مرالفائل الصادق جوما الومي العقابات إلا تعالبهم م يعدمه محل الأرامة على أن إفادته لارادة عدمة النهبي . وقدة هم الشيخ الاكبرليس - وإلا تقديم إنها ليا للنفلي على العقلي فقال في البات الثاني والسمين والإنزاميانة من الغنو سنتَّ و

على السمع عوالما في تقا أونى النهى __ والاعلم فيها الايكون عن السمع وقال قدس سرء في البات النامن والحسين والثنيانة و

حكيف العقل دليق والذي الفاعنة العقل بالكشف الهدم فنجة النفس في الشرع العلا الرساك إنسانا وأي تم عرم واعتصر الثارع في الكناف نقد الذار الخبر عبيد قد عصم العمل الفيكر أمال المحتصل به أو الكنام الله في وحم إن الفيكر المقادا الماعتصد البه فيه تك تابعها أند وحم على المهاد المعتصم وإذا المناف المغال المقتل المورث الزم عالم في التمام وإذا المناف المغال المقتل المورث الزم عالم في التمام

ويؤيدهما مذروى عن الشانسي وهني المدنمال عنه أنه قال بإلى للمقل حداً ينتهي اليه في الزند صر حداً ينتهي اليه ، وقال الإسام الغزائل دولا استهمت أبها المعشكة في عالم الدقال أن يكون وداء العقل طور آخر الجلم فيه مالا يظهر ف الدنوك لاتستعد أن يكون العقل طورآ وراء النميز والاحساس يشكشف فيه عوالم وتجالب يغصر عنها الاحساس والنميز ليل آخر منقال فقيها نحن فيه في أنمرآن والسنة الشوائرة ما لايحقى عا بدل على الحاليان في الناريوفي العذاب دلالة واصحة لانخفاء فيها فتأويلها كلها بمجرد شبه أضعف مزحبال القعراء والعدول عنها إلى الغول بنتي العذات أو الحذورعية تا لابنيتي لاسبيا في مثل هذه الاوقات التي فيها انتاس يًا ترى على أن هذه النَّار بلَّات في غابة السخافة الاكيف يتصور حقيقة الدعاء من رب الارض والسعاء أم كيف يتمون التعليق بعد النفار في قوله المثلى : (إن الله لايغفر أن يشرك به ويغفر عا دين فلك لهن يشاء) أم كيف بقبل أن يغون الاخبار عن الاستعفاق دون تتوقوع على مافيه في مثل قوله تعالى و (كلما خبت ز داه سمير أ (وفيلًا تشحت بنار دهيد ل هم بداو رأ غيرها / ؟! سيحالمك منا جنان عظم . وأما حاينقل عن بعض السلف الصالح أوكفا عن حضرة مولانا ألتسبخ الاكبر ومن حفا حدوه مناأسادة الصوفية دضي الله تعالى علهم سامن القول بعدم الخلود لفالك مبي على تسرب آخر وتحل لم يشكشف فياهوالسكاير متهم لف بي كلامه على اصطلاحات ورموز وإشارات قد حال بيننا وبين فهمها تشرائق الدنبوية والعلائق النصائبة وأنكرتم ل من قال بعدم الحدود عن لم يسطك مسلك أمل السلوك مبي على عدم خلود طائفة من أهل الثار وهم السعاة عادون المكفرة إن وقع إطلاق المكفر طبهم همارعلي مدني آخر كا حمل على أي في قوله صلى الدنعالي عليه وسلم: ء من ترك الصلاة فقد تجنيء ، على أن الشيخ قدس مرم كم وكم صرح في كتيمه لحقود فقال في عقيدته العستري أول الفتوحات؛ والتأليد لأعل النار في البار حق . وفي البات الراج و تستين في محت ذمج المرت وعداء المشاري باأهل النار علود ولا خروج مانصه ;و يغتم أمل كار أشد الذم لدَيْكَ تم تغلق أمواب النار نخلقا لاقتح بعده وتتطبق النارعل أهلها ويعتفل بعضهمني معني ليمظم الصفاطهميها وبرجم أعلاها أسفلها وأسفلها أعلاها ر إلى الناس والجن فيها مثل قعام الماحم في الغدر ألى تحميًا النار الدَّقْيَّمة تَدَلَّى كَمْلَى اخْمِ فندور في الحلق علو وسفلا وكلما خبستودناهم سعيراً) . وذكر التبخ مدالكريم الجبلي فيكتابه المسعى بالانسان الكبر، وفرشرح لباب الآسرار من الفتوحات؛أن مراد القوم بأنَّ أهل النار بخرجون منها هم مصاة الموحدين لاالكفارة وقال: إياك أن تعمل كلام النهبخ بحج الدير أو غبره من الصوفية. في قوضها تها. مدد أهل لندار من العصاف على الكفار فان دؤك كذب وخطأ وإذا أحتمل الكلام وجها محيحاً وجبالمصير البه انتهى يتعبقال أدس مره أني تنسير الفاغمة من الشتوحات نفذا وتم الجدار والهدم الصور والمذبعت الانهار والنقى البحران وعدم البردخ صار المداب نديا وجهتم جنة ولاعداب ولاعقاب إلانهم وأمان بمشاهدةالمهان الغياوهذا وأمثاله بحمول على معنى

صجيع بعرفة أهل الفوق لا يذاي الوردت به القواطع وقصاري بالخطر لاحتالنافية أنه كمواليطي حسكي عصاة هذه الأمآس الناروويه يعتم الجبارقدمه ويتعلى بصفة الفهر علىاتار فاقول فط قطاو لاقطيق تحليه فخمدو لاجمدان اللحق بعديالجلة وإيالتأن تفول بطاهره مع النسطيه وكلنا وجدست وهذالا حدمن أهل الانسال فسلحاهم بالمني الذي أرادوهم الانسله أنت ولاأن لابالممنى الاي بنفدح في عفلك المتنوب بالاو هام قلا مروافه وراء فلك والاخذ يطراهم هذه المبار التالمانية فلخم دفي المذاب وتأويل انتصوص العاقة على الخلود في النار بأن يقال الحالود فيها لابستارم المنود فيالمفاب فجواز التدم وبهاو الهلاب العفاب عفوية مما يحر إلى ننج الاحكام الشرعية وتعطيل النبرات وقح بابلا بمدووان موالت نصك للتذاك قلنا الحك ممك ولتأنيك تجنو دمن لادلة لاقبل الشاما وما النصر إلّا من عند الله وقال حقا علينا نصر المئومنين , ولا يوقمنك في الوهم أن الحالو د مسئلزم لنناهى النجليات فاقه تعالى هو الله وعل يوم هو في شأن (فخذ ما [انبنك وكر من الشاكرين) ولا أفتلك تجد هذا التعقيق من غير الواعدت رب العالمين ﴿ وَمَنَ أَنْأُسَ مَنْ يُقُولُ مَنْنَا بُلِللَّهُ وَ فَالْجُومَ أَ لَأَخر وَمَاهُم مُؤْمِنِينَ ﴿ وَمَنْ اللَّهِ عَالَمُ عَلَوْمَ الْمُعَلَّمُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عِلْمَا عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمِنْ عَلَيْهِ عِلَيْهِ عِلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمَا عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عِلْمِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ هذه الآية وما بعدها إلى إخر القصة معطوفة على قصة (إن الذين كمروم) وكايس المعاطفين مسوق المرض إلا أن فيهما من اثنمي على أهل العملال مالا عني وقد سيقت هذه الآية إلى للات عشرة آية لنعي المنافقين الذبن ستروا الخفر وأظهروا الاسلام فهم بحسب الظاهر أعظمهم مامن سائر الكماركا يشيراليه قوله تعالى: ﴿ إِذَا لِمُنافَقِينِ اللَّهِ فَلَ مَنْ النَّالِ ﴾ والناس ـ أصله عند سبيريه ، والجهور ـ أمس وهو جع أو المرجع لإنسان، وقد حفقت فاؤه تحضفا فوزنه فعال. ويشهد لاصله إسبان وإنس وأناسي ونقصه وإتمامه جائزاأن إذأ الكر فاذا عرف بألافالا كثر نقمه ومن عرف خص بالبلاء وبجوز إتمامه على قلة يتا ف قوله إ

> إن المسايا وطلمين على الإناس الآمنينا وهو مأخوذ من الإنس ضد الوحثة لانبه يجنبه لانه مدى الطبع ومن ها فيل: وما عمى الانسان (لالانسه - ولا القلب إلا أنه ينقلب

أو من آخراً في أجر قال تعالى (أخر من بيات الطور ناراً) وجاء بمني سم وعلى وسي به لا مظاهر محسوس، ودم أخراً في إلى أن اسم نام وعينه واو من نوس إذا نحرك بدليل تصغيره على نويس فوزنه فعل موفى الكشاف أنه من المعبقر الكي على خلاف مكريه كأنيسيان وروعا بموفيل تصغيره على نويس فوزنه فعل موفى عليه المسلمة والمعبقر التحقيل والمعبقرة بالمعبقرة بعينة (فلم) والايستعمل في المحافظة بالموفقة والمعبقرة بالموفقة الماري عن المحافظة والماري عن الموفقة الماري عن الموفقة المارية والمحافظة والمارية والموفقة من الموافقة وإلا أخذه من عاصر أن الموس المعبقرة والموفقة والمارية وعن الموفقة على تقدير المحافظة والمارية وأخذ الموفقة على تقدير المهد الموفقة والمارية والموفقة على تقدير الموفقة على الموفقة على تقدير الموفقة الموفقة على الموفقة على تقدير الموفقة الم

وردنوله تعلق إسرائلومس وجال الومهم الدين يؤدون سيإلاته أويدني الاوارانجنس وفيسرجع الضمير في الذي طائفة معياة من المنافض ولما بن في الآية تفصيل معنوي لانه سنحانه فكر المؤمنين أم الكالَّرين أم عفال بالمناطق فصار نظار أالمتعمس للعالى بوق فوذ انعصل الامرايل فراقوس فكافر ومراق بالضمن ألاختار عن بقول بأيا من الدس بالأثراء، ولك أن تحمله عن معزون بحنو من للفاة بدهمتر - لا ولو لا النائعة. من النكاح فضعته فيكل فامقينا أيعنا ومنوسائيل تهارماساء وقبارا لرائح بكوتهوس كسني أمهو كاصفة لحمو تميزهم سوى عمور ذالا أسانيه أوناز اد النبيه عن أن المعاندان كورانك الوانسانية فيتعصمها مأوه فالله الدالمة م الموجود الى إيم موجودون في يعهم أولهد من الناس لامن الحل إدلانة في فيهم أو للراد مالم المسلون والمعنى الهمرمدون فسلون الأسلمون معاملتهم في همارضيهوروالاجنوعاني بعصر هذه توجوه من الكلف والتكامسو لدكل سلعطة لاقطه وواحدرأ وحالاها أزا الخرروء وبإدومية مدعوا أتها إعادةو لدموضوة إذا وقلت في مكان يعتص بالذكرة في الإكثر ، وفي عبر فاتك قديرٌ على أنَّ الدكة كمَّى عَلَى عَلَى عَلَى مُوكمهم أسكر، ولا يفغر منها بولا برد عؤارادة العهدأل كيف يدخل المنصون مطنفأ فيالكفره المصرين نحكرت طيهجالحتم وإن و ومن الناس إ الآية وقع عديلا لأن الذين كفروابيا تلقب الناك المدغب فلايدخن فيه لان الحراد بالفالقين الصندون، بهواعثواء عليهم الكافر كالدعنية (صداكم عن فهيلا يرجمونا)لا مطاق المافقين ولأن المتصاصبها يحتط الخدام والاستهراء معإضكم الايافي دعوهمةك الكفرة المصرير يومهذا الاعتبار صاروا شهرا ذك وأنسمة لنائبة بحسب تحقيقة بلالية ولاعتبار بروراوله تعلى يقول وآمنا مراء للعظار من ومستعا والوراعي الأوادفقط لفال آمنت أو التاني فقط لقاليقو لون ولم يوعية جيعا حس مراياة الفقة أو لا إذ هو في المقارج قبل المعنى والواحد قبل الخع ولو عكس جنان ورعم ابن عطية أنه لايجون الرجوع من جعراني م حد ورده اول الشاعر ،

الساع عن يكم أو يستكنو - ان إذا لافعته خبر الأمحادي

واقاهم مستملق الايمان على لم والبوم الآخر مع أنهم فاوا يؤمنون بأفراههم بعميع ملجه به النبي صلى المد تدان على موسط المهام الما المنظم من الايمان في من أمل المه لمسل مع ماجه به النبي صلى الماجه وشرائعه وشرائعه لماجه وشرائعه لماجه وشرائعه لماجه وشرائعه لماجه وشرائعه لماجه وشرائعه المن الماجه وشرائعه والماجه والماجه والماجه والمحاجم والم

الواسخ في تقلب تاعليه الاناء توك الإجال به صاياته نعالي عابه وسلم من المسمات فسكا بهم لم يتعرضوا الم للإشارة إلى أمه مالاشهة في ألب معتقدون له حد اعتقادهم منفو أشد صه عليهم و حزو آخو ماليوه الاحر) على القسم ملهم على الإندان محمد بلقه والسميج منه عراقب عند على تقسيم منه تعالى على نسخ إعامهم بتقدير عا أمنوا (رماهم تؤسين) فجب أن يكون البارطية الإسان وكروت سالعة في الخديمة والتلبس الخوار أن إلماسه تفصلي وَكُدُ تُوى (١) ﴿ وَالْهُو ۚ الْآخِرُ بِحَمْلُ أَنْ رَادُ بِهِ الْوَقْتَ اللَّهُ تُعْمِ مِنْ الْحَمْر عجب لأباناهم أومانيته أنه لسلم مه إلى المتقول كل من نؤمنين والمكافر بر صها أصفه وعي آخرًا لام اخر الاوقات المحدود، والأنسبه هو الآول لأن إطلاق اليوم شائم عليه في الفرآن أحواء فان مُعلِّقة أنَّ بحارًا ولأن الابنان به ينضم في الابغاب بالتابي للمعولة فيه من غير عكس تعيامت للعلط البوم بالعة باهو الثاني لمحدوديته وهو على فل تفكير معدير لما عند الناس لأف اليوم.عر ط من طُوع الشمس إلى عرواها وشرعا على تصحيح من تأثوع العجر الصادق إلى الغروب،واصطلاحا مرفصف النهاد للأنصف النهار والامر وراء فالكءوسيأتي لذلك تستمهوف هوله سبحافة ﴿ وَمَاكُمْ يَوْمَنِينَ ﴾ حيث للم الفاعل وأولى حرف النفي رد لدعوى أوتنك للناطب على أسخ وجه لاأن انحراطهم وسك المؤمنين مزلوازم ثبوت الاعاز الحقيقي فمهوانتعاه اللازم أعدل تساهد على انقاء المغزوم وقد والع في نتى اللازم بالدلالة على دوامه المستنزم لانتقاء مدوث الملزوم مطلقا: وا قد ذلك النبي بالباء (٣) أيضا وهذا بــــــ. العدول عر__ آل : تما تسنوا المعالق لصدر السكلام، وبعضهم بحرى السكلام على الخصيص وأن الكفار لمسارأوا أنصهم أنهم مثل الزمنين في الابان الحقيقي وادعوا موافقهم أبل جوالهم (ومام بمؤمنين) على قصر الإفراد والدوق يبعده ، وإعلاق الوصف للاشارة إلى المعرم وأسه لبسوا من الانمان فيشىء وفد يقيد بما قيد به سابحه لائه والع في حوابه الاأن نؤ المطلق بستار، نؤ المتبدئور أبلغ وأوكد ه وفرمته الآبة دلالتعق أزمز لم يصدق بقلمة لايكون مؤمنتهم أمآعيل أنسوأتر بأسأنه وليس فاقلبه منبواهه أو يافيه ليس عؤمرفلا لوجود ألمناق والمتانق هنا لائه مرانختو متلوقلبأو لان العنعاليكفيه وليس إلانعدم مطابقة التصديق الظوالمساق كذا قبل دووفق بعضهم مدعيا أزمن بحما الإعان الاقرار اللساني سواد يشغرط الخلو عزالانكار والتكذيب أولايشة طرأن بكون الانرار بالشهادتين ولابكن عنده نحرآست بانه وبالبوم الآخر لانةلدار على الطق مماكما ورد في الصحيح عني اشترط بعضهمالفظ اشهد والاسر الحاص به تعافير اسم عمد صلى الله تمال عليه وسلم فابس في الأبة حيثةً دليل على إيطان مدهب الكرامية بوجَّه طبقه بر

في بخد غرن الله وأنفين والمُوا وَمَاجَدَعُونَ إِلاَ الْمُسَهُمُ وَمَا يَشْعُرُونَ إِلَّا أَضَالُ الحَدَعِيفَتِ الحَالِ وكمرها الاخطاروالابهام بوليق بالكرام بمصدر ، ومنه الخدع (٣) فخزائه والاحدمان المرقين خفين في موضع المحجمة وخدع العنب إذا توارى واختق ويستعمل في إظهار عابوع السلامة وإبطالها بقضي الاصراد بالغير أو التحقيق منه كما قاله الإمام بوقال قسيدة هو أن يوحم صاحبه حلاف ماريد به من الممكر وموقصيده ، وفي المكثرة التحقيقان المادع صفحه ضلة قائمة بالنفس عقيب المحضار مقدمات في الذهو متوصل بالتوصلا

⁽۱) §ن إعادة السامل تختص أن منعات طالماد كيافازوس في مورث وبلد وبسعر و فبنيد مادكر وعوماناهم العامنه المنابع المنابع

[﴿]مُنَا وَ إِلَا أَنْ النَّمِي اعْسَرَ أَوْلَا تُمَّ أَلَّكُ فَالَّذِكُلَامِ مِنْ تَأْكِدَ النَّفِي لاتمو التأكيد أه منه

⁽ع) الخدع مثلث ، والحراة لاتمنع العامة

⁽۱۹۴۰ ج - ۲ شعبر درج المال)

يستهجن ترابا أوعقلاأوعادة إلى استجرار منعمة سابيل مدروف لغميه أو إصابة مكروه لميرهم حفاتهما على الموجه عودالقصد محيث لايتأني ذلك النيل أو اللاصابة لدوره أولو تأني لزمعوت عرض آخر حسب نصوره وعليه يكون الحرب عدعة (١١) محد أولا تخفي غرابته . وانحدعة معاعلة بوالفروف دوا أن يعمل كا أحد الآخر مثل مابقعله به فيقنضيهما أن يصدر مزائل واحد مزاقه وجرائلؤينين ومن المافض فمؤر بطق الآخر ،وظاهر هذا وشكل لال الله سبحه لايفدع والايفدع بأما على التحفيق فلأبه غلى عن فل بل وإصابة واستجرار منفعة الغسموهو أيعنا متعال على النمور واستحصار المفدمات ولالمجاري أنزيحوم حواركم ادفنت خلاله نقص الانعدال وخفا معموم فأعليه وأماحلي فاذكر فالسيد فلاأته جل شابه أحليهم أرتحني فليه خافية أريصيه مقرره فللقب يمكن للمنافقين أن مخدعوه ويوقعوا في علمحلاف ماريدون من المنذروة ويصيبونه يعمع أجم المكوج من أهل المختاب طالمون باستحالة ذلك والعافل لا يقصد ماحفني للبيه امتناعه وأماأته لايخدع فلاكه وإنزجار عاماأن يوفع بأحانه فيأوهام المنافقين خلاف مأبر إدمين المسكاره البفتروا أمريصيهم به الكريتسم أن ينسب إليمانيوهمه من أم إنما يكون عن عجر عن الشكاخة وإمايار المكتوم لاء المهودمية فالاطلاق كما والانصاف ولذا زيد فالصيره مع استشمار خوف أواستحياء من انجاهر هرو أما المؤمنون وإن جار أن يحدموا إلاأته بعد أن يقصدوا حمدع المنافنين لانه غير مستحسن بليمذموم مسنهجن وهي أشبه شيء بالنعاق وهج في غفي عنه عليان الانتفاع المتماس معوانتخادع ممني إنفهار التأثر دونه كرما فابشيع إليه فرله بيخيج والمؤمل نمركزم ولا الانتداع الدال على البله ولذا فالدعائدة في عمر وضي المقدالي عنهما هان اعقل من أن يخدع و أفضل من أن يحدع ويحاب عن ذلك بأن صورة صفيمهم عافدتنال حيث ينظاه رون بالإيان وهم نافرون وصورة صفيع المقبلل معهم حبث أمر بالبراء أحكام المسدين أتيم وهم عنده أهؤاللدك الاسفل توصيرة صبع المؤسين تعهيم ميت امتلوا أمراف تعالى فيهم فأجروا داك عليهم تشبه صورة المخادعة فني المكلام إما استعار وتيمية في إنخاد عرن)و حده أو لشباية في الحملة وحيث أن ابتداء العمل في باب المعاعلة من جاب الغاطل هم عما وكون المعمول آنيا عنل معلمدلول عليه منعرض الكلا يحسن يراد ذلك فيمارض الذملا أحند البه تعلق صريحا واكون مفتضي المفام إبراء حاطم عاصة سايًا فالدمولا تأمفني الدبار الرومية مثالا يخدش فذا الوجه الحسن أو نعاب كالدبل بأن المرادعا دعاد عفرسوال التهزيج وأوقع الهمل عل غير مايوقع عليه فاسلابت بيمهما وهي الحلامة فهناك عانز عقل في النسبة الابقاعية وهذا غانهر على رأى من يكنني بالملابسة مين عاهو له وغير ماهو لهمواءا على رأى مريمتبر ملاجبة الفعل بقير ملهو له بأن بكونسن معمولاته فلاعمل أمايض مرالاشكال أن لاخدع من البسول والمؤمنين ولابجال لان يكون الحمدع منأحد الجامبين حفيقة ومرالاخر مجازآ لاعاد الفظ وكأن انجبب إما قائل محواز الجم بين الحفيفة والمجأذ أو غيرفائل باستاع صدورا المدع مزالرسول والمؤمنين حنى بتأنيهم ماير يدويهمزإعلاء آلدين ومصالح المسلمين وقرا النحمو درهيي المقطليقه وأبوحوه يحدمون والجواب تطيلزمهم الجواب بالرم وهداأني

⁴¹⁾ يروى بفتح الحاد وصعها مع سلون اقدان ، ويضعها مع مع الدنل، ولان سعاء أن الحرب ينتهني أمرها مخدعة واحدة من المقداع أن أرافقاش إذا حدج سرة واحده لم يش قا إقال الرحو أقدم الروابات وأصدها ، وسنى الكان هو الاسم من الحدج ، وسمى الذنك أن الحرب تحديم الرجال وتخييم ولا تعى لهم يا يقال الرجل لعبة وصحكة لقدى يذكر الاسم والعداك فليفهم والبعدة فرمانه

فاعل بمعني فعل كعافاني الله تعالى وعاقبت المصر تلابعد فيحن قراءة الجمور علىذلك وبكون إبنار صبغة المفاعلة الافادة المبالعة في اللهمية فإن الفعل من غوالب في يرانغ به أو في الكبة إلى المعارسة والمراوقة فانهجها واحدار مين على الحدع (ويخادعون) إماليان ليفول لاعلى وجه الدهائب إذ لايجرى عطف البيان في الحق عند التحافر أن أوهمه ولام الحل المعافى وإما استشاف يبانى فالنه فيليل مدمون الإيمان فاذبين ماذا تنسهم تغتيل مخادعون الخيرو مقافي الماك فالأول وثمليالاول أولي وجوز أبوحبان كون هذه الحملة بذلا من صلة من بدل اشتهال أوحالا من آضمير المستكل فيبقول أيخادعين بوأبوالبقاءأن يكون طالامن الضبير المستقرق مؤمنين بولعل النؤمنوجه المقارعة لانتفس الحالب كما في ماجاتي زيداوقد طاع القجر _ إوما بازائة ليعقهم وأنت فهم وما بأن اقد معليهموهم يستغفرون) على أنه قد تجمل الحال ونحو ما فيمثل ظاك قيداً النفي لالله في كما قرروه في مام آبالغ - في اختصاره تقريباً.وجعل الجملة صفة للمؤمنين تتوع لـكان النفي والقيد وليست حال الصَّفة كصفة الحال فلا يجعب في تجويز إحداهما ومتعإلا خرى كما توهمه أبوحيان في بحره ، نصبالتعجب من كون الحملة بناناً للتعجب من كونهم من النائس كا لاجهم أ. أثم إن الغراض من مخاعة هؤ لاء لمن عارعواه كالغراض من نفافهم فقرق النمل بالنمل فقد قصدوا تعظيمهم عند المؤمنين والتظلم علىأسرارهم ليفشوها ورفع الغنل عنهم أوضرب الجزية عليم والفوز بسهم من النتائم ونحو ذلك وتُرَة بخادَعة من عادعو، إياه إن نائك حكم الحية ومصالح دينة ربحا يؤدى تركما بِل مَعَادِد لاتحقى وتحاذير لاتستقصى ، وقرآ الحرميان وأبو عمرو ؛ ﴿ وَمَا يَعَادِعُونَ ﴾ ، وقرأ بال السبعة : ﴿ وَمَا يَخْدُعُونَ ﴾ وقرأ الجارود وأبو طالوت ؛ ﴿ وَمَا يَخْدُءُونَ ﴾ مَيْضَمَا آيَاءً ﴿ مَبْدَأَ الفَعْمُول. وقرأ بعضهم : (ومايخادعون) ـ بفتح الدال منياً للفعول أيضاً ـ وقرأ قنادة والعجل : (ومايخدعون) منخدع مضاهمًا مبنية للغاعل ويعضهم _ بضع الباء والحاء وتشديد الدال المكسورة . وماعدًا القراءتين الأرليبَ شادَّة وعليما فصب أنفسهم على المفعونية ألصرف أو معإنفا علية مهنى ، وأما على فراءة بناء الفعل للبفعول فهو إماعلى إسقاط الجار أي في أنتسهم أو عن أنصبهم أو على الحير: على و أي السكونيين أو النشبية بالمنسول على زعم بمعنهم أو على أنه مفعول بنضمن الفعل يتنقصون شلا ولايشكل على فراءة بخادعون أنه كيف يصح حصر الحداع على أنفسهم ، وذلك يفتضي نفية عنالة نعالي والمؤمنين ، وقد أنبت أولا، وبن المخادعة إننا تسكَّرن في الطاهر آجن النبن فبكيف مخادع أحد نف لانا نقول المراد أن دائرة الحداع راجعة إلهم وطورها عائد علهم فالحداع حناهر الحداع الأول والحصر باعتبار أن ضرره عائد إلىأنفسهم فكونالعبارة النالة عليه مجازأ أوكنابة عن انحصارهم وها فهم أونجعل لفظ الخداع بجازأ مرسلا عن ضرره في المرتب الثابة ، وكوء محازاً باعتبار الآول إذاقة السعد غير فالعراز وقد يقال إنهم تحدَّعوا أنفسهم كاغروها بذلك وخدعتهم حيث حدثتهم بالأمال الخالية ، فالمراد بالحداع غير الآول. والمخادع والمخادع متنابران بالاعتبارة الحداع على هذا مجازعن إسهام إباطل وتصويره بصورة الحق وحمله على مفيقته يعيد وكون ذلك من التجرب كفوله :

لأخبل عندك تهديها ولإمال فليسمد النطق وتهجمد الحال

لار تعنيه النوق السلم كالقول بأن الكلام من باب المبالغة في امتناع خداعهم تعالى وللتو من لانه كالايخفى خداع المنادع لنسبه فيمشع عداعه لها بمنع عداع لله تعالى لعله والمؤمنون لاطلاعهم باعلامه تعالى أو الكناية عن أن غائمتهم ومعاداتهم لله تعالى وأسباء معاملة مع أغسهم لان الله قعالى والمؤمنين ينفعونهم كأنفسهم » وبعدهم بحمل العبر هذا المخادعة للمشافلة مع كون غل من الشاعل والمفاع عازاً وغل بصل على المكافئة المنافضة المحار بالمحار على المحار بالمحار المحار والحرك الارادية وسماها الحركم الروادية وسماها الحركم الروادية وسماها الحركم الروادية وسماها المحار والمحار المحار المحارف وهو المحار المحار المحارف المحارف المحارف المحارف المحار المحار المحار المحار المحارف المحارف وهو المحرف وهو الروح الاحراء المرادة في المحرف وهو المحارف المحارف المحارف في المحارف المحارف المحارف وهو المحارف المحارف في المحارف ا

وحفة فؤوما بشعر ورزيج مستأنفة أو معلومة على إو ما يخدعون إلا أنفسهم إو مفعول إبشعر ون المحلوص أي المواجد والم المحلومة والمحلومة المحلومة المحلومة

﴿ فَيُ تُعَلَّوْهِمْ مُرَضَ فَرَادَهُمْ لَشَّمْرَضَا وَفَلَمْ عَدَابَ الْمَرْدُرُ كَانُوا مُرَكَدُونَ ﴿ مُ ﴾ المرض بفتح الزاء كافر الجهور ، ويسكونها فاقرأ الإصمى عن أو عمر وعلى ماهميناته أهن اللغة ، والمراد من الإفعال طارة بالفعل وعند الاطباءة بقابل العممة وهي الحالة اللي تصدر عنها الإفعال سليمة ، والمراد من الإفعال ماهم منطرف وهي إما طبعية فافر أو حيوانية فالنفس أو تعسانية كمودة الفيكر عطالمو ل والحدب مثلا وعلى الفلة كما في قواه ؛

فراية مرضت منكل ناحية الانجس بهانجم ولا أر

وعل منعف القلب ونتوره مما قاله غير وأحدو يطلق مجازاً على مايعرض المراما يحل بكال نفسه ذالبخشاء والغفلقو سوء العقيدة والحسد وغيرذاك مزموانع المكيلات المشاعة لاختلال اليفن المانع عزا لملافو الثودية إِلَّ الْحَلَاكُ الْرَوْجَانَى الله ي هو أعظم من الحلاك الجُسياني، والمتقول عن ابن مسعود والزعالي ومجاهدوتناهة وسائر السلف الصالح حمل المرض في الآية على العني انجازي . ولا شاك أن قوب الثاقفين ثانت حلاكيمن تنك الخبائد التي ممنهم عاسمتهم وأوصائهم إلى الدرك الاسفل من النار . ولامام عند بعضهم أن يحمل المرض أيضاً على حقيق الذي هو الظلة ﴿ وَمَنْ لِمَ يَعْمَلُ اللَّهُ تَوْرَأَ فَا لَهُ مَنْ تُورُوْلِنَانِ كَفُرُوا أُوثِياؤُهُم الطاعرت بخرجونهم من النور إلى الطاءات) وكذا على الآلم فإن أن قلوب أولئك أنا عظما تواسطه شوثة الاسلام وانتظام أمورهم غاية الانتظام ، فالآية على مدًّا محتملة لدمنيين ونصب الفرينة المانمة في الجاز (تما بشترط فيامينه دون احتهالغاذا تضمل نكتة ساوي الحقيقة فيمكن الحل عليهما تظرأ إلىالاصالة والمبكتة [لا أنه برد هنا أن الأم مطلقا ليس حقيقة المرض إل حقيقته الألم لسوء المزاج وهو مفقود في المنافقين والفول بأن حالهم أنتى تم عليها نفضو اليدفى غاية الرفاكة على أن قلوب أو لئك لو كانت مريضة لمكانت أجسامهم كذلك أوالكان الحام عاجلهم ويشهد للنثك الحديث شيوى واتفانون أتعلي ءأما الارل فلقوله يعيج أ و إرى في الجمد مضفة و الحديث و أما النافي فلا ن الحكا. بعد أن ينوا تشريح الفاب فالوا إذا حصلت الله الدة غلطة فإن تمكنت منه ومن غلاف أو الن أحدهما عاجلت المتية صاحبه وإن ثم تنعك لأخرت الحياة مدة يسبرة ولاحص إلى بقائما مع مرض الفاب هالا ولهدرا يقررواية حمله على المعتى المجازى ــ ومنه الجبن والمهوران وفداداخل ذلك قفوب المنافقين حيزشاهموا مزيرسول الله بخشيخ والمؤمنين ماشاهمواء والتنوين للدلالةعلى أنه نوع غيرما يتعارفه الناس مىالامراض يولم بحسم فاجمع الفلوب لان تعداد الحال يعل على تعداد الحال عقلا فاكنني بجمعها عن جمعه والجلة الاولى إما مستأنفة لبيان الموجب لخداعهموماهمة، من للنفاني أو مقررة تابعيد (وماهم مؤمنين) من استمرار عدم إيمانهم أو تعليل له قائمه قبل مابالهم لا يزمنون؟ نقال: (في طومهم مرض) يمنيه أومغر رقاعدم الشمور وإن بالنسجيل قوله (وما يشعرون) سبيل الاعتراض سفل ماقيل. وجها فؤادهم اقد مرضا إما وعائية معترضة بين المعطوف والمعطوف على والمعترضة قد تفتري بالفاء فال قوله: واعلم فعلم المرايضه أناسوف أفكاما تدرا

يا صرح به في الثلويم وغيرًا ففلاعن النحاة أو إضارية معلوفة على الأوفى وعقف الماض على الاسجة الشكتة إن أريد في الأولى وعقف الماض على الاسجة الشكتة إن أريد في الأولى وعلى الماض على الاسجة المشكتة إن أريد في الأولى والمشكل المنظمة المؤلى والمشكل المنظمة والمؤلفة والمؤلفة المرض والمؤلفة المرض والمنظمة المرض والمنظمة المرض والمنظمة المرض والمؤلفة والمؤل

إمداد الله تعسال الاسلام ورغم أعلامه على أعدلام الاعراز والاحترامي أو باعظام الآثم بزبادة النفسوم وإيقاد نوران الهدوم

والغم يخترم النفوس نحافة الريتيب ناصبة الصبي وبهرم

و يكو لذلكت كاليف أنه تعالى لهيم المتعددة و فعلهم لها مع كفر هم بها و يُسكليف النبي يُتَنَكِّعُ لهم يدعض الامور و تعلقهم عنه الجالب قابكر هو تعالى طبيعض الامور و تعلقهم عنه الحالية الريادة الريادة المالية و تعلق الحقيقة و لوفسرت بالطبوق سنحانا الفاعل الحقيق بالاسباب و بغيرها ولا يقبح منه شيء دو معتهم جمل الاسباد محازة في يعض الوجود و لعله نوغة اعتر الية و أغرب يعظهم نقال. الاستاد بجازي كيفها كان المراهد أنه ليس عنا من بزيدهم مرضا حقيقة على وأي الشيخ عبد القاهر في أنه لا يلزم في الاستاد الجازي أن يمكون العمل فاعل يمكون الاستاد البه حقيقة على وأي الشيخ عبد القاهر في أنه لا يلزم في الاستاد المجازة على المساد على المتحرب العمل فاعل يمكون الاستاد البه حقيقة على الم

بزيدك وجهه حسنأ إذا عنزدته نظرأ

فتدر . وإنما عدى متحانه الريادة اليهم لاإلى الفلوب فلم يقل فوادها إما الرشكايا لحفظ المصاف أي فواد الده قلوب مل المسال ا

أس ريحانة الداعي السميع - يؤر نني وأحجاب مجوع

عنى سامع أي أمن ربحانة داع من في ساح لدعا داع هام بدلو ما بدا من أكثر الفاق و الآرق اغا كون من دواي النفس و أذكارها فعل هذا يكون تفديره بمؤلم المرفاعل بإن فحاصل المديرة و المنافرة المنافرة و عنه النفل من المنافرة المنافرة المنافرة و المنافرة و المنافرة و المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة و المنافر

ماهو عليه في نفس الامرعندنا، وفي الاعتفاد عندالطام، وعيماعندالحاحظ ، وغي فصود محرديثكن التراصل رُّكِ بالصدق والكتب جيما فالكذب في حرام لمدم الْحَاجة إليه مان لم يكن إلابالكذب فالكذب فيه مباح إن ذان تحصيل ذلك المفصود مباحاً وواجب إن ذان واجباً ، وصرح في الحديث بحوازه في الات واطن ، في الحرب وأصلاحذات البين وكذب ازجرالامرأة لبرضها ولاحضروفه البلز الفين النبن أفردا بالحدود الرجوع مرالإفرار فففي أترها للموصف فالمكفو المفسدة المزتباعلي الصدقيقان فانساهمه في الصدق أشدهه آرآ فلد النكذب وإن كان عكسه او غاك حرم عليه ، فما قانه الإمام البيصاري عظافة تعالى عنه من أن النكدب حرام كاه يوشك أن يكون مياسها فيه لـ وفي الآية تحريض لدؤمتين على ماهم عليه من الصدق والمصديق فان المؤمل إداسهم ترانب المفاسيعلي السكدب درن التفاق الدي هوهو تغيرا في نفسه تعليط أمم الكذب وانصوار مماجت فارجر عنه أعظران جآر،وهذا ظاهر على تراءة انتخفيف ويمكل في غيرها أحضاً لأل نسبة الصادقياتي الكلب كلمي وكما كثرانه وإن تكاميني المني الاخير برقيل المعاخو ذعن كدب للعدي كرأته بالشب رأبه فيقم الينظر الكن لماكرشر استهاته في هذا المعني والمان حالة المتافق شبيهة بهذا جنرأن وسنعار متافيا أمكره على مصعيد كالتحريض يرالاج دعلى تحريم الكذب في يعض وحو ه محروي في حديث الشفاعة عن إراهم عليه المنزم أمه مقول والمنسخة إلى كانستالات كالمرت والوعلي فالفيروابة أحمد ما (يُف مقيم)و(عل مقد البره). وقوله لفتك في جواب مؤاله عن امرانه سارة هي أختى حيث أراد غصبها يوفان من طريق أسياسة النعرض أذات الارواج دون غيرح بدون وضاهن قالها بن كانت من الكذب المحرم فأبن العصلة وهوأبو الانهام؛ وإنام تذكر كففك فقاأهم بيرمالقيامة بخلاف الواقع وحالنا، حيث أنافقهوم من ذلك الكلام أي أذنبت السنجي أن أشفع برهار سنحي عا لاائم فيه والقود هذه الشبهة قطع الوازي بكذب الزوابة صيانة لساحة إبراهم عليه الملام لانا نقول إن دلك من الماريض وفيها مندوحة على الكافسارات صدرت من سبد أولي النصمة ﴿﴿ كَالُولُهُ مَا فَي حديث اللجزة . وضميته كذبا على سبيل الاستعارة اللاعتراك في الصورة بهي من المعاريص الصادية كالستراء بأحسن وجه إن شار القائماني في موضعه لكنها لمنا فالت مباية عل تبن العرابكه مع الاعداء والله عن الكفل الله تُعالى بَعْ إيته بناسبه المبارة معظمة وقد عن الأولى يقامه ما عد ذلك في ديق المقام ذبا وحاد كذبا الكرانه عني صور " و مار فوانسينا عليه الصلاة و السلام من ذلك لم يقع في مثل هذا المذام حتى يستحيي منه المكل مقام مقال. عني أما نقول إبها لو غالت كديا حقيقة لإضرر فيها وكالمنجياء مها أكبف وقد قال حليانه تعالىطيه وسنم : و مامنها كذبة إلاجادل بهاعن دين انه تمال تهي من المكفب أشاح المكن لمناطل مقام الشفاعة هو المقام المحمود المخبوء للجبيب لاالخلبل أظهر الاستحياء للدمع عنه بما يظل آله تما بوجب ذلك وهو لابوجيه . وفيدتك من النواضع وإظهار الممجز والهافع باليهي أحسن أما لايحفي فكاأنه قال: أنا لا إمن من العناب على كذب مباح فكيف أن بالشفاعة للكرفي هذا المقام فيحفظ ، أم إن الابان بالإنمال المعارعة في أخبار الإنسان الماضية أتنافسة أمر مستفيض - كأصبح يغول للفاء وفادت تزخ قنوب فريق منهم .. ومعاه أنه في الماهي فارت حستمرآ متجادةً بنطف الإمثال والمضي والاستقبال بالسبة لزمان الحسكم . وقد عد الاستمرار من معاني(ذان)؛لا إشكال في (بما ذاتوا يكذبون) حيد دائم (فان) على انساب الكفب إليم في الماضي ويكذبون على انسابه في الحال والاستقبال و الزمان هيما عناف ودنمه بأن (فال)دالة على الاستمرارى جمع الارعة ــ ويكفوك ــ دل على الاستمرار التجدوى الداخل في جمع الارمنة على علاته يغي مة تمالى عنه ــ وأسال حمرة فوادهم في عشرة أنعال ووافقه الن واكوان في إمالة جذه وشاء وزاد هده ، وعنه خلاف في زاد غيرها، والاسلة التم والتعخيم للحجاز ، وفد تعلم أن حدود على العشرة فقائل.

وْ وَإِذَا فَا لَمُسْهُوا فِي الْأَرْضَ قُالُوا أَيْمًا تَحَرَّمُهُ لُحُونَ ١٠ يُهَا خَلْفَ في مَاء الجلة فقيل معطوفة على ـ بكديون ـ الام أقرب وليفيد تسبد فلمذاب أبضا وليؤفن أن صفة أنفساء بحترز منها الابحترد عن الكخف ووجه إيادته للسبباللساد للعماب أنه داخل فيحيز صلة للوصول الواقع مايا إد المعق فيغولهم : (إنمانعي،مصلحون) إنكار لادعائهمأو.داب.لمبيد، صلاح وحوعده وإصرارعلى الفساد والإصرار على ذلك فساد وإشر ومدًا الذي مالمائيما لوعشري موهو مبني عنى عدم الإحتياج إلى صمير في احدث بعو دلل (ما إذاته يغتفي في تتابع مالا ينغر في المندوع وإلايكون النفدير الولهم عاناب أبر- بالذي نانوا إدا قبل لهم الخزوه وعيرمنظم وكأن مزيجان (ما)، صدرية بحمل الوصل بكان إحيث تم يعهد رُصلها بالحنة المرطبة نصيره أن قوله تعالى أ وإننا محن مصلحون) كذب وؤول الممنى إلى استعقاق العذاب بالكدب وعطف النفسير ممنا يأباه الغوق والاستمال (٩) ومن هنا قبر: بأن هنا المطف وجيه على فرانه بكديون بالنشعيد على أحدا حبالانه ليكون سبية المجمع بين يزمهم بالكرنب والتكذيب وقول مولانا معتيالديار الرومية فيالاعتراض وأن هذا التحر من العليل أسقه أن يكون بأوصاف غاهره العلية مسلمة النبوك للموصوف نحية عن البيان الشهرة الاعصاف م:تعند السامع أو لسبق الذكر صريحا أو استنزاما وولاريب في أن هذه الشرطية نميرمعلومة الانتساك وجه ل سبى تستمعتي الانتفام وسلك التعابل ـ لايحفي مانيه علىمن أمعن النظر ، وقبل . معطوفة على بقو السلامته له في ذلك المصلف من الدغدغة والذكون الآبات حيثة على تُنط تعديد في تحجيز وإذائها الصافهم مكل من الله الاوصاف استقلالا وقصدأ ودلالتها على لحوق المداب بسبب كديهم الذي هو أدى حوالم فاظلاب الزهاء ولكون هذا الماضي الكان إذا مستقبلاً حسنالعظف، وبه أن ما أل هذه اخمَّة الكذب كما أشير (ليه فلا تغابر سابقها ولوسلم النقاير بالاعتبار وعدم القبود فهي حزءالصلة أو الصفة ركلاهما يقتضيعه بالاستقلالها وأحدا كون دلك الكذب أدى أحواهم لابقيل عند مراته أدنى عقل على أن تحلل البيان والاستشاف وأنابه يكن أجنبيا بين أجواء الصلة أوالصفة لإجلو عراستهجان فالذي أميل إليه وأعول دون هذبي الأمرين عليه سالتناز والدقق فالكشف ، وقريب مدكلام أق حيات في الحرائها معطوقة على قوله : (ومن الناس من يقول) لبيان عالمبرق ادعاه الايمان وكفيهم فيه أولا أم يبان عالهم فياليما كهملى باطلهم ورؤية تقييع حساوالفسأد صلاحة لاتبال وبجمل المعتمد بالمعلف بجموع الاحوالين للإماية عطف الفعلية على الاسمية فهو أوجع محسب السباق وتمط تصيد القبائم ، ومافيل عليه إنَّه لبس ما يعند به وزن توهم كونه أزق بنادية هذه المدنى وذلك لمدم ولالله على لدراج هذه الصفة ومابيدها في قصة المنابقين وبال أحوالهم أد لا يحسن حبيث عوداته ماش

⁽١) عند قالوا عطب التنسير بالوالوالي الجال خلاف الظاهر العامة

الله فيها المهوم فإيشهد به سلامة العطرة قرابه أدنى درية بأسابيب تسكلام بخارج عن دائرة الانصاف يخشيرا بالملابة الفطرة مزادة التنصب والإنساف فأزاعوه الضياران ابط للمصاب بهم وسهاق الدكلام مده علمه وقدياً في القصة لو احدة حمقه متألفة بغير عطف لان فريمه الاستشاف وأسا كيف يدوه العطف على الوغا ولمستألف والمطف وإنما يقتضي معاراته الاحوالللامه براه العصص وأصحا والوصأحرجه الراج ورعم سلمان رصي المادة في عند من أن أهر عدد الآوه الجرأتو العد اليس المراد مه أنها محصوصة بقوم الحرين فأيشاص به الطاهر بزيام الإختص بمريخ مزانة اففيزوان والمديهم إذ حصوص الدميلا ينافى عموه العامر أمجالفا الرابدالهيرفي عصرانغ ولرهدا القوالواط السيرجيين تنفينا عزانة سبحاه الخبراله للفاهية أوأبه عليه العاهانو السلاميعة عمهم دتك ولايقطوبه فتصعهم أجاودان أجنوهأو بعض لترسرالعابن جوالهغر ميزبور الايدن فيمأوجهن من قلوا بالقول إنه العسادة لايقاد منهدلا مرما فيقلب واعتاقت قائلا لانفستوا) . وانفست النافع عوسانة الإعتمال والإستقامة وتقيضه الصلاح والمفرقا لفحؤا ميؤدن المراقعسات وهوهما الانكفر كافاله الرعياس أن المرامي وفي أبوالعالية . أو الغاق لذي صانوا مه الرفاص فأسلمو هجوا أما لوالمؤسين فإن كا والمشابؤ ان . ولو بالوسائط ـ إلى خواب الارض ولها الحبر و برع البرقة و الحل المافع، وإذا فإن العانل بعض من الاوا ياقعون إنيه الفساد فلا بضله عن شاركهم في الدفاهر بحمل العساء على عباج الحروب والعان الموجب لانتفاء الاستفامة ومتمواية اناس بعتهم يعطرفهنك الحرب والسلء وامن الكهي عنافلك لحور أوالممل فالعاقبة وإراحة أَنْفِي هَمَا صَرَّدُهُ أَكُمْ مِن هُمُهُ مَا تَقِلُ إِنَّهُ الْحُدَاقُ عَيْ أَنْ فَالْزَعَانَ كَشَرَ مَن تكمه وإذ دائه توقع ماينتي عن القنال من وقوع مكروه شلغ شين(ريأي له إلاأن بربوره) ، ولا مفي مأتي هذا المرجه من التكاهم، والمؤاذيان بالارض وجنسها أوالسابه المورة وواطاعني جمع الاترض لسريشي إذتعريف ألمعره يعيد استيماب الإفراد لا الاجزاء، اللهم إلا أن يعنبر كل همة أرعت لكل يستي أم لامعي للحمل على الاستحراق بالمتناز تحقق الحكم في فواد واحد والبس ذكر الااتراض نحرد الأثيد بين في ذلك تنبيه على أن العساد والعربي وارعوان شهر أمكنكمها وحوامكه بنعها

واقع خلق أنه من واقع خلق أنه من يان عاصياً السامران إن في الهائه ينفلب وإلى المستوات في الهائه ينفلب وإلى المستوات وأهل الاصول واختار في البحر أن لحصر بمهو من المباقد لم الداعب وحداً والحكم من (ما) الدفياء عن عليها وأن أن للاثبات فالمدت الحصر فولا وكم المساور عن غير عاوف بالنحول ومعن (إنها عن مستحون) مقصوروا عن الاصلاح المحض إلى لم يشبه شيء من وحود العدد وقد بلغ في الوضوح عيث لابعي أن به المهابية والقصر إرافي أوانو وهذا في المنابع وهذا الفسارة المساورة والمنكارة والمستكارة المنابع وهذا المساورة الفساد صلاحا فاصروا والمنكام والمستكارة المساورة المساورة المستكارة المستحدة والمستكارة المساورة المساورة المساورة والمستكارة المساورة والمستكارة المستحددة والمستحددة والمستحددة والمستحددة المساورة والمستكارة المساورة والمستحددة والمستح

. وإما بياز على عادتهم في الكندسونو قبياً فراهم محته - سبني بري حستا مانوس بالحسن إيدا بياز على عادتهم في الكندسونو قبياً فراهمهم ماليس في قويهم يوقراً هشام والسكساني(قبل) بانتجام العام اليكون والاعلى الوالو الشقلية . وقول : باخلاص العام وكون الواو لعة لحذيل وفريقراً بها»

لِهِ الْإِنْ يَهَمُ هُمُ الْفُصِيرُونَ وَكُنَانُ لَايَشْكُرُونَ ١٣ ﴾ يورد ندعواه اسحيّة عن الجنووجة حيث حلك فيه حسفك الاستثناف المؤدن إلى زيادة تعكل الحسكم في ذهن السامع مع أنا كيد الحسكم وتحقيقة (بأن ٢ وألا) بناء . (م م ٣ - ج - ٦ احج درح المعالى)

على تركها من مرة الاستفيام الانكاري الذي مونني معنى (و لا)النافية فهر تغي فيفيد الإثبات بطريق برحاني أبلغ من تمير ماولافادتها التحقيق كاغال ناصر الدين الآيكاد فقع الجلة بداها إلامصدوة بما يتلفى به الضرم فلن واللام أ وحرفاتنى ﴾ والذيارقطاء الكثير أنها بسيطة لالاتها تدخل على أن المتعددة و(لا)النافية لاندخل عليها إذ قديقال انفسخ بعد التركيب حكمها الأصلى بل لأن الأصل البساطة ، ودعوى لايكاد النم لا تكاد تسلم كيف وقد دخلت على رب وحفا و ياالندا. في ـ ألا رب يوم صافح لك منهما ـ و ـ ألا حبفا هند وأوض جاهند ـ و - ألا باقيس والطاحان سيراً - وهم إلىذلك تعريف الحبر و توسيط الفصل وأشار (الابشمرون) على وجه إلى أن كرمهم من المفحدين قد ظهر ظهور المحسوس بالشاعر وإن لم يدركون وأوسيحانه بالإستمراك هما وَلَّمْ يَأْتُ بَهُ بِعِنْهِ الْخَادَعَةُ لَانَ الْخَادَعَةُ هَناكُ لَمْ يَقْدَمُهَا مَا يَتُومُ مَنه الشعور توهما بقنطي تعقيبه بالرفع مجلاف حاهنا فاجم له نهوا عما تعاطوه من الفسادالذي لايخل على ذوى العقول الجانوه بادعاء أنهم على خلاف ، وأحير سبحانه بقسادتم فانوا حقيقين بالعلم به مع أسهابسوا كدلك فكان محلا للاستدراك وما يقال من أمالا ذم على من أفسدولم يعلم وإنما الذم على من أفسد عن علم يدهمه أن المقصر في العلم مع التمكن منه مذمو ميلاريب بلّ رعاً بقال إنه أسوأ حالاً من غيره، وهذا كله على تقدير أن بكون مفعول(لا يشعرون) محفوها مقدرًا بأجم مفسدون، وبحشل أن يقدر أن وبال ذلك الفساد يرجع اليهم أو أنا فلم أنهم مفسدون ويكون(ألا إليم تم المفسدون)لافادة لازم فائدة الحبر بند على أنهم عالمون بالحبر بها حدون له يا هو عادتهم المستمرة يوسعد هذا إذا كانَ الْمَافَقُونَ أَهَلَ كُتَابٍ، ويحسَمَلُ أَنَّ لَايْتُوى مُخْدُوفَ وَهُوَ أَيْلُغُ فِي النَّم ، وهِهُ مويد تسليه له ﷺ إذمن فان من أهل الجهل لا يَغِيلُ للعالم أن يغترت بمخالفته وفي النَّاو بلآت _ لملم الهدى _ إن هذه الآية حبية على المعترفة في أن التكليف لايتوجه بدون للملح بالمكاف به وأن الحجة لاتلوم بدون المعرفة فان أنه تعالى أخبر أن ماصنعوا من النفاق إنساد منهم مع عدم العلم فلو نان حقيقة العلم شرطا للتكليف ولا علم لهم به لم يكن صفيعهم إفساداً لآن الافساد ارتسكاب النهي عنه فاذا لم يكن الهي تأنما علهم عن البعاق لم يكن فعلهم إنساداً لحيث نان إنساداً دل على أن الشكايف بعنمد نيام آلة العلم والخمكن من أنمرقة لاحقيقة المعرفة فيكون حجة عليهم , وهذه المسألة مافرعة على مسألة مقارنة القمرة للفمل وعدمها , وأنت تدلم أنه مع قيام الاحتمال بفند على العجز الاستدلال فو ترايَّدًا فيلَ لَهُمْ مَامُنواً كَمَا مَامَنَ النَّشْرَ ﴾ إشارة إلى النجلية بالحاء المهملة ـكا أن لاتصدوا إشارة إلى التخلية بالخاء العجمة ـ وإذا قدمهرليس هنا ما يدلعلي أن الإعمال واخلافي فإل الإيمان أو فيحقيقه ما فيل لان اعتبار ترك الفسادلة لاك على التكذيب المنافي للإيمان وحذف المؤمن به لعلموره أو أربد العلوا الايمان و (الكاف) فيدوضع نصب وأكثر النحاذ يجعلونها امنا لمصدر محفوف أي إمانا لذا آمن الناس. وسيويه لإيجوز حذف الموصوف وإفامة الصفة مقامه فيهذا الموضع وبجعلها خصوبة على ألحال من المصدر المعدمر المفهوم من الفعل ولم تحمل منطقة بآمنوا والظرف لغو بنادعلي أن الكاف لانكون كذلك وإما) إما مصدرية أو كافة ولإنجمل موصولة لما فيه منالتكاف والمدني على الممدرية آخوا إيما المشابها لايمان الناسءوعلى الكف حقفوا إيمانكم فانحقق إمان الناس وذلك بأن يكون مقرونا بالإخلاص خالصا عن شواتب المهاتى، والمراد من الناس أثرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من المؤمنين مطلقان فالأخرجه ابن جربرعن ابزعلس وطي افه تعالى عنهمان وهم نصب عيز أولى الغيز اوملاغت

خواطرهم الأمامه بدنهم و قدم دكرهم أيضاً (دخو فه دخو لا أو بنا في الدين آخر ا فالدها خارجي أو خارسي دكري أوس آمن من أبناء جنسهم كديد الله وسلام كي فقه هناء مدروج و الصحارة أو المراد الكالم و في الانستان القرار و المستان القرار و المستان القرار و المستان القرار المستان القرار و المستان و منا و المستان و المستان و منا و المستان المستان المستان المستان المستان المستان المستان المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان المستان و المستان المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان المستان و المستان المستان المستان و المستان و المستان المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان و المستان المستان و المست

الممالين فان معروها بالراغة فقداعيا أنبها ولمريف قبلي الاخترانس فالساحر ولم أقبل توانه فاأأفي يرجمو من المحقات بي فَيْلِ ا أَنْوُمُ كَا مُهَى اللَّهُ فِيلَا أَمْ فِي أَرِ إِن الإسكول وقف أصلا فالهمزة للإنكار الابطال ـ وعنوا عالمعها إما أراتك التاس للتفريين أوالجلس وووايليس وأرائك المكرة والمقلاء الفحاء الحنون فيه وعميم الذات وخر لاأر فكوة مدمن وهماني أن اللام فصفة لذة فكا فالموقيلاته لم يعلب هذا الوصف على ألمس عنصوصين الإ أن دعي غلت فيها يضهرةا نفهرات أبي تو فيكوان والسمه بالحمة وانتحرك والاصطراب وشاع في نقصان العقل والرأي وإنما سمهوهم بهلا منهوجين اشتالوا عالابحدي في زعمهم وبحدل أن يكونخالك من عام. النجلة حذواً من الشهائة إن فير الباس عن تمن مهم والمهود قوم بهت وقد أستشكل ومه الأبة كثير من الملياء بأنه إذا فإن الفائل المؤمنين - فإ هو اتطاهر - والجيب الماضين بلزم أن بكونو العظهرين المركض إذا القوا المؤامين فأس اللغاني وهو المعهوم موالسياق والسنق وأجراس بأناهذا الجواب فارفعها ويهيه وحكامقه نعال عابهم وارده عليهم والبس الجوال مايقال والجهة فقها فقد الشفاض فأالحلف إطلاق أقط الجواب على وفكلام المنامسة للمدمرغير للكبر وقبل زاود) منا معولر تعفيفاً لإطاعه الكفر وأفهو على طالقتاهي أنهيلو قبل للي كذا ذلها كزناري قبل مثله في تولد وإذا مالته لمته وحدى ، وقبل إنه كان عضر فالمسلمين لكن مساور فبنهم وأظهره عالمالسروالنحوي وقبل كالزمد من لرغيش سرهم مرابلؤه نينالفرابة أولصلحة ماء وذكرمو لاطعفي الديار الروبية أزالمق الذي لاعيدعه أنقوله بقذاولين صدر تعصر موالنا محينالا يقتصى كوجم ضالعاهم بزفاج صرب من الكمرأنيق وفرفي للفاق عربؤلانه كلام مخمل للدسيناذكر وفي تفسير مموللخير أن يجمل على ادعاء الإيان وينان المروز كارمانهموا بمن الفاق على من أنوس بالقرائد المفهاموانحان الدين لاعتداد بإناجم ثو آمنو البولانو من ياعان الناس حتى تأمرونا مذلك وقد خطورا به الناصحين استبراء عهم مراض لاوادة المفير الإخبر وعم معولون على الاول بوالشرع بتطر للطاهم وعند لقه تعلى تفم السرائر ولهدا سائلت المؤه توضوه د القد سيحانه عليهم المانو المسروان يقال كلام كدابة عن إذل الماسيروال كالى قالب الكالسكة أبه أسكاية فهو على مشاكلة توغيرا اسرغير مسهم كافي احتيال الشر وأخير ولدلك نهي عدم وحمل رحمه الله أمالي فوله تعالى في الحكاية عنهم (إنا ُعن مصلحون) ورهذا الفيل أيصاءوإل ذلك مل مولانا الدواب أمحاحي وادعي أنه من بات أوكاره وعدواته ليسريني الازرانوون لامكاه الهمزاني الحار فراهوا فانس السفهاء يصيغة الماصوصراح (1) أي بدس السعيد على ماريد بهم مر الاصوليون ب جلاز الحديد أن جنس السعيد بوصف الجدية على اعرفا و والعربية العدم في ضبتهما السفاعة إلى المؤومين لايمانهم فلا توريغو لانفاق موالعله لما وأي صبغة الماصي زاء في بان المشني الوتندواء ولا أدريهن أن أني به ه ولا يصام العظار مألمه الدهر ه فالأهون بعض اليك الوجري وفوله . (ب إبراز ماصدر عن أحّد المتحاورين في الحلاء فيمعرض ماجري ينهما في مقام للحاورة ما لاعهد به والسكارم معتلاهماهو فيمنعب الاعجاز لايخوماقيه معلى مزاطلع على فاور التناشي فديناً وحديثاً وانشيفون علق وهو يهدى السيل)﴿ أَلَا ۗ [مُهمُ ثُمُ السُّغُهَا لَمُ وَلَكُن لاُ يُعَلِّمُونَ ١٣ به رد وأشنع تجهيل حسيمالشه إليه فها سلف. وإنما فال سبحانه هذا : (لايعلمون) وهناك (لايشمرون) لان المتبير لهم هناك هو الإنساد وهو مما يدرك بأدفونأمل ولايحتاج إلىكتبرفكر يعنزعنهم ماجوك بالمشاعر مبالغة فوتعهيلهمى والمتبدهنا السمه والمصدر به الامر بالابنان وذلك ما بحتاج إلى نظر تام يفضى إلى الابمان والنصديق وتريمع منهم المأموريه صاحد ذلك نق العلم عهم الأكاناالسفة خفة العقل والجهل بالاهور على ماقيل فيبالب أثم مبائنة نني العلم . وهذا مبني على مآهو الظاهر فالمقعول وعلى تجر الطاهر غير ظاهر قدم 🐷 تم أدم أبه إيرا النقب الهمورتان والإولى مضمومة والثانية مفتوسة من كلتين نحو السفهاء . ألا في ذلك أوجه , تحقيق الهمر نبن و.ذلك تر؟ الكو مون وان عامر وعفيق الأولى وتغيف كانبة بإحالهوا وأويقاك وأاغرميان وأبوعرور وتسهيا الأولى عقاباين المدرة والواوار وتحقيق الثانية وتسهيل الاولى وإمال الثنانية واوأروأجان فوجحل الهمزتين بيزبين ومنعه آحرون ﴿ وَيُخَا لَفُواْ الَّذِينَ وَالْمُواْ فَالْدُواُّ وَالْمَا ﴾ بيان لدأب المنافقين وأنهم إذا استشارا المؤسين دف وهم عن أحسيم يقولهم آمنا استهراء فلا ينوهم أنه مكرر مع أول الفصة لانه بهداء الحبنهم ومكرهم وكحنف عن إبراطهم ال الدعارةُ وافعاء أسه مثل المؤمنين في الايمانُ الحقيقي وأنهم العاطوه من بنابيه على أنه نولم بكن مدا لايبغل أن يتوهم تكرارأيضا لانالعنى ومزائناس مريضوه بالإعان نفاقا للحداع روذلك النفوه عند أغاء المؤمنين وليس هذا منالتكرار بشيء لماعيه من التقييد وزيادة البيان والنهير مذورا بق المقداع الاستهزان وأسم لاَ يَقُوهُونَ بِشَاكَ إِلاَعَتِهَا لَمَاجِهَ ، والقُولُ بأن المراد بزا آمنا) أولا الإحبار عن إحداث ا وخلاص الايمان ما اوقضاه الامام والاأفندي هم و تأويده إم بأن الإفرار اللساق بان ممنو ما منهم فير محاجلتها ن وإتما المشكوك الاخلاصالفالي فيجب إرادته سيدهمه النظر مزذر ذوق فياحررناه والانذاء أسنقبال السنعص فريا مه وهو أحداريمة منشر (١) مصدراً للني، وترأ أمو حديمة والرائب بنه لاتوان وجملة والبحريسي الفعل المجرد، وحفف المفعول في أمنا فيل اكتفاء بالتقييد قبل (بالله وبالبوم الآخر) وقبل بالمراد آمديما إمامتم من وأبعد من قال أرادوا الإيمان بموسىءك السلام دون غيره وحذفوا تورية سهم إجلدا حذا ولم يصمعندى فحسب نزولعذه الآبة ثيءه وأما ماذكره الزعشري وأليصاري ومولانا مفق الديار الروميقو غيره فهومن طريق السدى الصغير وهوكفاب وتلك السلسلة سلسلة الكعذب لاساسلة الذهب ، وآنار الوجه لأتمة على ماذكروه فلايعول عليه ولايلتفت بوجه إليه ﴿ وَإِذَا خَلُواْ إِلْ شَبِّعابِهُمْ ﴾ من علو ت به وإليه إذا الفردت مه الو من قو قم في المثل اطلب الأس وخلاك ذم أي عداك بومصى عنك ومنه (قد خلت مرقدكم سعن) وعلى الناق لمُفْعُولَ ٱلْآولِحْهِمَا بحَذُوفِ تعدَّمُ مُثَنَّ العرضَ بِهِ أَيْ إِذَا خَلُوهِمْ وَتَعَدِّبَهُ إِلَى النّ الشيء معنى الوصولة للالاخر واحتهاليأن بكون مزخلوت بهاي سخرت منه يعمني الآية إذا أسهوا السخر يقمعهم

⁽¹⁾ وهي لقيا ولمنية ولفاء يافاة وافاة ولعي وانتي ولقيا ولهيا وانتياءً ولفياة وتلفاء الدسته

وحدثوهم في بقال أحد البك فلانا وأدم إليك عالا بنتي أن يخرج عليه كلام رب العزة وإن ذكره الزعشرى والميتاوي وغيرهما إذ فيقع مربعا خلار بمنى سخر في كلامور برقوبه ، وقولم الخلا فلان بعرض فلا يسبده به الميس الصرع إذ يحود أن يكون خلاعل حقيقته أو بعني تمكن منه على ماقيا، والدالعلى السخرية يعيد به ويمر الصرع إذ يحود أن يكون خلاعل حقيقته أو بعني تمكن منه على ماقيا، والدالعلى السخرية يعيد به عالم وزع التمني المرف، تسهان الحقوة فإن التابع تستميل بإلى والباء وهم) بمني احد ويفهما كلام الراغب أن أصل من الحقوف عن المرف، تسهان الحقوة فإن التابع تستميل بإلى والباء بعني المني وإذا أريد به ذلك فان بحازاً وطاهم كلام تعرفها مختلفة ورضيفان بطبان في العرب بمني المروضها النكة بسمن المهود وطاهم كلام تعرفها من تعرفها من المرفق المرفق من المرفق المنابع و تقييمهم الحسن أو وعله بالله في المنابع وتقييمهم الحسن المن قرائع المنابع المنابع والمنابع و تقييمهم الحسن المن قرائع المنابع المنابع والمرفق من يقاله المنابع وعمل المنابع والمرفق من المنابع المنابع والمنابع والمرفق في المنابع والمنابع والمرافق في الشام وحمله على نباط المن المن المنابع المنابع المنابع والمنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع والمنابع المنابع المنابع المنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع المنابع المنابع والمنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع المن

هي البازل الكوماء لاشي. غبرها ﴿ وَشَهْطَانَهُ قَدْ جَنَّ مِهَا جِغُونُهَا

وروى عراب عاس رحميات تعالى عنها وأن الشيطان فل متهرد من الجن والانس والدواب و في ألوا إلى مدال على والدواب و في ألوا إلى مدال على مدال عنها والماليم والدواب الدالة على المدون مع ألماليم الماليم والمنافذ الهودية وهو أماليم الدالة على الدالة على المدون مع أنه أن يم أم راجها الدين المنافذ المنافذ وأن بالحمة الدين المنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافذ والمنافز والمنافذ المنافذ والمنافذ والمناف

المنهود (ممكم) بنعريك النبن وقرى دشاداً بسكوبها وعلى لغة ريعة وغنم ﴿ (أَبُّ أَنَّهُ مُسْمَانِ وَفَ ١٢ ﴾ العديد الدينة العديدة ال الاستهزاء الاستخفاف والدخرية،واستفعل مخرفيل تفول هزأت به والتنهزأت بمني فاستحب وتجب وذكرحهة الاسلامإنفزال أثالاستهراء الاستحقار والاستهانة راتميه على العبوب والنفائص على وجه يضحك المنه . وقد يكون ذلكُ بالمحاكاة في الفعل والفول و بالإشارة و الإيماء. وأرادوا مستخفون بالترمنين. وأصل هذه الهلادة الحقفة يقال نافته غيزاأ به أي تسرعو تعصدونو لياترادي إنه عبارة عن يطهار موافقة مرابطال ماعري بجري السوء على طويق السخرية. غيره و افق للغة و تعرف و الجنة إما استناف مكان التباطير فانو الحرَّد فا قالو ا (إناممكر) إن صبحة الندفة بالكر توافقون الزمنين فأجابوا بدلك أو جامن إدامكم وهل هو بدا اشبال، أو كل أو بعضر؟ خلاف أما الاول قلان هذه الحلة تفيد ما تفيده الاول يعو النبات على البيردية لان المستهزى بالنبيء مصر على خلافه وزيادة وهو تعظم أأكافر المفيد لدفع شبهة المحالطة وتصلبهم فيالسكفر فيكون يدل اشتهال ه ﴿ وَأَمَا النَّافِ ﴾ وبه قال السمدُ:اللنساوي من حمَّت الصدق ولا يفتضي أنتساوي من حيث الدلول، وأما الثالث فلا ن كونهم ممهم عام في المدة الداملة الاستهراد والسخرية وغير ذلك أو تأكد بمادله بأن يقال إن دعاهم أنامعكم الثبات على الكانم وإفازتحن مستهزئزن الاستارامه رد الاسلام وتفيه يكون مفررآ تشبات عليه إذ رفع غريضَ الذي، تأكيد ثباته اثلا يلزم ارتفاع النفيضين أو يقال بلزم (بالمعكم) إنا نوهم أصحاب محد صلى الله تعذَّل عليه وحالم الايمان فيكون الاستخفاف جهم وهديتهم تأكيداً بأعتبار ذلك اللازم.وأول الاوجه حقد الحققين الاستناف لولا ماذكره النبخ في دلائل الاعجاز من أن وضوع (إنما) أن تجيء لخبر لابجيله الخاطب والإيدة بحث فانه يقنعني أن تقدير السؤ آلعنا أمر أمر حوج وامل الأمر أبه سهل وقرى (مستهز ون) بتخفيف الممزة وبغلبها يذعبنمو فايومنهم من مجدف اليذفتصر الراى فراتحه يستهزى بهسم كه حمل أحل الخديث وطائمة من أهل تتأويل الاستهزادات تعالى على حقيقته وإزراغ بكرالمستهزى. من أسمانه سمعانه ي وقالوار إنه النجفير على رجه من شأبه أن من الشع عليه يسجب منه ويعدحك ولا استحالة في وقوع ذلك متدير شأبه ولمنه مزغلس النائب على الداهد ، ورأهما أكثر النامر إلى أنه لا وصف به . جا وعلا . حَصْفة لما فيه من نفرج المستهزأ به على الجهزآلذي فيه ، ومفتحى الحكمة والرحمة أن بريه الصواب فال بلن عندماً به اليس متصما بالمستهزأ به فهو لعب لابليق بغبرياته تعالى. فالآبة على هذا مؤولة إما بأن براد بالاستهراء جزأة مالما بين الفعل وجزاته من مشابهة فى الغدر وملابسة قوية ونوع جوية مع وجود ألمشا فلة أشحست عهما ، فني الحكلام استعارفة مية أو بجاز مراسل، وإما بأن يراد مه إبرال الحَفارة والموَّان فهو عماز عما هو بمازلة الغاية له فيكون من إطلاق للسبب على السبب نطراً إلى النصور وبالمكس نظراً إلى الوجود، وإما بأن يُعمل الله ما تعالى وتقدس المستهزي، بهم على مين الاستعارة الممكنية والنات الاستهزاء له تحييلا ورميش، يصح اتبها ولا يعسم فصدأ وله سبحانه أن يطاق على غائه المقدسة مابشاء نقهما للمبادىرند بغال. إن الآية جارية على سيل النتيل والمراد يعاملهم سبحانه دماطة المستهزى. دأما فيالدنيا باجراد أحكام الاسلامواستدراجهمين حيت لايعالمون,وأما في الأخرة بأن بفتح لاحدهم بابإلى الجنة فيقال بالم علم ما يجبى، ماربه وغمه فاذا جا. أغلق دومه ثم يفتح له باب آ خر فيقال : _ علم هلرٍ. فبحق بكر به وغمه فاذا أناه أغلق دونه فما بزال كذلك حتى أن الرجل ليفتح له باب فيفال بمد علم علم .. قما بأنيه ، وقد روى ذلك بسند عرسل جبد الاسناد في

المستهران والنس و وأسند سبحاء الاستهراء بده عصد أدافرة بقائره فقديه على أن الاستهراء المستهراء المستهراء الاستهراء وأنه تمانى المستهراء المستهراء المستهراء المستهراء وأنه تمانى كل عادد المؤسنين و عقد هم و ما أحوجهم إلى سارعة المنافقين تعطيم أن جانب علمه ما استهراء وأنه تمانى كل عادد المؤسنين نعطيم المستهراء وفرق العطف الانه الاصلوليس في الحاقظ المنابعة المستهدة المؤسنين و عند وعد وفرق المؤسنين و وفرق العطف الانه الاصلوليس في الحاقظ المنابعة المنافقين المعاملة المناسلي على وحد كون جوابات الموالين ما ملك المناسبة المناسلي يتمان المؤسنين وفرق المؤسنين المؤسنين المؤسنين المؤسنين المؤسنين المؤسنين ومناسبة المؤسنين المؤسن

خلفُ أَلُوفاً لُورِجِعتُ إِنَّى الصِّبَّا ﴿ لِخَارِفَتَ شَوْنَ مُوجِعَ الغَلْبِ إِلَيَّا ﴿ كِنَّا ﴿

وقد كانت ندكا إنشافة تعالى فيهم وزوا بالآيات في شائيم المرآ متحدداً مستمراً أو الآيرون أنهم يغتنون في اللهم مر عام مرة أو مرتين (بعذر المنافقون و تنزل عنيهم مورة تنبيم عالى فوجه) (فل استهراه أو التنظيم ما تحذوون) و هذا و مم العذاب الآدفي (داد اب الآخر فالشاد أو كانو إعلون الوصر حرائستهرا أبه هذا ليلون الاستهراء بهم نصاً و إنها تركيا لمنافقون فها حركي عهم خوفاس رصوله المؤمنين وأبقوا اللعظ عند الالكون لحم بجال في النب

إدا سوفة والبعل التناف كلمة الذين كفروا السفق وكلمته في المنا - فؤ و يدهم في طبيعهم يسعهون ها كل معطرف على فرا معطرف على فرا المنفق وكلمته في المناف لم على ويدهم في طبيعهم يسعهون ها كل معطرف على فرقه سبحاله و تعلل الوستورى بهم) فالبيان له على وأى والمدا من مد الجيش و أمد تعلى أى والمدا المنفق وقبل المداول والمدال المنفق والمداول المنفق في المنافق في المنافق المنافق المنافق في المنافق والمداول المنافق في المنافق في المنافق في المنافق في المنافق والمنافق في المنافق والمنافق في المنافق والمنافق في المنافق والمنافق والمناف

⁽۱) القائل الثاني أمنت

وروى عن ابن مسمود رخي الله تعالى عنه أن مدافة تعالى في طفياتهما لقكابن من العصيان - وعن ان عباس الإملاء ونسبة المد بإلى لقائماتي بأي معنى كان عندأهل الحق حقيقة إذ هوسيعانه وتسالي الموجد للاشياء الممتفرد باحقراعها على حسب مالقصنه الحكمة ورقبت له أكمها الاستعدادات وونسبته إلى نجره سبعاء وتعالى فى قوله عز شأنه: (وإخوالهم بمدونهم فيالغي) نسبة النوفي بل الملك في قوله لداني:(يتوفائم ملك الموت) مع قوله جل وعلا (الله يتوفى الانفس) وذهبت المعترلة أن الزيادة في الطفيان والغوية مه مما يستعجل نسبته باليه تعالى مفيقة وحلوا الآية على عامل أخر ، وقد قدمنا مايوهن مدهبهم فلنطو معناعلى افيه (والطفيان) يضم الطارعلي المشهور وقرأ ريدان على وضياف تعال عنهما بكسرها وهمأ لننان فيدرف سمعا فيحصدو اللغام وقد أرقم الكدماني وأصله تجاوز المكازالدي وقفت فيه ومن أخل بناعين من المواقف الشرعية والمعارف المقلية طريرعها فقد طني يومنه طني المارأي تحلوز الحدالمر وفيخيه يواضافه اليهمالانه فبلهم الصادر منهم بقدرهم المؤثرة باذرانة تعالى فالاختصاص المشعرفيه الإطبانة إعا هربهذا الاعتبار لابأعتبار المحلية والانصاف فاله معلوم لإساجة فيه إلى الإضافة ولا باعتبار الإعماد استقلالا من غير توقف على إذن الفعال لما يريد فأنه اعتبار عليه غيار بإغيار ليس له اعتبار فلاتهو لنك جمجمة الزعشري وقعفت يوبخش أن يكون الاختصاص للاشارة إلى أن طنبان غيرهم في جنهم كلاشي. لإدعاء اختصاصهم، وليس النحرف عن مغرالبلاغة (والعمه) التردد والتحيي ويستعمل فيالرأي عاصف والعمي فيه وفيالبصر فبينهما عموم وخصوص مطلق في الاسعناك وإن تغايرا فيأصل الوضع بواختص المسي بالبصر على ماقيل وأصله الاصيل عدم الامارات في الطريق التي تصبداندلمن مجارض نراب ونحوهما وهي المنار ويفالحه يعمه كتمب تعيدهما وعمانا هواعه وعامه وعمها. (1) فعني بعمهون عليمذا يترددون ويتحيرون وإلى ذلك ذهب جم من المفسري،وقيل:السه أنحمي عن الرشد، وقال ابن قنية : هو أن يكب رأسه قلا ينصر ما يأتي، اللغي بعمون عن رشدم أو يكبون ر.وسهم فلا يعمرون و كان هذا أغرب إلى الصواب لأن المنافقين فم يكونوا مترددين في السكفر بل كافرا مصرين عليه معتقدين أنه الحقق وما سواء باطل إلا أن بقال النزدد وأالمعير في أمر آخر لافي المنقور، وجملة (حمهون) في موضع أصب على الحالواما من الصميري. يمدهم وإمامن الصميري، طفيانهم لأنه مهدرمضاف إلى العاعل وفي طفياتهم بحشرا بآل بكون مسلقا بيدهم وأن يكون متعلقا بيسمهون وجلاعلى خلاف (٣) كون في (طفياتهم ويعمهون) عالمين من العتمير في يمدهم في أولَــُكُ أَفْدِن الْمُقَرِّرُوا الْعُلَلَةُ بَالْهِمَدَى بج إشارة إلى المنافقين الذي تقدم ذكرهم الجامسين للاوصاف الذميسة من دعوى الصلاح وهم المفسدون ونسية السفه لملؤمنين ومع السفهان والاستهزاء وهما لمستهزأ بيمهوليند منزلتهم فبالشر وسوءا غال أشار البهم بمامدل عل البعدي السكلام هذا يمكن أن يعلون واقعا جوتيخ أو لاك على هدى من ربهم كان السامع بعد سماع ذكرهم وإجراء للله الأوصاف عاجم كأنه بسأل مزأين وخل على وزلاهده الحينات تفجاب بأنبأو للشالم ببعدين [نما جسروا عليها لانهم(اشتروا العنلالة بالمدي) حق غسرت صفقتهم وفقدوا الاحتدا العلريق المستقيم ووتعوا فرتبه الحيرة والصلال لوقيل هو غذاك وإجال لجميع مانقدم من حفيقة سافم أو تطيل لاستحقاقهم ألاستهزاء الإيام والمد في الطنيان أر مقرر تفوله تعالى (ويمدهم في طفا نهم بعمهون) وفيه حصر المسند على للمستدالية لكونَ تعريف الموصول للجنس بمرَّلة تعريف اللَّام ألجنس وهو ادعائي باعتبار عالم في ذلك الاشتراء ،

⁽١) قرله وهمها. كندا بخط المؤلف اند - (٣) المنقالف أبر البقاء كال:العامل لايسمل في حالين أند ت

وران بالزالكة ترا الاعرون مشاركين فبوزالك فعهده تبك لسلوى الشابعة والحلال الفقيعة بمذلك الاعتبار صعرته وبصيرينا للشروا فملالة الحورعي القصده والفدرالنوجه إنهم ويطعان على المتوقاعن الصواب في الجين والأمانقامة علمامي والانتزار فالمراه السيدال المدمة بالهراء أي أخدها بدبا ويعضها بحضه من الاصداد لأن الخيارين تبايعا التن والمتسرفكل من العوصين مشتري من جانب ويبع من جانب وربطس بمنزأ على أخد شيء بالمعال مالي بده عبد فان كم منهما أو معنى وهذا بسادي بطاهر وأنّ يكونيدامجوي عرى الأن وهو الهدي-حآصلا فمؤلاء قبزيرلا وأب أبها بمعوليته فغا ان بغاز إلىالاعتراء يجازعن ألاعتبار اكان الخليان للمتحاه عنمر أبد ملكاكما تعالى قال: خناورة الصلالة على الهدى والكون الاسبدال مفعوطا حي- بألباء على أنه قبلي إلَن النوافق مغرلا يفتضى التوافل ماغاناه للابراد على هذا خاركونه علاباً لترشيح الأتني فازعمه فمولاناً مذي الدبار الرومية لان الترشيخ للمكور يكوله وجودامظ الاعتراد وإن كانالعن المقصود نحير مرشع بكاحمو الدأوة و أبنان . أو يفال ليس المراد بما في حجر الذن نفس الفسي بل هو التملك النام منه بتعاضد ألا سباب وبأخذ المقارمات المستنبسة له يقربن الاستمارة كأنه نفس أنفسي بحامع المشارقة فحاسبتاع الجدوى وولا مربة فى أن ذلك كان حاصلا لاواتاني نشامقين بما تباهدوه من الايات الباهرة والماجرات أتقاهرة والارشاء العقيم والتصم والنماني فكنهم نيموا دلك بوقعوا في مهاوي الخائك أنو يقال الذياد بالهمدي المحبل وفحا فأنأ حاصلاً لهم حقيقة - فان على موقود بولد على تعطرة - وقول مولاً مفتى الدبار الرومية بالذ حس أفسى على الهط فالإصفية الهاصلة ليكل أحد بأباء أزياضاعتها فبرعنصة سؤلاده والن همادعني الإضاعة النامة لواصلة إتي حد الحتر انخصة بهم فلبس في إضامتها فقط من الشناعة مأفي إضاعتها مع ما يؤيدها من التويدات النفلية والدفية على أزغاك يفعني إلى كون مافصل من أولياتسورة لؤلهما صائدت فلام النوء عرائففة عزماني الإشارة فالها الفتعني ملاحظهم بجميع مامر من الصفات، والمني أن الموصوفين بالتفاق المذكور هم القايد ضيعوا الفطرة أشار تضييع خوريد الأبارتم بعدما ظعروا جا أضاعوها بالنفاق مع تحريضهم على الحافظة والممير شعاها ونحو فالدائما لإبواجد في عبرهم فالبشير البه التعريف الوايشان مفتاه ترجمه عن حناية أخرى من جنا إلهما والمراد بالمديءا يانوا عليه مزالتصديق بدلته صليانة لعالوعايه وسلم وحضاديته تنا وجدو معتدهم في التوراة ولهذا فانرا يستفتمون به ويدعون بحرمته ويهدقون اللخفار بحروجه (فتنا جذهم ماعرقوا كالمروأ به دنداة الدعني الكاوابي إوأما حل الهدي علي ما نان عديم ظاهراً من التقط بالسهادة وإلام الصلاة وإباء الريدة والصوم والعزو فيها لا بر تضيه من هدى إلى و له السديل. وماذاكر ناه من النارا واللك إنسارة إلى المنافقين يعق المذي فعيد اليه أكاثر المفسرين، والمروى عن يجاهد توجو الذي يقتضيه النظم النكريم، ويه القوال - ودعي عن فيارة أنهم أمل الكتاب مطلقا لم وعن الن عباس وابن سبعود رضي الد سالي عنهم أنهم اللهار مطلقا ه والبكل عندي بعيد، وامل مراد من قال ذلك أن ألاَّية أيضاهر مفهومياً تصدق على من أرادوا لا أن الآية والمتافيهم وقرأ بحجهن بعمروا بن إحق (الفتروة العدلان) والمكم لانه الإصليق النف الساكنين وأنوال باك ﴿ اللهُ وَا ﴾ العنم أنَّها لما قبل وأمال هزة والركم أنَّ (أغدي كوهي لعة بي تعمرون م الامالة أغة قريش ﴿

﴿ فَنَا رَبِعَتَ تَحْرَبُهُمْ وَمَا فَاوُ أَمْهُدُدِنَ ١٦ ﴾ عطف على الصنة موأى للفائلا عارة إلى تعقب تؤالو ح الشرا وأنه ينفس ماوقع الشرائحقق عدم الرعم مواجه المعالية المالغاء دخلت الما في لسكلام من معنى الجراء المكان (١٩١٣ – ج ١ تفسير دوح المعاني) الموسول فهو على حد لدى بدخل لدار فاد در هر وايس بدى الانا اوصول هذا نيس بيندا في المذار الله و الموسول و القال الموسول على الموسول الموسول و النول الموسول الموسول و النول الموسول و النول الموسول و النول الموسول و النول المدار الموسول و النول المدار الموسول المدار المدار المدار الموسول الموسول و النول المدار الموسول و النول الموسول و النول الموسول و النول الموسول و النول الموسول و ال

فاقدين فيه يدنى فعن نفوان شاريسول واشتال بشنال بمنها وقال الأبار ترجيح الدسمت مراتجاز فهالمهال والمقصد الأصلى تصوير خسارهم افوت العوائد المترقية عنى الهدى أنى هى الماريخ وإضاعه الهدى الذي هو المقصد الأصلى تصويرة خسارة الناجر المهال المترقية عنى الهدى أنى هى الماريخ وإضاعه الهدى الذي هو المقال الموافقة المهال المهالة الرسم إلى التعارف وهو مهادى المتعارفات الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة المؤلفة المؤل

المنقى وبارك جرحمدها أأصوب النمام ودينةتهمي

أو من باب الندم كفوله : ا

فأناؤون الوحش مول خياتنا السوأرحليا الحزع الذي لمرتقب

وقال الدريف قدس سرء إن المعقم على اشتروا الصلالة بالدى) أولى لأن عطفه على إمار بحث إيرجب الرئيه على ماقية عالماء فيلزم أحرد عنه و والاسم بالمكس إلا أن يقال ترتيه باعتبار الحسكم والاختار، ومه أنه لو فان معقوفا على الشتروا) فإن الطاهر اقدامه لما في التأخير من الإيهام وحياتة يمكون الأحسن ترك العطف احتباطا عاد كر في نحو قوله :

وتنفن لملمياني أبني بها - بدلاأراها في العدلال توم

على أن بين معنى المشترو ا) النجومعني (و ما يانوا) النج تقار مأيدم حسن العطف يا لا ينفي على مرابضع فطراته السليمة. وجواز أن تمكون الجلة حالا وولايحني موء حآله علىمن حسن تبيزه . وقرأ ابن أنياه له محاراتهم على الح ووجهه أن لكل واحد تجارنى ووجه آلافراد فيترآم أجهور فهم المعترمةإلاشارة أنتجاراتهم وأرتعددك فهي من سوق واحدة وهم شرفاء فيها هَمَتُنَاهُمُ كَنَالَ أَلَمَانَ الْمُنْوَفَّدُ نَارَأَتُهِ جَلَةَمَوْرَةَ لِحَلة قصة المنافقين المسروت إلى هذا فالذا لم تعطف عام أعاملها . ولذا كان ذلك جارباً على افيه من استعار التعرتجوز التجري الصفات الكاشمة عن حقيقة المنافقين وبيان أحوالهم عقد بيبان تصوير للك الحقيقة وإبرازها في صورة الشاهد بخرب المشال تنهيا للبان . ظفرب المتاليقان لابغني ونور لايطني برفع الاستار عن وجود الحفائق وبميط اللتام عن عجبًا الدفائق ويعرز المتغيل فيمعرض البقيزو يحمل الغائب كأبه شاهداء يربها تبكون المناوالؤبراد عهيسهامعة وله صرة ، قالوهم بنازع المقل في إدرا كها حتى يحجها عن اللحوي بما في المثل فيضرب الامثال تجرز في معرص المحسوس فيساعد الوهمالمقل فرإدراكها ، وهناك تنجل تباهب الأوهام وبرتفع شغب الخصام (وتلك الأمثان فضربها فناس لعالم يتفكرون) وقيل الآشيه أن تجعل موضحة لقوله نعال ﴿ وَأُولَئِكَ اللَّهِنِ آءَ مَرُوا الخ ولابعد فيهم والحلوط الاستشاف بعبد لاسها والامثال تصرب الكشف والبيان والمثل مفتحيز مالألل ـ بكـر فسكرن ـ والمثيل فيالاصل النظير والثنبية ، والنفرقة لا أو نضما ، وكأنه مأخوذ من المتول ـ وهو الانتصاب ومنه الحديث من أحب أريث إليه الناس فإما طلقوا مقعده من النار معتماً طلق على الكلام البلغ الشائع الحسن المشتمل إماعل تشيه بلاشيه بأو استعاره وانفة تنبلية وغيرها أوحكة وموعظة نافنة بأوكنابة بديمة ، أو نظرهن جوامع الدَّكلم الموجن ، ولا يشترط فيه أن يكون أستمارة مركبة خلاة للمروع ، بل لايشترط أن يكون بمازأ ، وهذه أمثال العرب أفردت بالتاكيف وكاترت فوا التصانيف وفوا الكثير مستعملا فيعمناه الحقيقي والكوته فربدأ في بابدء وقد قصد سكانه لم بجوزوا تغييره لدوات القصود وتفسيره بالفوارالسائر المشل مصربه عورده برد عليه أمثال القرآل لآن أقد تعلى ابتدأها وليس لمامورد مرقل • اللهم إلاأن يقال إن حدًا اصطلاح جديد أو أن الإغلب في المثل ذلك . مُماسِّمين الكل عال أو قصة أوصفة لهاشأن وفها غرابة . ومن ذلك ﴿ وَفَ النَّلُ الْأَعْلِ ﴾ و (مثل آلجنة التي وعد المتقولين) وهو المرادعنا في المثل دون التخيل الدلول عليه بالكاف والمعنى حالهم العجيبة الشآن كمال من استواد نارأ الخ فها سيكشف عن وجهه إن شاراة صال ، فالكاف حرف تدبيه متعلقه بمحدوف حبر عن المبتدأ ، وزهم أبن عطبة أنها أمر مثالها

: أيتهون ولل ينهي ذوي شعاط كالطعن يذهب فيه الزيت والفتل

وهذا مذهب ابن الحُسن ، وقيس بالحُسن إلا في الضرورة والقول بالزيادة كما في قوله : فصيروا مثل (كيسف ماكول)زيادة في الجهل والذي وضع موضع الذين ابن فان صدير (بنوره) واحدا إليه والافهو باق على ظاهره إذ لاحد في تشبيه حال الجانة بحال الواحد وجاز هنا وضع الحقود موضع الجمهوقة منه الجمهور فلم يجوزوا إقامة النائم مقام الفاتمين الارهذا مخالف فنهره المصوصية اقتصته فانه إنحاوضع ليتوصل به إلى وصف المهارف بالجل فلما لم يقصد فذاته توسعوا فيه يوالانه مع صلته كشيء واحدى علامة الجم لانفع حدواً فلذا في يلحقوها به ووصعودا ايمدكين وطايوالذين البسر عمائه بل هواسم وضع مزيداً فيه الوبارة المفتى وقصدا التصريح الها ولذا لم يعرف بالحروف الفيره على الاقصام والان استطال الصنة فاستحق التجفيف على والعربة إلى أن اقتصر على اللام في تعو اسم الفاعل في قاله الفاصي وغير موالا بنظو عن كدر الاسها الموحد الاسهار و ماروي عن يعض الدهة من جواز مافك أول الذين إبس بالمرضى عند المحقول والتي الزار إذره دود ضمير الجم إليه ي في قوله أمال : (وخصتر كلفي عاضوا) على وحد ، وقول النباع :

يارب عيسىلانبارك فأحد - في قام سهم ولافيسن قعد - إلالذي قاموا بأشراف للسد وإفراد العدمير لم فسمعه من بواق به والعلم لأن المحذوف فالمقوط يقالوجه أن يقاليانه علم إلى ما في الدي منامعتي الجنسية العامة إذ لاشية فيأله لم يردانه بالمستوقف مخصوص ولاجيع أفراد المستوقدين والموصول كالمعرف باللام يعرى فيه عايجري أبه والمراجلس وإن كان لفظه مفراء أنديده واستأمقا خعرا كما لهم ثاب سندس خصر) وقولهم الدينار الصفر توالدهم البيض أويقالين، مقديله موصوف نفرد اللفظ بحوع المني ذالهرج والفريق فبحسر النظام بويلاحظ فيضمع بالمناوات لفظ الموصوف وفيضمير (بنورهم)معناه وإستوادوان عمني أوقدوا يقدمك أبوزيد أوقد والمتوقدعين كأجاب استجاب وباقال الاخدش وحمه الاستفارديني طاب الوقودوهو مطوع الناريافعل البيضاوي يحوج إلى حذب والمني حينند طابوا نارآ واستدعوها فأوفدوها (ظلما أطاءت) لأن الأطاءة لاتنسب عن الطاب وإنما تسمب عن الايقاد والنار حوهر لطيف مضيء محرق، والمتقاقهامن تار ينور نوراً إذا غر لأن فهاماع ماكناهما حريجوا فنطراها لمثلب المركز . وكريه مرغلط الحيد كأنه مناظعه الحس أنعم أورد علىالتعريف أرالاضارة لاندير فاحتمقتها وتبست المقابلة تهديو الكنب الحمكمة مأزالنار الاصلية حبت الاتبرشفاة لاثرزيفا وكذا يقتلينالاحراق والجراب أزعصهم الاساد لاعيان الاشباء حمما تدرك أو للمائي الذهبية الأخردة مهار وأما اعتار لوازمها وذاباتها فوطيفة مزأواد الوقوف على حقائفها وذلك خارج عن وسع أكثر الناس والناس بدركون من النار الني عدد هم الاعتاءة والاحراق ويحلونهما أخص أوصالها ، واتعريف للتعارف وعدم الاحراق لمانع لايشر على أن كون الباراتي تعتمالفاك هادة غير محرقة و إن رعمه بعض الناس أبطله الشبح ، واحتراق تشهب شهاب على من ينكر الإحراق . وأغر ف مزهفا فعي لناد البرعند الانبراد وفريب منه القرآل بأمها تيست غيراطواد الفار بجدة ، وفرأ الريالسدية بالاثل الذين. على الجمع وهي فراءة مشكلة جداً ، وقصاري مارأ بداه في توجيهها أبّن إمراد الضمير على عهد في نسان العرب من النوهم كأنه نطق من اللذي فما لفظ وسنى فاجرم بالدير، في توهم من الشرطية في فوله :

كذاك ألفى بغي على الناس ظالمًا - انصَّم على رعب عوادب مخسم أو أنه اكنني بالافراد عن الحج في يكشى بالمفرد الطعرعية فهو كقوله :

وبالبدو منا أسرة بخفطولها السرامج إزائهاعي عظام كراكره

الى كراكرهم أو أن العاطل في استوقد عائد على الدر الطاعل الله يوم من العمل كرنى قوله تعالى وإلم بدا طم من بعد عار أوا الآيات) على وجه يوالدان، حيث علو ف على خلاف النباس بأبي لهم أو لا عائد في الخية الاولى اكتفاء بالضمير من النائية المعطوعة العالى وفي القلب مركل تني ، فؤ فأنك أصارات بالعوالة أذب أنه أروع أنه إلما) حرف يوجود الوجود بأو وجوب لوجوب كانص عليه سيبويه بأوطرف بمعي جوز أو إذروالاضارة جعل

الشيء مصية برآباو الاشراق ومرط الابارة وأضاء بكون منعديا ولازماية في الاو ليرمأهمو صولة أوموصوفة والعارف صلة أوصفة وهم المفدول والفاعل صدير النار ، وعايا الناني فما كذلك وهي الفاعل وأحد فعاه المأويلة عنونك الامكنة والجهان أو الفاعل مدمير النار ومازاندة أولَى مخليف على الطرقية . ولا يحب النصريم على حَيثُ ﴿ وَهُ لانَ الْحَقِّ أَنَّ مَا الْمُوصُولُهُ أَوْ المُوصَّوِلَةُ إِذَا جَعَتْ قَارِقًا فَلَمْ أَدَمًا لأكناهُ الوَّكُوطُ وَلَسْتُولُكُ ـ وهي الجهان السنامو هي تاينصب على الغر فية قياماً مطرة أمكذا ما عبريه عنها. وأولى الوجو دأن تكون (أعناءات) عامد بالروما) مرصونة إلالاحاجة حيالله إلى الحل على العلى مولاار الكالياماة المشمرة الاسمار بالدقعاها حرة كروا أجا لإنسموها الولم يحفظ مزكلام العرب جاست ما بجساحه أولا فت ماديوم الجمة . و بالت شعري مرأ بن أخذذاله الرعشري وكيف تبعه البيضاوي تاوإذا جعل الفاعو ضمير الناو والفعل لازم يغون الاحاد إلى الحبب لأن النار لم تهاجد حول المستوفد ووجد ضهاؤها فجد إشراق ضوانها حياله ممنولة إشرافهانفسها عؤاماتها والعو منى عزائن الظ من إذا تعلق يفعا قاصر له أتر منعد اشترط فانحقق النسة الطرفية للانتر و المؤام فلا مد فرزشر الل كذاف كذا من كون الاشراق والمشرق فيعهوهذا كإنها تعلق الطرف لهعل قاهر كالأنع ويدفى الدار معان وبعثا والفيام فها فالنا وتيمام إلىفلك مال الرمخشرى . ومن الناس من اكتني وجود الاثر فيه وإن ثم يوجد المؤثر فه طاله كافر الافعال المتعدمة فأعدات التسمر في الارجل حقيقة على هذا مجاز على الاوال و حوارط في مكان ملار إنظرفية والاضافة ويترو إعمع فيفالحوابه وأحواله وحوالمته فيقي علىحوالى ولماظفر بجمعه فيها حوالما من الكانب اللغورة والإنقل حواليا لـ كالر اللامل قا في الصحاح. والدرانتية والجمهم ما يفهم من بمض للكتب أن حول و كذا حوال عملي الجوانب وهي مستغرقة بالبسا حقيقين وقين باعتبار الاسدالمااترة كما أشار إليه المولى عاصرافندي في ترجمة القاموس بالروحية وقيه تأمل وأصارهما الغراب وعدر عالهواف والاحاطة فالحرق للسنة طنه يدور من فصل أو يوم إلىعاله , ولما لزمه الانتفاق والتغير استعمل فيه باعتباره يالاستحالة والحوالة وإن عفي في نحو الحول عدني الفوق وقيل أصله تغيرالشيء والمصالة وإذهب) العرجواب (14)و السمية ادعائية فاله ما ترتبإزهابالنورعلى الاصالة بلا مهلة جمل كأنه سبب له على له يكلو في الشرط بجود التوقف تحوال إن ذان لل مال حججت لـ والاذهاب متوقف على الاضاءة. والضمير في (بنورهم) للذي أو للوصوفه وجمع فانقدى واختار البور علىالنار لابه أعطما منامها والمائسب للقامسةا وخافل وقبل الخلة مستأنفة حوالها عما بالهو شنهت حالهم بدلك وأو عال من جمة التيكل للمان والصمير الذا افتن وحوال (١٠) محذوف أي خمت الرهم فيقوا متحبرين ومشارضا دهبوا به إوحفاه الابجار وأمن الاباس ولايخني مأافيه على من له أدنى (نصاف و إن ارتها، الجم النفع. وبحل عن مثل هذا الالفاز كلام الله تعمل اللطيف الخبر ـ و إلحاد القمل البه تعالى عقيقة فهو سمعانه الفيال المطلق الذي ببده النصرف في الأمور كلها بواسطة وبغير بواسطة . ولا يعترض على الحدكم بشي . وحمل النارعل الولايرضي لله تعالى إبقاءها إما مجارية كنار العائمة والعداوة للاسلام أو حقيقية أوقدُها الغواة نصاد أو الاصاد الحينند بابق بالحكيم اطفاؤها وزلا برنكب المجان لم يدع نتبه إلا اعترال وإيقاء غار الغوابة والاضلال ووعدى بالباء درن الحمرة فافي المثل الدائر أن ذهب بالشيء يعهم متعأنه استصحبه وأمسكه عنا لرجوع إلى الحالة الاولي ولا كفاف أذهمه فإلباء والحموقوإن الشنرية في معنى النَّمدية فلا يبعد أن ينظر صاحب المائي إلى معنى الحمزة والباء الاصليين : أعنى الازالة

و المهاحة والإلماق . فني الآية لطف لايشكر كيف والفاعل هو الله تعالى النوى العزيز الذي لاراد فا أخذه ولامرسل فا أمسكه . و ذكر أبو الساس أن ذهبت بزيد يقاعني ذهاب المنكلم مع زيد دون أذهبته ، ولعله يقول اإن ماني الإيتجاز عن شدة الاعد محيث لايد أو يجوز أن يكوزانه تعالى وصف نفسه بالنهاب على معنى يليق به كما وصف نفسه سبحانه بالمجي في ظاهر قوله تعالى : (وجاد وبك) والذي ذهب آنيه سيريه إلى أن (١) البلدة عني الفعرة مسكلاهما لمجود النعبة عدده بلا فرق الغا لايجمع بينهما ، والنور مغتاً الضياء ومبدؤه فا يشهر اليه استمال العرب عيث أضافوا الضياء اليه كا قال ورفة بن نوافل :

و ويظهر في الرلاد مشيار نور و وقال "مباس رمني الله تعالى عنه ;

وأنت لما ظيرت أشرقت الأر - على وطاقت ينورك الافق

ولهذا أطاق عليه سبحانه النور دون الصباء، وأنه أو سبحانه إلى نؤ العدياء الدى هو مفتضى الطاهر بنق النور و إدهابهالانه أصل ومنق الاصل بنفى الفرع يوهذا الذي ذكر نا هو الدو ارتضاء المحقون من أهل المانة ، ومنه يعلم وجه وصف الشريعة المحدية بالنور في قوله تعالى ب (قديما كرمن الله نور وكتاب مبين) والشريعة الموسوبة بالعدياء في قوله تعالى : (ولفد آنهنا موسى وهرون الفرطان وضياماً وذكراً الشفين) وفي ذلك إشارة إلى مقام نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الجامع العمار في ومزيته على أخيه مرسى عليه السلام الدى لم يأت

وكلِّ ي أنَّى الرسل الـكرام بها ﴿ فَأَمَّا أَفْصَلَتُ مِنْ تُورِهُ بِمِ

وكذا رجه وصف "صلاحاً الناهية عن الفحدا، والمشكر في حديث مسلم - بالنور و الصبر بالصياء وبهم من هذا بأنه أنوى من الصياء كفا قبل (٣) و اعترض بأنه فقد جاء صف ما أوت تيناصلي الله تعالى عله وسلم الصياء فإجاء وصف ما أوت بيناصلي الله تعالى عله وسلم الصياء فإجاء وصف ما أوت به موسى عابه السلام بالنور و إليه بشيركام الشيخ الاكبر قدس مره في الفتو صلاح فد بروفه بعض الناس إلى أن الصياء أقوى من النور القوله تعالى : (حمل الشمس صياء والقمر فوراً وعلى هذا يكون التعبير وزعب القير فوراً مع أن النفرض إذا أنه النور وأساء وأنه من النور المنابع والمناسب عنها والقمر في المناسب الاحتمال أنه أو المنابع والمناسب عنها من المناسب عنها والمناسب ما يكون الشمس أو بحالاً ألان في المناسب صياء ومدام أنه فاحد والنور ما ليس كذار فيا أوت موسى عليه السلام عاليه شدة مرارد كلفة ومن والصبر صياء ومدام أنه فاحد والنور ما ليس كذار فيا أوت موسى عليه السلام عاليه شهر و وبعلت قرة عبى في الصلاة من وراحة والزائل والمتعلى الور الما يطر في الصلاة من وراحة والناس في ظفة فرض الله تعليم من نوره و وقول الشاعر و الناس في ظفة فرض الله تعليم من نوره و وقول الشاعر و

يتنا وعمر الليزق غلواته - وله بنور البدرفرع أخط

والضوء ليس كذلك إلى غير ذلك مالا بحن عني المتنبع والذي يبيل النقب آليه أن الضيا بطلق على النور الفوى

⁽¹⁾ترقه: إلى أن الله مكذا إخط المؤلميات مسحم (ج) ترايه: كذا قيل إلى توله: قدر هذا ليس موجودةً في خط المؤلف بل في الميضة قبط فتي ايست بحطه الد مصحمه

وعل شعاع البور المنسبط فهو بالمعنى الأول أنوى وبالمعنىاتاتي أوق واسكل مقام مقال واسكل مرتبة عبارة ولاحجر كإرتباغ فيإحبار أحدالامرييق بعض المقامات اكنه اعتبرها ومناحبة لاحتلها يوآية الشمس لاندل على أن الضياء أنو كرمن النور أبنها وفع بدهانته ور السموات والارمين وقة الشارالأعلى - وشاع إعلاق النور عني النموات انجروة دون الصوء ونعل ذلك لان السياق العرضية منه إلى المذهن أسرع من السيآفها من النور إليه فقداننشر أبه عرض وكيفية معايره للون، والقولية، عبارة عرطهو واللوند أو أبه أجسام صفار تفصل من المحلى، فنتصل الفسيطي، دعا بن بطلاله في الكتب الحكية وإن قال بكل بعض من الحكام، ثم التدبر بالنود هنا دون الضوء بحتمل أن يكون لمر نجر ماالمفدح في أذهان الناس وهو كويه أسب بحال المناقبين الذين حرسوا الإتماع والإطانة بماحة من عندان عاسماء حبحاله ورأ فيقوله تعالى:(أنا جاكم منالفة وروكناب) فكاأن الله عراشأته أمسك تهيالنون وجرمهم إلانتفاع بدن ولربسمه سيحانه ضوبأ لتأتى هذه الاشار تطوقال هناذهب الله بضوئهم من كساد من طل أسمال وأبقض علَّه من أنو او آلائه فهو المظهر الاتم والرداء المعلم. هذا وإضافة النور إليهم لادن ملابسة لأنه لذار في الحقيقة الكربة نانوا ينتفعون به صح إصافته إليهم. وقرأ ابن|السميقع وابرأى عبقه طنا صامت لاتيا وتترجمها بالم عانقهم وقرأ انجال بأذهب المتنورهم وفها تأبيد الدهب سيبويه ﴿ وَزَّكُمْ ۚ فَ ظُلَّتَ ۚ لَا يُصْرِّونَ ٧٧ ﴾ علف على فوله تعالى(دهب الله جور هم) وهو أوق بنادية علم الأوسيتفادينه التقرير الانتفادالنوار بالكلية أبدأتا فيدمن ذكر الطلبة وجمعهاو تنكيرها وإيراد والايمسروف) وجعل الواو قلحال بتقدير قدمم مافيه يقتضي تبوك الطابة فبالماهاب النور وصدر وليس المدني عليه والتماك و في المشهور طرح النيء كنرك العصاص بده أوتحليه محسوسا فان أو غيره وإن لم يكن في بده كترك وطنه ودينه - وقال الرَّاغب ترك الثيء رفضه تصدأ واختياراً أوفهراً واصطراراً . ويفهم من المصاح أنه حقيقة في حفارقة الحسوسات لم استعير في المناني وفي كون الفعل من النواسخ الناهبة للجزأين لتضعيبة معني صير أم لاخلاف والكل هناع تدريعها الاول (م) مفهو له الاول يوفي ظفات مفعولة الناقى ولا (بيصرون) تعفه لظامت بتقدير فيها أوحال من الندس ألمستش أو من(ع)ولايجوز أن يكونك ظلك حالاً و(لايعمرون) مفعولا ثانيا لانالاصل فالقبر أنالا يكون مؤكمة وإن جوزه بمضهوعلى الثافي هراه موله ، و (فيظلمات لا بمصرون) حالان مترادفان من المعمول أو متعاجلان والاول من المعمول والتاق من الضمير فيه أو (في ظابات) متعلق (تركهم) و(لايصرون)حال والظلة في للشهور عدم "صورعماس شأنه أن يكون مستطية: فالنظامل يتهاوين "حنو انظامل | العدم الملكة واعترض أن الطلة كيفية محسوسة ولائي. من العدم قذلك وبأنها بجمولة فايغتضيا فولة تمالي: ﴿ وَجَمَلِ الطَّلَالَتُوالَورَ ﴾ والمجمول لا يكون إلاموجوداً ورأجيب عن الأول بمنع الصفرى قاما إذا خمصا الدين لانشاهد شيئاً ألبَّة كذلك إذا فتحا الدين في الظلمة؛ وعن الناني بالمنع آيضاً ثان الجاعل ﴿ بجمل الموجود يحمل العدم الخاص المعي والمناق للجعولية هو المدم الصرف بوقيل : كِفَّية مانعة من الابصار فالتقابل انقابل التصاديواعترض بأنه توفانت كيفية لماهختلف حالسن فيالغار المظفرو منحوفي الحارج فيالرؤية وعدمها إلا أن بقال المراد أنها كيفية مانعة مزيايصار مافيها فندفع الاعتراض،عنه . وربمار جع عليه يأنه قديصدق عل | المظلمة الأصلية السابقة على جود العالم دوانه كافيل ، وقبل: النقابل بينالنور والظلمة نقابل الانجاب والسلب إ وجم الغلبات إما لتمددها في الواقع سوارجع ضمير الجع إلى المستوقدين أو المنافقين أو لا جافيا لحقيقة موان

فالسطفة واحدد لكبها لندتها للمنصر لهاصيفه الجميساللة كالخيل رساواحد بمغاراته أأولأته لماكان لكل والروطانية للجماد بذال الإعتبار كدافالوا لثروم الطائف توأذااطلة حبياوقعت فيالقرانوافعت بجموعة والنهور حبثها وغبروفير مفردة وامل السبب هو أن ألثاغه وإبن فلت تستكثر والمهرروازن كالمر يستقل مأفيض ه وأبصا كابر أستبشار أمها إلى نحو الكافر والاعان والفايز من الكافر كانر والكاتير من الايمارافيل فلاينبغي كركون إلى قابل من دال و لا الا التعلم بكتبر من هدا يرأيهذا معدن السلمة بهذا المعنى قلو سائلكه أن (و محسبهم جهةً والغوابيم شنعي) وصنعوق "نوار بغنائك المعييملوب المؤمنين.وهي القلب رجل واحد وأبيضا النوار المناص هو الرجوة المصافى وهواو احد لا تعدديه بإبر شدك إليه قوله اساني (الفخور السموات والأوض) وفي الظامة لابري مثل هداروأ بهذا الفشمة يدور أصل معناها على المنع طها أخدت من قوطم عاطمك أن تفعل كفاء أي مامسك وفرمتك تدان السيد الفللم غنج العادر شخص كؤينيء يسديهمر الناهر بغال لفيته أوللاي ظلماأي أول شخص إدرا بصريءوازرتموا للرواقل أقرارا أي العرس الزيارة فكالهاحيث ظلمة لانها تسد فيالمشهورو تمنع الرقرية ا فياعتار تعدد المواتع جمت ولم يعتبر مثل هذاى أصارحني النواز فإنجهم للرغيراتال وإنمانكرت فللمأت هناولم تهدف الرصميرهم كأصيف النور اختصارة للفظ واكتمادها دلعيه المعيمه للطرمة بجازية كيفراف والطلعة على معتر الإران وإلا يتعرون إمكر لمغزله اللارم لغثر حائفه والمانسية لهواحه بالقصد إذ مفعوله ولامنعوا فيعيد تتمعوم وترأ الجهور إقياضات يضر كلام توالخس وأبوالمياك يسكونها وتوم يفحهانوا الكل حمظه و و زعمة و مان وظلات) الفتح مع طلم جعوفات في حراض مراضي والدول إلى اعتم أدفيقامع معاعد في أعلاه أصول من اوعد جُعَاجُعِ إذْ يُسِرَ بِقَياسَ وَالأَوْشِلُ فِعَلَى عَلِيهِ وَمِنَّا أَيْ وَوَكَنْلُمُهُ وَقَ الآبَواتِ وَإِلْ تَشْبِهُ إِحَرَاءَ كَلَّمَةُ السَّهَاوَةُ على ألسنة من وأكر والنحلي بحلية المؤمدين وبحو دلك تنايميع من تشهوه يمود عليهما للعج الدنيوي مستحوالامن والمفائم وعدم إحلاصهم فاأظهروه بالنعاق العناء فيالدين بابقاد لرمصينة للانتقاع بأ أعقاداته تعاقرهبت عليهم الرياح والاعطار وصبرت موقده في طعة وحسرة ويحتمل أنهم لماوصفوا المنهم (الشروا الضلالة المعسى) عقب دلك يهذا الفتيل لتعبه هداهم اتذي باعو وبالبار الصيته فاحول المستوقد والضلالة كواشترو هاوطيع إنه أمالي بهاعلى فلوجه بذهاب المتعالى بتورهم وتركي إياهماني الطفات والتفسير الماثور عن أبن عاسي رضي ألفاعالي عهدانيها لمحركمه ابن جرير عنه ـ الزلالاحتل للاينان الذي أظهروه لاجاماه تمراته بنار ــاطعة الأنواء موقفة تلافظا بوالاحتيصار والنطاب أثرموا لطعاس توره معلاقهم إقشاء حالهم اطفاء الغاسالي إها وإذهاب ورهام و شرَّ النَّدية وجوعة أحر ﴿ ومن العاون الغرآبة النَّ ذكرُها حاد تَدالصُوفِة تعدَّاكُ تعالَى يُهجُهُ أن الآية حلل من دعل طريقة الاولياء بالتقليد لابالتحقيق فدمل عمل الظاهر وساوجه حلاوة الباطي فترك الأعمال بعد فقدان الاحرال أومالهم المتوفد فيران الدعوى ولبس عندوحقيقة المعنى فأضارت فقراهره بالصيت والقبول فأطنى ابنه نسالى نفاقه بين الحُنق حتى نبدوم هي الأخر و لا يجد مناهماً من الفطيحة بوم قبل السرائر ، وقال قير الحسن الور الى: هذا مثل ضربه الله قبال فل لم يصبح أحو الدلار ادة فارتقى من للشالا حو البالدة وي إلى إحوالالادلير فكالزيضيء عليه أحوال إرادته لو صحعها بملازمة آدابها فقا مزجها فلدعاوي أفصيافه تعالل عند تلك الانوار وبغى فيخلالت دعاريه لايبصر طريق الحروج سهاء نسأل الله تمالى النغو والعافية ونسوذ به من الحوربيد السكور ﴿ مُمَّ بِسُكُمْ حُمَّ فَهُمْ لَآيَرُجُوبَ ﴾ { ﴾ كالأوصاف جوع كثرَه على ولان

فعل هوفياس في جميفلا، وأهل الوصفين والتقابلا عاصر وحراء أم انفروا بانع في الحلفة كفولوو تقربه عان فان الوصف مشتركا ولكن لم يستعملا على نقام أحمر وحراء كرجل ألى ، واسرأة بحراء فالوون فيه سماعي، والسعيد دار في الاضاب دار في الاضاب على الحراء الإطباء وأرائياتي السمياخ بدون بحريف يشتمل على الحراء الان كد الذي يسمع الصوت بتموجه فيه أو بنجو بف لكن العصب لا يؤدى أوة الحسوفان أدى يسكلمة سمى عندهم طرشا بوأصله من الصلابة أو المدور منعقو فيم قناة صياد وصعمت الفارورة والبكم الحرب وزناو معنى عدوه واد في المسان بنع من السكلام وفيل اللابك والدي يولد أخرس وقبل الذي لانهم شبئاً ولا يهشك مواجه فيه والمنافق على معامل المنافق والمنافق عند بمن وحديقة عند آخر بن وفيل أخرى وقبل المنافق وحديد أو فيل أخرى واحد و تؤول في عدم البحرة بحال وحديقة عند آخر بن وفيل أخول المنافق وحديد أحرب واحد و تؤول في عدم أبو الما المنافق وحديد المنافق والمنافق والمنافق والدي والمنافق والدي والدي والمنافق والدي والمنافق والدي والمنافق والدي والمنافق والدين على حد قوله :

أعمى إذا ماجارتي وزت - ستى يوادىجارتي الحذر وأدم عما كان يشهما - أذن ومنا ف سمها وقس

وهذامن الندبيه البابغ عندالحفقين ثذكر الطرفين حكاروة كرهما قصدأ حكا أوحقيقة ماخ عن الاستعارة عندهم وذهب بعضهم إلى أنداب عارته وآخرون إلى حواز الأمرين وهذا أسر مقروغ عنه ليس تنقره وهنا كلير جدوى مغير ألم م ذكروا هنا بمنا وهو أنه لازاع أنالتقدير عمرهم)النخ لسكن ليس المستمار له حينك مذكوراً لانه لبيان أسوال مشاعر المنافقين لاذواتهم فني هذه الصفات استمارة آبمية مصرحة إلا أن يفال تشبيه فرات المنافقين بذوات الاشخاص الصرمتغرع على تدبيه حالهم الصدير فالفصد إلى إتبات هذا الفرع أفرى وأبلغ يوكأن المصابية بيزا لمائن تعديها للاانين فحدث آلآية على مدا تشبيه برعاية البالغة بأويغال ولسه أول بالعدهم الفعر واجع للمنافقينال بوسافهوصفانههو تشهيرهم بآحق صاروا مثلا فيكا تدفيل هؤلاء المتصفون بما تركياهم على أن المستمار له ماتضعه الصمير الذي جمل عبارة عن المنصفين بما مر دوالمستمار ماتضمن الصم وأخويه من توله (هم) الع فقد الكشف المنطى ولبس، هذا بالرميد جداً. والآية فذلكة مانقدم وشيجته إذ قدعل مزفوله ب حانه (لايشقرون) و (لا بيصرون) الهيزام، عني) ومن كونهم بكذيون الهم لا يتعلقون بالمل فهم عالم ومن كونهم غير مهندين أنهم (لابربيسون)وقع الصميرلامه إذا فارتعلقها يستنز ماليكم وأخرر العمي - لانه كا قبل: شامل لعس أتقلب الحاصل مزطرق المبصرات والحواس الطاهرة وهوبهذا الممنى متأخر لآنه معقول صرف ولو توسط ـ حزيز العما ولحائها ولوقدم لاوغ تعلقه والايتعرون) أو انترتيب على تقر-البلمثل له لانه يسمع أولادعوة الحق تمريجيب ويعترف تم يتأمل يقيص ، ومثل هذه الجلة وردت نارة بالعا. يَا فيقولُه تعالى: ﴿ وَوَاعْدُمُ لِمُوسِ لِلْمُ فِيزِلِيَّةٌ وَأَعْمَمُ لَعَامِمُ مِنْ مُعْلَمُ رَامِعِينَ لِيلَةً ﴾ وأحرى بدونها كافي قوله تعالى: (عمرام لكراة أيام فالحمج وسبعة إفارجعتم تلك عشرة تاملة) لان استلزام ماقيلها وتضمنه لها بالقوة متزل منزلة المتحد سمه فيترك المطف ومغايرتها لدوترتهاعليه تراتب النتاج والفرع علىأصله يقتضى الافتران بالفاه وهو الشائع المعروف ووبعض الناس يجعل الآبة من تتبة الختيل فلأبحثاج سيئته إلى انتجوز ويكفى فيه الغرض وأنَّ (۲۲۰ ع - ۱ تشیوردحالمان)

امتنع عادة كما في قوله :

أعملام باقوت لشر الربي علىرماح مززيرجد

فيقرضها حصولاالصميه والبكم والعميمان وقبرفي هاتبك العالمة المديدة المطبقة بوقيل لابيعد فقد الحراس عن وقع في ظفات مخوفة هائلةً إذ رَمَا يؤدى ذلك إلى الموت قصلًا عن ذلك ويؤيد كونها التبدُّد لوائد الن مستودو مفصة لع المؤمنين رضي القاعلي عهم صها ويكاو عياد بالبصيدةان الاوصاف حيانا تعدل أن تكون مفعولًا ثانيا لترك ول طَّنْدَات متعلمًا به أو فيموضع الحال و(لابيصرون)حالا أومنصوبه على قالعن مقسول تركهم متعديا لاتبين أو لواحد أو منصوبة يضل عدوف أعني أعني ه والقول بأم، منصوبة على الحال من ضعير (لا يعمرون) جمل بالخال،وقريب مه في اللع من فصب على للام إذ ذاك إما بحسن حرى بذكر الإسر السابق وأمة حمل هذه الجللة على الفرامة المشهورة دعائبة وهيها إشارة إلى مابقع في الإخراد من قوله انطل أ ﴿ وَتَحْشَرُ مُرَاوَ بِالْقِيامَةُ عَلَى وَجُوهُمِهِ عَمِا وَمِيمًا وَصِيمًا لِفَسَالُ اللَّهِ تَعَالَى لَعْفِ والمعامَّلَةُ مَنْ الرَّسَكِيابِ مِنْهُ وَنَعَوْ فِي هِ من عي قاتله وجهلمه ومنه - يل أدهى وأمر والقول بأن جلة (لابر جمون) كذائه ومتعلق لابر جمول علوف أى لا يعودون إلى الحدى بعدان بنعو : أو عن الضلالة بمدأن اشتروها ، وقدلا بقدر شيء ويترك على الإطلاق، والوجهان الاولان ميميان على أزرجه النسوء فبالفتيل مستبط مرزأولنك للدين شتروا الخ والاخير على تقدير أن يكون من(هُعب الله بنورغ)الخ بأن براد به أنهم غب الاعتابة خيطوا في ظامة وتورَّطوا في حيرة. فالمرادهنا أسميمترلة المنحيرين الذيل بقوا جامدين فيمكاناتهم لاجرحون ولا يدرون أيتقدمون أميناخرون وكحف يرجعون إنى حيث ابتدؤا هنه والاعمى لاينظر طريقا وأبكم لابسأل عتها وأسم لابسمع صورتاس صوب مرجمه فيهندي به كوالفاء للدلالة على أن انصافهم بما تقدم سبب لتحيرهم واحتباسهم كيف ما تانواه ﴿ وَمَ الْبَطُونَ ﴾ حَمْمَ أَكُونَ أَسَاعَ أَرُوا عَهِمَ عَنْ أَصُوا شَالُوسَلَةُ وَعَقَائِقٌ إِلَّهُمُ الْفُر بَشَكِمَ عَنْ تَعْرَبُف علل بواهمهم عند أطباء الفلوب عجباً . عمى ـ عزوزية أنوار جال الحق ف-بيا. أولياته . وفان سيدى الجنيد فعريكره المصموا عن فهم ما حدوا وأبكوا عن عيارة ماعرفوا وعموا عن البصيرة فها اليه دعوا ه

و أو كَصَيْبُ مَنَ السَّمَامَ ﴾ شروع في تمثيل لحظم إثر تمثيل وبيان لسكل دفيق منها وجلل هم أتمة السكفر الذين نفتوا فيه وتعيق اظلال بعد أن طاروا اليه بفداى الدفاق وخوافيه فحقيق ان تضرب في بيداء بيان أحوالهم الوخيمة خيمة الامثال وتمد الحفاب الاطناب في شرح أفعالهم ليكون أنمى لهم ونكالا يعدد نكال وكل كلام له حظ من البلاغة وقسط من الجوالة والبراعة لابد أن بوق فيه حق كل من مقاى الاطناب والايجاز هاذا عسى أن يغال فيها بلغ المذروة العابا من البلاغة والبراعة والايجاز ؟ وثقد نمى سبحانه الاطناب والايجاز هاذا عسى أن يغال فيها بلغ المذروة العابا من البلاغة والمناب الموقعة عام بكون النظم كثل طبح في المناب الموقعة في المهر منابع في المدروة عليه والمشاب والمدروة عليه والمشاب وألو عند ذوى التحقيق لاحد الامرين وينوله منه في الحبر الشائع الايجام والتنصيل على حسب اعتبارات المتكام وفي الانشاب

⁽١) ذا أر والالا السائيكوني أن أدبى منط مقدر والسكاف من كفيف والندة لدعول مثل الأول عليها حكمًا ولا تقدير الرفتل من الرمني أن من مواقع ويادة السكاف دعول لفظ مثل عليه وزيادة حوف أهون من نفدير اسم لاسية إذا وجعه قرب المطوف عليه فتأمل وتدبر لمد بنه

الإباسة و النعبير كذاك . وحيث لا يازم الافتراك ولا الحقيقة والجزار و ومشهم بقراء إلى إعشار الاصل موضوعة لتساوى في الشارى وحزعتي أنه فرد من أراد المني الحقيقة والجزار و ومشهم بقراء إلى الشير الله على وحريقة المناسبة على والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة المناس

وون المفيطية الدين عند العمر بين وحوامل الأوزان المتحدة بأغائل الدين إلاء المذائل مترصيفات الدين المتحدد المتحر الفاف المؤلمر أذارالبند أديوان يقتحون الدين هو فوال المدائلات عددة فول السكوفيين إن أصله فيل كطوين فقسي، وهل هو الدير جنس أوصفة المعين البال أومنز الماقولان أشهرهما الأول الأكمار الفائرة في الوزن من الذي وقوى ما أوكمات وصبب أبنغ منه واللمائية عند عوامهم و التطأيدوا مجاد كل ما ملائد من المؤند والمورونة عند خواص أهمان الارض والمرائبة عند عوامهم و والحلها الواو من السعو وهي طوئة (١) وقد نذكرك في قوله :

فلوارجع المهامؤك قوما الحقاة السياءهم المحاب

والمعقولات الناب فصيح الواو سينذها قاله أوجين لايه بنين عليا أسكامة فيفال حلوة وتحت على عوات والمعتقولات فالمعاود وتحت على عوات وأحميه وحوائل والمكارة فيفال حلوائد وتحت على عوات وأحميه وحوائل والمكارة في الموائل والمهاد والمراد بالسياء هذا الأفق النام أبي بنيا المرجس ويسعه أن لايحتم وحمه بالإنفسوائية خالمت غرف ما يونيه المائل ويقتل الداخل في المسابق لمحتل الافتحال فيفيد أن الغرام أحد مالأعلى كام فيشعر الموافق المهاد في المسابق لمحتل الافتحال فيفيد أن الفار أحد مالأعلى كام المبتمر والمنازة إلى أن يكون أبسأ نفتو بن روسوء الخيم وكائل أنه والابناء كام بنيا الفرائل المحتال المنافق وموجود المنافق المنافقة المنافقة

⁽١) والتأسيق لاهل الحبيار والله كبر التعبيدين وأمل تمدير كما شامهم في الجدراندي مهر واحده ببالتؤنية اهدته

يمطر أسفلهم وشاهدوا تارات أبخرة تصاعد مرتحو الجبال فتمقد سمدأ فيمطر بافياك أن للفند لبرقيلام عُلبولاتظن أن ذلك علم الجهلمنه أصوب ، تم حل الصيب هذا على المحاسو إن تازعتملا غير أب بعيد بعد النهام وكذا حمل السهار عليه ﴿ فِهِ طُلْكَ وَرَعُدُ وَبَرْقُ ﴾ أي معاذلك كافى قوله تعالى . (ادخنوا في أمم) وإذا حملت (فر)على الظرفية . فناهو اتسانع في كلام المفسرين . احتيج إلى حل الملابسة التي تفتصها الطرفية على مطاق الملابسة الشاملة للسبيبة والمجاورة وغيرهما فخيه بذلك المعني ظامات للات وظامة تسكانته بتنابعه وظامة غمامه مطابة الليلائي يستشعرها الهنوق مزفوله تعالى : (كلما أمناء لهم مشوا فيه) وكانما فيه رعد وبرق لإنهما في متشبته وعل يتصبحته ، وقيل: فيه ـ وهو كافال الشهاب، وهم نشأ من عدم التدريو إن كان المراد ، العبيب السعف فأمرالظرفية أظهر بوالظلمات حبنته ظلمة السحمة والتطبيق مع ظلمة الليلى وجع الظلمات على التقديرين مضيء، ولم بجمع الرعد والبرق وإن كانا فدجما فالسان العرب،وبه لزداد المبائنة وتحصل المطابقة سم الطالب السواعق لانهمأمه دران فيالاصل ه و إن أريديهما العينان هنا فإهوالظاهر ، والاصل في المصدر أن لأبجمع على أنه لو جما للمغامراً على تعدد الأنواع كما في المعلوف عليه ، وظرمن الرعد والبرق نوع واحد . وذير الشهاب مدعيا أنه مما لمعنه به يوارق الهداية في ظلمات الحواطر نسكة سرية في إفرادهما هنا وهرأن الرعد كما ورد والحديث وجرعته العادة لا مسوق السحاب مزمكان لإخرفلو تعدد لمرين السحاب مطبقا هتزولشدة ظليته وكفا البرق لر كثر لمعانه لم تطبق الفقلة كمايشجر إليه قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا أَصَّاءَ هُمِّ مِشُوا فِيهُ ﴾ فاقر الإهما متمين هنا _وعندى ـ وهو من أنوار العناية المشرقة على آغاق الأسرار بأن النور لما لم يجمع في آية من الترآن سانا تقدم لم يجمع العرق إذ ليسهو بالبعد عنه كابرشدك إليه (كالأضاء لهم) والرعد مصاحب، فانعكست أشمته عليه أومائري الجلد الحقير مقبلا بالتغريا صارجار الصحب

وارتفاع ظلمات إما على الفاعلية الغلرف المستدعلى الموصوف أرعلى الإبندائية والظرف خبر مدوجيل الغارف حالا من الذكرة المختصمة وظفات فاعلم الابخلوع فظلمة البحد قالا كافى والمناس قال عد والدي أنوالدالذي عوليحليه أن الأحول موت زجر الملك الموكل بالسحل، والنابي لمان عاريقه التي هي من بار والذي اشتهر هند الحبكاء أن التسمس إذا أشرقت على الارمن الباسة حالت منها أجراء فارية بخالطها أجراء ارصية فيرك منها ديمان ويختلط بالبخار وهو الحادث بسنب الحرارة السهارية إذا أثرت قى البلة ويتصاعدان معالى الفيقة والمباردة وينعقد أنه حال والمنتول إن نهى على طبعه الحار والمزول إن نفل وبرد وقيف كان يمزى السحاب بعضه بعد المارية على المناس في المحلوبية في المنتول إن نفل وبرد المبارية إن المفتود والصاعفة (ن غلطت والمباحث والمباعد والمباحث والمباحث والمباحث والمباحث والمباحث والمباحث والمباحث

فأقول نصح عند أساغيز الحكة والنوة برعا شاهدوه فيأرصادهم الروحاية فيخلوا تهبور ياضائهم وكذا عند سائر المتألفين ألر بالبورمن حكاء الاسلام والغرس وغيرهم أن الكوانوع جسهاق من الاعلاك والسقواف والبسائط العنصرية ومركباتها وبالعو نور بجرد عزالمادة قائم بنفسه مدير لدحافظ إباء وهو المنسي والغاذى والمولد فبالنبات والجيوان والانسان لامتناع صدور هذه الانعال المختامة فيالنبات والحبوان عزقوة بسيطة لاشعورها وفيتاعن أغسنا وإلا لدكان لباشموك بهار فجميع هذه الانسانين الارباب وإني نلك الارباب أشار صَاحِبَ الرَّسَالَةُ العَظْمَى صَلَّى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمْ بَغُولُهُ ؛ وَوَإِنْ لَدَكُل ثيرً. ملكا م حتى قال : وإن تل قطرة من الفطرات ينزل ممها ملك م وقال: و أناني ملك الجبال وملك تتبحار و وحكي أفلاطون عن نفء أنه خلع الغالمات النفسانية والتعلقات البدنية وشاهدها يروزكر مولانا الشيخ صدر الدين القواوي قدس مره في تفسيره القاهمة أنه ماتم صورة (لاولها روح ، وأطال أهل الله تعالى الدكلام فيذلك ، فاذا علمَ هذا فلا بعدَ في تم بال أراد صلياقه تعالى عليه وسلم بالمثلث الموكل بالسعاب فيهيان الرعد عوهذا الرب المدبر الحاجل وبرجره ندييره له حسب المتعداده وقابليته ؛ وأراد بصوت ذلك الزجر ماجدت عندالشق الأعزة الذي وتنضيه المالالدير. وأراد بالخاريق فيبان البرق وهي جمع غراق وهوفي الاصل توبيات وتضرب به الصيان بعضهم بعضا بالآلة اتن بحصل بو اسعانها اشنق ، و لاشك أنها بخار رناس نار أشدتها شدة الحراة والمحافة فظهر ته كالرّى ، وحبث فنحة لك هذا الباب قدرت على تأويل كثير تما وارد من هذا الفيل حتى قوطع : إن الرعد فطق الملك والبرق هجكه ، وإنكان بحسب الظاهر مايضحك منه ، وتم أر أحداً وغي فوفق وتحفق فجفق واغه تعالى الموفق وهو حسي ونعم الوكل ﴿ يَعْدُونَ أَصْلِيعُمْ فَيَ النَّاسِمَ مَنَ السَّوْعَيْ حَدَدُ ٱلْمُوتِ ﴾ الضائر عائمة على المحلوف الشار منهافيل وكثيراً ما يلتفت إليه كمان نوله تعالى : (ولم مرفر به أصلكناها فجاسها بأسنا بباتاً أوهم فاللون) م والجملة استنتاف لامحل لهلمن الاعراب مبنى على سؤال نشأ من السكلام كآنه فيل عند بيان أحوالهم أفائلة فادا يصنمون في تضاعف تلك الندة فقال: (يحملون) الخن وجوزوا وجوها أخر ككوما فرعل جر معاللفنار وجوار فها وفي يكاد كونها صفة صبب بتأويل عو للإيطيفواته وأوافي على نصب على الحال من ضمير فيه ي والعائد محذرف أواللام نافية عنه أي صواعقه والجمل فيالاصل الوضع . والإصابع جمع إصبع وفيه نسع أنات حاصلة من ضرب أحوال الهمرة الثلاث في أحوال الباء كذلك ، وحكواً عاشرة وهي أصبوع بعنسها مع وأو وهي مؤنثة وكما سائر أصائها إلاالابهام فيمض بني أسد يذكرها والتأنيث أجرد إوفىالآية مبالغة في فرط دهشهم وكال حورتهم كا فالتمرائد من وجو مؤاحدها كه نسة الجعل إليائل الأصابع وهو مسوب إلى بعضها وهو الانامل فورنانهاي مناحيك الإجاملالاهابعوالمعهود إدخالالسبابة فكأنهيهن فرط يعشهميد خلون أي أصبع ثانته ولايسلكون المملك المهود (وتأليا) فيذكر الجمل مرضع الادعال فان جعل ثبيء في شيء أول على أجاحة الثان بالأول من إدعائه فيدم هلُّ هذا مرَّ _ الجاز العوى لفسمية السكل باسرجزته أوالمتحوز في الجمل أأو هومن المجاز العقلي ألنيضب الجمل للإصابع وهو للاثنامل فيه خلاف والمشهور هو الآول وعليه الحهورار وابزمائك وجماعةعلى الاخير ظابأ منهمان البالغة فبالإحتراز عن استهاع الصابحة إغايكون عليه ولم يكنفوا فيها بجادر المنصرين إلىأن الدكل أدخل ف الأنن قبل النظر تفترينة ووقبل : لامجاز هنا أصلا لأن تسبة بمعنى الأفعال إلى ذي أجراء تنفسم يكونيه تلبسه يدعن أجزاته فإيقال وادخلت البقدو حنت لبلة الخيس ومسعد بالمديرة فالدخت في موأن الدخول بوانجي ، وانسح في مصر المادو الميترا للدوار و و و الابخق أن المنافر المنافران موالدي و بنه و بن ما تلى فيه ظاهر ، و و من المنافية الميترا و و بنه اللام من المنافر المنافرة المنافرة و بنه و بن ما تلك من أخوا المواردي و المنافرة المنافرة بن المنافرة المنافرة بالمنافرة المنافرة بالمنافرة المنافرة بالمنافرة المنافرة بالمنافرة المنافرة بالمنافرة بالمن

الإثرائين الجرمين أصابهم الصواقع لالزهن فوقي أصواقع

وليس من باب الفلك على الاصلم و عملاماته كون أحد البناس فاقفا للا عمر أسطس وجوء التصريف والبناء أن هذا مستويان في التصرف . و (حدر الموت) بصب على العلة المبجعة ب) وإن فاف من التصراعي في المدني مفعولا له فان هذاك توعان ماصوب و عمرور ، ولزاوم العطف في مشاه غير مسلم خلاط المراجعة ولا مانه من أن يكون عنداله مع عشه في أن من الصواعق عقاله نفسه ، ووارد عمى المفعول له معرفة وإلى فان قدلا 6 في قوله :

وأغفر مموراه الذكراء ارطاره المواعل عن غايرالا براسكرها

وجده مدعو لا مظافا الدرف أي تدرول حق الموت، بعد و قرأ تنابه وأهمجال والهي أل إلى حقاره وهو كمان شدة الحوال والموت في المسرون والراقياء محارصف بها بالفعل والملائم على الدم السابق في المداور وكان المؤلم على المداور والراقياء محارصف بها بالفعل والملائم على الدم السابق في المداور وحد الموقع المؤلم أم يحل التقدير و تسين المداور والمداور المداور والمداور المداور المداور والمداور المداور المداور والمداور المداور والمداور المداور المداور المداور المداور المداور المداور والمداور المداور وحد المواور المواور والمداور المداور المحاصل المحاصل المداور المداور المحاصل المحاصل المداور المداور المحاصل المحا

عا تعيده من الجالغة لان-المكافرين. وصع موضع الضمير وعبر بهإشماراً باستحقاق ذوى الصيب ذلك العقاب فكفرغ وكون المكلام على حد توله تعالى:﴿ مثل مَاينعفون في هذه الحياة الدنيا قائل ربح فيها صر أصابت حرث قوم طانوا أحسمهم فأهالكنه) فان النُّسبِه بمرث قوم كداك لايخني حسنه لأز الأهلاك عن سخط أتند وأبنغ وايه نبيه على أن ماصنعو، من سد الآذان بالاصابع لابنى عنهم شيئاً وقد أساط بهم الهلاك ولا يسام أخذر القدر . وماذا بصنع مع الفضاء تدبير البشر . وجعل الاعتراض من جملة أحوال المشبه على أن الراد (بالكافرين) المافقون ولا عبض فم عن عداب الدار بروو مط مين أحوال الشبه به لاظهار بالمالعناية بشأر المشبه والنديه على شدة الاقصال تما بأباد الذوق السلم ﴿ يَكَأَدُ الْبَرَقَ بَخْطُفُ أَيْصَرُهُمْ ﴾ استناف "خر بياني كأنه قبل:فكيف حاهمهم ذلك البرق!ففال (بعكاد)اتخ يوقالبحر بمثمل أن يكون في موضع جر تدوى انحذوه فيها تتدم ووبكار بأحذرع نادس افعال ألمارية وتدارعلى فريبوتوع الخبر وأنه لمريقع والأول لوجو وأسبا مواناأي لمامع أوفقه شرط علي مانقص العادة به بوالمشهور أحما لأن نفيت أنبقت و إن أنبعت نصت وألغزوا بذلك . ولم يرتض هذا أبو حيان وصحراً ما كسائر الإنعال في أن غيها نني وإنباتها (تياب، واللام في الجرق للعهد إشار فإلى مُتَمَدِم . فكرة ، وقبل إشارة إلى البرق الدي مع الصواعق أن برقها وهو غا ترى وإسنادا لحطف وهو في الاصلىالاحد بسرعة أو الاستلاب اليدن باب إسناد الأحراق إلى النار وجأتى بن شاءالله فعالى تعفيقه فريباء والدائم فيحبر يكاد أزيكون فلامصار عاغير مفترر بأن المصدرية الاستقبال أما للعنارع طدلاك على لحال المناسب للقرب حتى كأنفاشدة قربه وقع وأما أمه غير مفترن سأند طنافاتها أالغسدوا ونحو ـ وأبت إلَّ فهم . وما كدت آبيا ، ويؤد الفقرأن يكرن كُفراً ، وقد ناد ـ منطول للبليأن يحصاء قليل . وفراً بجاهد وعلى بن الدين ويحيين والدبو بحطف) بكرالطاء والنتج أفصح وعرابن مسود ويخطف وعزا لحسن يخطف بفتح البا. والحاء وأصله بمتعلف فأدغمالنا. في الطاء وعن عاصرو فنادة والحسن أيضاً يخطف بفتح الباد وكسرا لحا والطاء المشاددة إروعن الحسن أيضة والاعمش يخطف بكدر الثلاثه والتشديد برعن زيد - بحطف بالعثم اليام ويتجالحان وكسر الطابات ودوهو تكثير مااتنة لانمدية وكسر الطاء في الماضي لعة فريش وهي اللغة الجيدة م ﴿ كُلُّنَا ۚ أَمْنَا لَكُمْ مُنْمُولُكِ وَإِذَا أَمْنَاكُم عَلَيْهِمْ فَأَمُوا ﴾ استناف ثالت كأنه لما قبل أنهم مبتلون بالمتمرار تجدد حطفالا بصارفهمت أنهمت فولون بفعل بابحتاج إلى الافصار ساعة فساحة وإلا لفطوها كالمدوا الآدان ، فستل وقبل: مايضلون في خالق وميض البرق وعدمه كأجب أنهم حراص على المنه. قلما أحال لهم. اغتموه ومشوا وإذا أظمّ عليهم-تونفوامترصين. (وطما)فيعفعالآ بموأسالها منصوبة على الظرفية وناصبها (ما)هو جواب مني ، وإما) عرف بصدري أوادم نكرة بمني وقت فاتحلة بعدها صلة أو صفة وجعلت شرطا لما فيها من معناه وهر كفدر مأبعدُها بشكرة نفيد عومًا بذليا ولحدا أمادت كلما التكراريَّا صرح به الاصوليون وذهب الله بعض النحاة وافتغو بين واستعادة النكرار من ﴿ إِذَا ﴾ وغيرها من أدوات الشرط من الفرائن الخارجية على الصحيح، ومن ذاك قوله :

 ولذا قال موالاصانة (كاما) ومعالاطلام(إذا بوقول أي حيان إن الشكر ار من فهم من (كاما)هذا از مهمته الشكر او في إيفا إذ الامرمائر بوزاصا مثالبرق والإطلام ومتى وجعودا) فقد ذا ظرم من تكرار وجود (ذا) تشكرار عدم ذا خفلة هما أرادوه من حذا المعني الكفائي والمجازي، وأصاد إما متعدكا في قوله :

أعد نظراً ياعد قيس لدلما أضات لك النار الحار المقيدا

والمفعول عذوف أي (كليا أضاء لهم) عنى (مشوافيه) وسلكوه بوإما الازمج بقدر حبَّنة مضافان-أن ظالم لم لم مشوبا فامطر معنونه والإبدم التقدر (ذ ليس المني في البرف بل فيعله وموضع إشراق سنوته وكون (ف)التعليل والمني مشوالأجل الامناء فيه يتوقف فيه من له قوق في العربية، ويؤيد اللزوم قراء النائب عبلة صار ثلاثيا. وفرمصحف ابن مسعوديدك مشوافيه معتوافيه وللاشار فإلىضعف قواهمازيد خوفهبر دهشتهم أبأت سبحانه يما يدلءما إلى عقبو لماحذف مفعول أحداد وكانت الشكرة أصلا أشاد إلى أجع لفرط الحيرة كانوأ بخيطون خبط عشواه ويمشون فليمشي ومعني (أظرعلهم) اختفي عنهم والمشهور استعمال أظرلا زماءوذكر الازهري وناهبك به _ فيالتهذيب أن كل راحد من أوصاف الظلم يسكون لازما ومنعدها وعلى احتيال لتعدى هنا ويؤيده قراحة زيد بن قطيب والصحاك وأطلم) بالبناء للدغمول م أنفاق التحاة على أن الطود بناء الججول من المتعدى بنفسه ويكون الفعول عونونا أي إذا أظلم- البرق بسبب فَعَالُه معاينة الطريق الأموا) أو وفقوا عن الهلشي وبتجوز به عن الكساد ومنه فامت السوق ، وفي ضده يغال بشت الحال. ﴿ وَلَوْ شَادُ أَنَّهُ لِنُكُبِّ بَسُمُهُمْ وَأَجْرَمُ ﴾ عطف على بجموع الجلل الاستشافية والم بجملوها معطوفة على الاقرب ومن تتبته فحروجها عن التمثيل وعظم صلاحيتها للبعواب،وعطف ماليس بحراب على الجراب لبس بصواب وجوزه بعض المحقفين إذ لا بأس بأن يزاد في الجواب مايناسبه وإنالم يمكرله دخلافيه بل قد يستحسن ذلك إذا انتصاه المقام يؤفرا و-اللك يصيك بآموسي بالآبة وكونها اعتراضه أوسالية من ضمير وقاموا) يتفدير المبتدأ أو معطونة على الجملة الاولم مع تخلل الغراصل اللمظية يوالمفدرة فعدول عند ذوى الفضل والغول بأنه أنى جا فتربيخ المنافقين حبث لم يغيوا لان من قدرعلي إيحادتصيف الرعدو وميضمو إعدامهما قادر على إذهاب حمهم وأبصارهم أفلاير جمون عن ضلالهم عل: ريخ!: لا يصبحك الممثل له على حال الممثل به يومفعول شا. هناعضوف وكثيراً ماعضف(٢)مفعولها (ذا وقعت في حيز الشرط ولريكن معتقريا، والمعنى ولو أراد الليادهاب سميم بقصيف الرعد وأبصار البيرميض الله ق النصب، وتتقدم ما يدل على التقييد من (بجعلون ، و يكان) قوى دلالة السياق عليه وأخر جه من الغرابة والك أن لاتفيد ذلك المفعول وتقيد الجواب فاصنعه الزعشري أو لاتفيد أصلاا ويتون المعتمام أراد الله إذعاب حانيك القوى أذعبها من غير سبب فلا يختيم ماصنموه - والمشيئة عند المشكلمين فالاوادة سواء ؛ وقبل : أصل المشيئة إيماد التي وإصابته وإن استعمل عرفا فيعوضع الارادة وفرأ أبنأك يملة لاذهبيانة بأسماعهم-وهي محمولة على زيادة البا. لتأكيد التعدية أو على أن ـ أذهب ـ لازم بمعنى ذهب يما قبل بلحوء أن (تنجت بالدهن ﴾ ﴿ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُم ﴾ إذا الجمّ بينيا ما تي تعدية لايحوز ، وبعضهم بقدر له مفعولا - أي لانفجهم -خهون الأمراب، وثلبة (في)تعلق مصولهم ماض عوالجزاء عصولهم مقروض عو الشرط لما ينهما من

 ⁽١) وطل شار أواد أه منه (١) وقريب من هذا الحتى بأقبل في القرارة المشهورة: إن متى ذهب القيسمهم
 وأجدارهم - أهلهم لان في إعلاكم قطاب ذلك وهو معنى قرميه جيد أه منه

الدور ان حقيقة أو ادعاء ومزقصية مفروضة الدرط دلالتها عن انصائه فطعا والحازع فيه مكابر اوأما دلائمها على انتماء الجراء فقد قبل وقبل والحق أنه إن كان مابيتهما من لدوران قد بني الحُكُم على أعتباره اللهي هالة عنيه بوالدهة مدلولها ضرورة استنزام انتدراامة لاهم والمعلوث أما في الدوران الكلَّى كاللاي فياقوله نعالمه شأنه (ولى شاخدا ؟)و فواك توجنتن لا كرمنك سنجر . تم إنه فد بساني الكنام لتمثيل عنما الجّزا. بانتفاء الدرط فالفرات ليزياؤهو الاستعال العالموفي إلى اولها فالراب الاستاجات والاستاع الأوليو فديساق للاستدلال بالنفار الثان لكوام طاهرا أنو مسلما على أنتها. الإول الكوام بعك الكما في فوله تعالى: ﴿ لَوَ كَانْ فَهِمَا ٱلحَالِ؟ الله للمسدة ﴿ وَ ﴿ وَلَا فَلَنْ خَبِرَا مَا سَفَّوَهُ اللَّهِ ﴾ والذياء في الأول حقيقي وفي النافي لاعائي ، وكذا انتخا المذومين وليس هذا يطريق ألسهية الحلوجية باليطارق لفالالة العقابة الراحمة زلىسبية الدفم بالتفاه الناق تلدفم بالنقاء الأولى ومن لم بنبه زعم أنه لاتفاء الأول لاتفاء التاني. وأما في مادة الموران الجَرَّق ﴿ في قرفك أ لوظفت الشمس لوجد الفنوء فلائن الجواء المنوط بالمنترط ليس وحود أي طوء بن وجود الصوء الحاص الناشي. من الطائوع ولاريب في انتقال بالنقالة هذا إن أبي الحسكم على اعتبار الدوران ولين على عدمه قاما أن يعتبر تفقق مدار آخر له أو لا هن اعتبر فالبلالة ابعة لحالية المأر فان بان بهم و بينا الاعقاد الإولىمنافة تعين لدلالة ﴿ إِنَّ لَمْنَ ۚ أَنَّ فِي تُعْلَمُ أَسْمَسَ لُوجِهِ العَدْرِ فَإِنْ وَحَوْدَ الْفَعْرِ، فعلق في أختيفة بسبب آخرهو المدار ووضع عدمالعقوع موضعه ألكوته لاشعة عنه فبكأته فيل اثوالم تطلع تسمي توجدالصوا بالقمرطلات ولا ويب في أن مدًا الجراء منتف عند النفاء النارط لاستحالةً العِنْو. الفعرى عند طوع التمعس و وإن لم يكن ينهما منافاة تعين عدم الدلاله كعديث، لو لم للكن ربيقي فيحجري عاصلت في إما لاَبِنهُ أخي (١) مرالرطاعة وخزا لدار ألمتير فرضين الشرط وأغركونها ابنة الاح وغير مناف لانتفائه الذي هو كوجا ربيته بل مجامع لدوس صرورته مجامعة أتربهما أعني الحرمة التدثيثة متزهذا دوهذا وإن فريعتبر نحقق مدار آغر بل كي الحكم على أعدار عدمه لا دلالة مَا عن دائل أصلاء وحياق الكلام حرث البان لبوث الجراء على كل حال تعليقه بما يناف ليعلم لبوته عند وقوح مالا بناميه بالاول كا في قوله نعنلي (١١) (في لو أثثر تملكون غوالل وحمة ولى إذاً لامسكتم) فان الحراء أن نيط بما ينافيه إبدانا بأنه في نصبه محبث يحب لبوته معرفوض النفاد سبيه أو تخفق راب انتدله فكيف إذا لإيكل كذاك عن طريقة ولوع الرصلية ووندم أنسب معهب لو فريخف الدلم بعصه ء إن همل على تعليق عدم العصيان في ضمن عدم الخوف بدنار آخر كالحياء بما يجامع التُوفِ فَانَ مَن قَابِقَ حَدِيثِ الرَّبِيَّةُ وَإِنْ حَلَّ عِلْ بِإِنَّا اسْتَحَالَةُ عَصَالُهُ حَالِمَةً فَان مَن عَدَا الفَيلِ وَوَالْآيَةً الكريمة وارارة على الإستهال الشائع مفيدنا لعظائمة حالهم وحول ما دهمهم وأنه فمديلغ الآص إلى حبيت ألو تعلق مثبيته لله تعالى مزالة قواهم آرائس لمعنق مايفيطيه اقتصاداتماً . وفيل كالمه (أو)فيها ـ الربط جرائها بشرطها بمودة عن الدلانة على انتذار أحدهما الاقتلة، الاشراء بغزلة ال ، و كل جميع ذلك مولانا مفتى الديار الرُوْمَةِ وَأَطْنَهُ قَدْ أَهَالِ النَّرْضِ إِلَّا أَنْ كَلَاجِ بُولَانًا السَّالِكُونِي يَشِعُرُ الغَبْلَةُ سممول أمراقي للاحتيبهممون آمر آخر فيه مَن غير دلالة على البخة الآول أو كاني أو على استعراز الجزاء

⁽۱)مريف أبي ملمه أما منه (۱) وعليه قراء صل أنه نعاق عليه وملم. و الرفان الابتان فالغربا المالدرجال من قارس ۱۹ وقول على كرم الله نعال وجهه : الركت في ال المقاد ما رددت بفينا أنه منه (۱۳۳ – انصب روح المعاني)

بل جميع هذه الامور عارجة على مفهومها مستفادة بمنونة القرائل كيلا بلزم القول بالاشتراك أو الحقيقة والمجلم من ومردة الراحة على مفهومها دستفادة بمنونة القرائل كيلا بلزم القول بالاشتراك الانتفاد الأول لاتفاد التول لاتفاد الأول المنفق من لوازم هذا المفهوم وكونه لابرادة الإرادة في جميع الموارد فان الدلالة غير الارادة. وذكر أن ماقالودين أنها للمائي حصول أمر في الماضي بحصول أمر أخر فوضا مع الفقع بالتفاته يقرأل المفارج إنما هو يسبب النفاء الأول فيه مع توقفه على كون التفاته الأول مأخوذاً ومدخوطا، وقد عرف أنه يستلزم خلاف الإصلى برد عليه أن المستفاد من التعليل على أمر مفروض مأخوذاً ومدخوطا، وقد عرف أنه يستلزم خلاف الإصلى وأبه لم تخرج من العدم الإصلى إلى حد الوجود وبغي على حاله الازابات وجوده بأمر معدوم اوأما إن انتفاء حبب الانتفاق في الحارجة من المدم الإسمالية المعاردة الفيارة في على العمري قد المعارى قد المنافقة المنافقة المفاردة المفاردة المنافقة الفورادة المفاردة في العاملة الفاردة المفاردة المفارد

ولمرطار ذو حاهر قبلها الطارت ولكنه لم يطر

لآن استثناء المقدم لابنتج ضبه أن اللازم فا دكر أن لان كون مستعملة ألات لال بانتفاء الأول عني انتفاء الناقى ولا يلزم منه أن لا تكون مستعملة لمجرد التعليق لافادة إيناء المسانع مع قيام المفتضى كيف ولو فان معتاها إفادة سبية الانتفاء للانتماء فان الاستثناء تأكيداً وإجادة بخلاف ماإذا فان مساحا بحر والتعليز فان يكون إفادة وتأسيساً ، وهذا محصل ما فالوه رداً وفيولاً . وزيدة ماذكروه إحمالاً وتعصيلاً ومعظم مفتى أهل العربة أنثراً بما قاله مفتى الديار الرومية ، ولا أوجب عليك التقليد فالاخوال بين يديك فاختر منها ماتريد .

في أنّا أنّه عَلَى كُلّ شَيْء قَدِرٌ ٣٠ ﴾ كانتمايل تشرطية والمتقرير لضمونها المناطق بقدرت تعالى على إدهاب عاذكر الزرالقادر على الكركاندر عنى الرحض و الشهر و الناص و المعارض المناطقة و المنطقة و المناطقة و المنطقة و المناطقة و المن

الإشمل نحو الجادات عنده ، وإذا ثان عاني المني ، وجود، لا بشمل الواحب تعالى شأنه ، وفي المتمرِّل المتازات في معنيه خلاف وو) ولإخلاف فالاستدلال بالآمة على إجامة عمل ولهما منذكر في شرح المواقف والمقاصد فيمجمة ولا أربي طمعناً ، وقمضة ولا أرى سملاحا تفنا . وقد كفانا مؤنة الاطلة في ردم مولاة الدكوراني تعسيسره يراتذاع فيهذا وإزيان لفظيا والبعيدفيه مزوطيفة أمحلب اللغة إلاأنه يبنني علىالغراع في أن المعدوم الممكن تابت أولًا ، وهذا بحث طالما تعبر بتدفيه أقوام وزفيدها أقدام هوا خوالذي الجدالعارهو تُ الأوارلان المدوم المكزرأي ما يصدق عله هدا المفهو برينصور وبراد بعظه دوز فعض ووزار ماموكادتك فهوامتم فرنفيه مزغير قرمز الذهنء وطرماهو كذلك فهواناب ومتقرر فرخار جأذهأننا مشكاعن ألوحره الحارجي فماهو إلافي تلس الأمر . والمراد به علم الحق تمثل باعتبار عدم ما إبراته الدأت الاهدس فان تسلم الحق تعالى اعتبارين فيأحدهماكه أعاليس نميرأ فإوالناؤيها أنه ليسرعينا ، ولايفال بالاعتبار الأوالسافام تامع للمواود لأن الوجة نسبة تقلصي منهارين ولو اعتبارة . ولاتمار عند عدم المغايرة . وبقال دلك الاعتبار الآن شهار الغسي المصحح للبعية يروالهالوم الذي يتبعه الطرهوذات الحق تدلى بحيح شتونه وأسبه واعتباراته رومزها قاتوا : علم تعالى بالاشباء أزلا عين علم بنفسه لأن طرشي، من فسيدعلم بالاعتبار الاو لنفاذا علم المات محم ح فسها فقدعلم فإشيء مزعون علمه ينفسه يروحيك لمركأ أشربك مزنسب العد بالاعتبار الاوالباد لاتنوت أه فينفسه من تجرومن إذ النابت كذلك هو أنه تعالى لاشر لمشاء فلايتماني به العلم بالاعتبارالثابي اشداء ومتي فارتملق المغر بالاشب. أزايا فرتكن أعداما صرفة إذ الإيصام حيامة أن تسكرن طرفا (ذ لاتحار ، وإذا لها تحفق لوجه مامفهي أزاية بأزاية العلزل هلذا لإنكن الماهيات بذواتها محمولة لاان الجعل تابع للار ادهائنابعة للعلوالتامع فلملوم النابيدي فالتبوت متقدم على لجمل بمراتب فلاتبكون من حيث التبوسنا أرآ للجعل وإلا لدار ، وإنحاهم مجمولة فيوجودها يالان العالم حادث وغليجادت مجمول وليسرالوجود حالا حنيلانتعلق الالفادرة ، وبلزم أن لايكون الباري تعلل مو حداً للمكتات والافتراً علمها لانه فد حفق أن الوجود يمنيها ـ بالضيامه إلى الماهيات الممكنات يترتب علها آثارها المختصة بها موجود أماأ أولاهلان فإعفهو ممغابر الرجواد فاله إنحابكون موجودة بأمرينتهم إليه وهو الوجود ، فهو موجود منعمه لا بأمر زالنه وإلا للسلسل بوامثيازه عما عداه بأن وجوده ليسرراتها عليدانه إوأما ثانيا فلائه لوالم يكن مرجوداً لم توجد شيء أصلا لأن الماهية الممكنة قال الضهام الوحود متصفة بالعدم الخارجي طرفان الوحود معدوما فالمثلها عناجا لماتحاجه فلايع تبعلي الماهية في الماهية قبل العنم فلا يحدث لها بالعنم وصف لم تركن عليه بالوطان هذا الوجوع المعتمر مفيداً للرتب الآثار ـ المكامت الماهية مأخذية عزالوجواد فالثاعقارها إليه واللازم باطل لامتحالة اجتياع القبضين الابد أذبكون الوجود موجوداً بوجود مو نقسه والالتسلسل أو انهى إلى وجود موجود بنفسه . والآول باطل . والثانى قامن بالمطاوب فيرالوجود تعنيا للوجود بةحالالاته صفة اعتبارية ليست بعرض ولاسلب ومعهدا ينعلن به الجمل لمكن لاابتدأه بل بضرحصة من الوجود الموجود إلى للحيه فيغر تبعلي فالته أتصاف الماهبة أبلموجودية وغالم أبه لإطرم مزعهم بماز الفدرة بالوجود عمرا للوجودية ابتداء أن لانتطق عالوجه آحريه وإذا تبعي

و و} والإمام العزال لايقول باستعمال المشترك ومعابيه واستدلون فوابحد المقالد بالأية على خوم علماتعالي اء منه

أنالماهات مجمولة فيه جودها فلاحد أزيكون وجود غارتي. عن حفيفته عنيه أن ماصدق عليه حفيفه النبي. من الامور الخارجية هو بعينه ماصدق عليه وجوده، وليس فيا هوينان متيازنان فيالحارج لانسوا، والحسر إز الوجود إن قام بأغاهية معمومة لزم اتناض ، ومرحودة لرم وجودان أمالدور أوالنسلسل والمول بأن الوجود ينضر إلى الماهية من ميك هي لاتحقيق به إذ تحقق في علم أن الماهية قبل تروض الوحود متصفة في نصل الإمر بالمدمقلمة لاستحالة فعوجاس القيصين بصيفاية الإمراءا إذا فيفتير معها العدم لإبلل أرعمكم مالهأ بأتها معدومة، وعدم اعتبارنا العدم معها حين عروض الوجود لايحملها متعكة عنه في نفس الاسر والمنا بجعلها منفكة عنه باعتمارنا وهم الوجود أمر بحصل لها باعتبار نفس الاامر لاس حيث اعتبارا ، فخبرها عن المدم بأعتبارنا لايصحم انصافها بالوجود من حيث مي مي في نفس الامر سالة عن المحذور فاذا لبس هناك هويتان نقوم إحدامماً بالاخرى بل عين الشخص في الخنوج دين نعيز الماهية فيه وهو عين المساهية فيه إيضا إذ ليس النمين أمرا وجود بأحذاباً دننات الشخص ماهنها للماهية في الحارج تنابأ عنهما فيمركاه بها ومزالفره بإلاوجود فبالحارم إلاللاشخاص ، وهي عين بينات الماهية والين الماهية فبالحارج لاتحادهماايه، وعلىمقا فلانتشاع مقدورية أنسكر إذاجعة بمال مصنه مزاء جو والمطلق الموحودفي الحارج مأتر فايأعراض وهيآك يقتضها استعداد حصته مزالناهية البوعية فيكون شخصان وإحاد الشخص مزاللأهية باعلي الوجه المذكور عين إبحاد الماهية لاتهما متحدال بي الخارج جملارو جرواً منها ران في المعرفقط ، وهدا تعذيق قرالم: المجموليهو الوجودالخاص ولايسامه معدومامروهاه إلااذه فالله لموت فيغس الامراد هالاثموت تعام وهو لمفنغ للاقتصاء فيه لعروض أوجره بوجهام وإلااكان المحال مكنا واللازم إطنء فالنبوت الارق فاهية الممان هو المصحح لمروض الامكان الصحح لدقد ورية لاأه المانع يما توهموه بدا والبحث طويل والمطاب جليل وقد أتسمنا الكلام عليه ـ في الاحربة العرادية عن الاستان الارّ اللة - على وجه ردان فيه كلام المفترضين المخالص لنا المعنا فيه ساداتنا الصوفية فدس لند تعالل أمر أرهماء وعشر نبدة بسيرة تبقمك مي نفسير الآبة البكريمة فاحفظها فلاأفتك تجدها فيرتفسيراء واحيت بالراشيء عأمالنة واصطلاحا عند أهزالة تعالىء وإن دهب ألبه الممرلة أيصا فلابد فيمتل ماتعن فيدمن تخصيصه ماذل العقل بالأمكل هاو انصرته عبد الإشاعرة صفة والهذاوات إضافة تقتصى الفكن مزالاعاد والإعمام والانقاء لانفسراغكن لأنه أمراعتاري ولانها لمجزعه تمالي لأنه من الصفات السلبية ، وأعل مراخة أرذك الحذرة تفليلا للصفات الذائبة . أو نفياً فه ذو الفاعر نه هو الماني إن شارفيل و إن لم يشأ لم يقمل . ولمكون المشيئة عندنا صفة مرجمة لاحد طرعي المقدور . و عند الحكاه لـ العناية الازلية ـ ساغ لنا أن نعومه عالذكر دومهم خلالا لمن وهج فيه ـ والفدير - هوالعمال لم يشاء عواصر مااغتضه الحكمة ، وقدار صف به غيره تسل ، والمفتدر بن استعمل فيه نسال. فالناه (الفديم)أوفي البشر فعناه المتكلف والمكتسب للقمرة؛ واشتقاق القدرة من القدر بمعنى تتحديد والتعيين، و قالأمة دليل على ان المكن الحادث حال بقاله مقدور لانه شيء وكل شيء مفدور له تمالي رممي كوبه مقدوراً أن العاعل إن شاء أعدمه وإن شاء لم بعدمه واحتباج الممكن حالبقاله إلى المؤثر منأجم عليه من قال ان علة الحاجة هي الإمسكان ضرورة أن الامكان لازم له حالًا البغاء وأما من قال إن عله الهاجَّة الحدوث وحدماًوهم الامكان قال باستضائه إذ الاحدوث حيثة وتصلحاق ذلك يفد البتاميد فنذ البناء ولما وأي بمضهرتناعة ذاك قالوا رارا الحواهر لاتخلو عن الاعراض وهي لاتبقيز ماتين فلا يتصور الاستفتاء عن الغادر سيحانه بحال اوهذا ما ذهبيانيه الاشعرى

سوطا فيه من مكابرة الحسى فالعرأ. أنكر مأهل الطاهرينه بسامه العاوقون مزأهل التمود دوناهيك جمهدي إنهم زادوا على ذلك فقالو ازان الجواهر لاتبقي زمانهن أجنا والناس فالبس منخلق جديديواكما أحلم مأقالوا وأموض أمري إلى الد الذي لا يتقيد بشأن وقد كان ولاشي. معه وهو الآن على اعليه كان ، تم المراد من هذا التتهيل تشبيه حالالمتافقين فالشدة ولبامه إعانهم المبطن بالكفر المطرز بالجداع حذر الفتل بحأل دوى مطر شديد فيدافيه رنسون خروق آذاهم بأصابعهم خفر الهلاكإلى آخرماعلم مزأوصاتهم بروجه اثشبه وجدان ماينفع ظاهره وفي باطنه بلاء عظم يوقيل شبه سيحامه المنافقين بأحجاب الصيب يرايمانهم المشوب يصيب قبه مانلي من حيث أنه وإن كان نافعا في نفسه لكنه لما وجد كذا عاد نعمه ضرأ ، ونفاقهم حضراً عن التكابة بحال الإسام فالإنانادها حدرالموت من حيث أنه لايرد مراافدر شيئاً وتعيرهم لتدهماعي وجهابهم تا يأتون ويذرون بأنهم كلما صادفوا من البرق خفقةائهز وهافرصة مع خوف أن يخطف أجدارع فخطوا بسبرا ثمم أنا خويقو أمتقيدين لاحراك قبوء وقبل جعل الإسلام الذي هو سبب المتافع في الداريند بالعبب الذي هو سبب المنفعة وماتي الإسلام من الشدائد والحدود عنزلة الغلبات والرعد وماقبه من الغنيمة والمنافع بغزلة البرق فهمة جداوا أصابعهم في آذاتهم من حاع شدائده وإذا لمع لهم برق غنسة مشوا فيه (وإذا أظلم عليم) الشدائد (قاموا) سَعِدِين، وقبلُ غَبر ذاك ، و «تَغَنَّصَه جزالة النزيلُ وتستدعِه الله شأنه الجليل غَبر حَقَّ عليك إذا لمنت بوارق البناية لديك وومن البطون) تشبيه من ذكر في الثقبيه الاول بذوى صيب فكون قرَّاء تعالى: (كلما أصاء) النع إشارة إلى أنهم كاما وجدوا مرطاعتهم حلاوة وعرضا عاجلا (مشوافيه) وإذا حبسرعليهم عُرِيق الركز أماتُ تركوا الطاعات، وقال الحدين: إذا أحتأه لهم مرادع من الدنيا في الدين الكثروا من تحصيله (وإذا أظلم عليهم قاموا)متحير بن ﴿ يَاأَيُّهُمُ النَّاسُ أَعْبُدُواْ وَبُكُمْ ﴾ لما بين سبحانه فرق المسكلمين وقسمهم إل مؤمنين وكفار ومذبقين ، وقال في الطائفة الاولى: ﴿ الذين يؤمنون ﴾ وفي الثانية (سواء عليم) وفي الثالثة (يخادعون الله) وشرح ما ترجع إليه إحوالهم ديًا وأخرى فقال سلحانه في الاولى: (أولئك على هدى من رَجِم وأولئك فالمفلمون } وفي الثانية (ختم أنه على ظوجم) (ولهم عذاب عظم) وفي الثالثة (في ظوجم مرض ﴾ ﴿ وَلَمْ عَذَابِ اللَّمِ مَا نَاتُوا بِكُذَبُونَ ﴾ أقبل عز شأَهُ عليم بالخطاب على نهج الالتفات هزأ لهم إلى الإصغار وتوجيها لشلومهم نحو التلقي وجبراً لما في المبادة من الكلفة طفية المخاصة وسكتي للمقتة الوجود في البحر ،و(يا) مرف لاالم قبل على الصحيع وضع لنداء البعيد.وقيل: لمطاق البداء أومشرَك بن الصامه، وعمل الآول بنادىبها القريب لنويله متولة فيره آيا أملو مرتبة فائتادي أو المنادى وفعد ينزل خفلة السام وسوء فهممنولة بعدم وقديكون ذلك للاعتناء بأمر المدعوله والحمث عليه لان نشاء البعيد والكليفه الحضورالاسر يتمنى الاعتاء والحت بمَاستعمل في لازم معاه على أنه بعاد مرسُل أواستعادة تبعيةً في المرف أو مُكنيةً وتخييليقيه هر مع المنادى المنصوب أفظأ أو تقديراً به ليابته عرنحو ناديت الانشاقي أو بناديت اللازم الاحياد لظهور معنادهم تحصد الانشاء كلام يحسن السكوت عليمكا يحسن في نحو (لا دونع) و رأي- لحامعان شهيرة والواقعة فيالنظاء تكرة موضوعة لبعض من في المرتمر فتجالندا، وتوصل بها لنداء مانيه بالدلان(يا)لابد تحل عليها فيغيرانه إلاشفوذاً فعذر الجع بين حرق التعريف فانهما كتلين وهما لايحتسمان إلا فيما شَدُّ من نحو فلا رالله لا بلني لما بين أبدأ دوا.

وأتعلت حمكم المنادي وجمل للفصود بالداء وصفائلة والترجيم هذا فريق الحاصة المسياد بالضمة خلاقا الحاذى فأنه أحمر نصبه ونيس فه ف تلاسف ولا خلف تحالمته للسموع وإما الترم فلال إشعاراً بأنه المفصور بالمعاء ولابنافي هذاكون الوصف ثاما غبر وقصود بالسنة شبرعه لان فالن تحسب توصع الاصلوبوب فريطرأ عليه مايحمله مفجودة ي حددنه كشويه منسرة المهرومن هنالم يشترطوا فيعدا الوكيف الإشنقاق هع أن الحويين مإلا الدرد فابن الحاجب شرطوا فإلى في نوع مامن ويحمل وإها وتسيية بالدنلارية الذُّ كيم والعمو بض عمَّ تستحق من الهناف إنه أو مافيح كمموز النويز ﴿ فِي اللَّهُ مَا مُنهِ ﴿ } وَيُنا ستمعل هذا مضافا أصلا وكاثر النداء في الكتاب الجيد على هذه الطرعة لما مها من التأكيد الدي كان أستهما مناها الحقام بتكرر التعاكر والإرفنام بعدالام موالأكيد عرف النميه والحنزع النورذين مطنا ماذهب زليه الجهوري والحام الأخفش الصمف نظرهم أشراأها والواقمة فيالهان موصولة حادف أدور صالبة وجريا لمتاسبة المخفاف اللهانكي وأرما للكثرة وفوتها فيكلامهمموهولله والدرة وقوعها موصوطه واعتذر عرعدم نصها حبشدام أمَّ معدَّار عَالَدُهاف بأنه إذا وذف حدر صاتها فإن الاغلب فيها لبنا على الصي فحرف الند، على هذا يكون والحلاعلي منيعلي الفار ولم بغيره وإل يزرهمان بالشيهدي يوبؤ بدالاول عدم الاحباط إلى أفدي وصدق العريف النحت والموافقة موهفة وأنها لوكانت موصولة لحانز أبراتها عدينة فعدة أوفا فية إلى غيرذلك تما يقافع المتصف معمؤر حمية مذهب الحهور الفم أورد عله إلكال المتصدة بنص من النقب من علما العرابية وقالدأرانه لاحواب له ماومول مالاعواكونه البط معرب بالرها وغل حركا إعرابية إنما تحدث بعامل والاعامل يقتضي الرفع همك لازمتبوعه مني لفطأ ومبصوب تملا فلا وأمه لرفيد ب أنوال إنزهفا مزالا تعاندالواهمة جناأى والراوان الفجريء ذلك أماوهم مؤال عرصمة هذا النابع مكتب أبونزان أتها صمه بذه وليست صعة إعراب لازصعة الاعراب لامر فلأمر عاص يوجها ولاعامل منا يوجب مفه الضعة , وكتباشيخ منصور موهوب وأحمدأها ضمفراعرات ولإيجوز أن نكون صمه مندر ومنيقال ذنك مفدغمل سرالصواب ودلمنا لان الواقع عليه الداء أي للمني على النظر نوعو عدموف الغرس والإسرائو الواقد ومداوزن لان مفصوعاً بالنفاء إلا أمه هلمة أن فعال أن بني أيضاً لانه مرفوع رعد هجيعه وفدا أحذوه المرزق النصب على المرضع فا يجوز لـ(إذار بالغريف. وعنه الرفع أنه لما سنمر العنه وكل دري معرفة أشبه ماأسند إليه العمولة جريت صفته على الخفظ فرهمت وأجأب الن الدجري عا أساب به أنصح وكنب أجا ضمة إعراب لان صمة المادي المفردفة بوطرادها بعنزنة يرمرانين طبست كضمة حسدلا بهاغي مطران ليدواطران العلة البرأو بشهارالا لصمة ويعانى مواحوج ويعدلا هاجه لمدما مزالفطي وغالطو بما الهدمة هي لعود باز بدياهم والبوكدايك أطرد سافي عوا سيع جل إغلام أن الإبحمي ولا الاطراد فهامنزلة العامل للعاوي الواقع للمبندأ من ميمداطر ديدالوهمة في عل احم آبنديء له بحرادأ علىهامل لفطي وجيء لديحارا كممراو منطاق وزيدة الصابراني غير فالشاف المشمرات فلمة المنادي في معظم الإسمادكا الشورات والإسماء المعربة الضمة بالحادثة عن الإبندار شبهها العرب بضمة المبتدا فأتبعها ضمة الاعراب فيصفة المنادي يرعوز يغربه لطويس وحميتهما أيهدا أيزالاعز ارمعني كاأن لابتداء كالملك، وحزيدُأن العرب أن تحمل الشيء على الشيء مع حصو ليأولي ماسية بإنهما حتى أنهم قد حنوا أشابل على بغائضها الاترى أنهمأ تيمواحر فكالاعراب ويكالينا فيغرا نغمز فرأ اعتدنه بضرا للام وكداك أدموا حرفة البناء

حرائة الاعراب ونحراء بازيد بنعمرواء فيقول منافح الدال مزيزيدا انتهى ملخصا يوقدنا كرذلك ابزائسجرى فى أماليه وأكثر فى الحيط على ابن نزار وبين مارقع بيّنه وبينه مشافهة دولولا مزيد الاطالة لذكرته يعجره وبجره نوأنت تعلم مافيذلك كله مر الو من ولهذا قال بعض المحقفين إن الحق أعها حركة اثباع ومناسبة لعنمة المنادى. للدر الميم من غلامي وحينة بندفع الاشكال فالإبخى على ذُوَى الدكال، بقر السكام في اللام العاخلة على هذا النعت هل هي للنعر بفءاً م لا تواللنز علَّه الجهور..وهو المشهور..أنها اللمعر بف فا تقدمت الاشارة البه ه ولة سنل عز ذلك أبو أوار قال: إما هاك ليست النعر بف لان النعر بف لا يكون إلا بين النبزي المصواللام فيها عرافيه داخلة الراسم الخاطب م قال والصحيح إما دخلت بدلامن والوأي وإناثان منادي إلاأن تعامالفظي؟ والمنادى على المقيقة موالمقرون بألمدونا تصدوا تأكيد النبيه بوقدروا فبكرير حرف النداسكرهوا الشكرير فعوضوا عرجر فيالماء للبالمطلوثاث ألدوتعفيه ابزالشجري قافلا بإناهفا فوأدفاسه بإياللام هذاك لتعريف الحضور فالتمريف في قولك جاء هذا الرجل مثلا والكنها فا دخان على أسم المخاطب صار الحسكم للخطاب منحيث ذان قواننا باليها الرجل مداء بارجل وغاظان الرجل هو انخاطب في المعني غلب حكم الخطاب فاكثني بائين لأن أحاء الحالب لانفتش في تعريفها إلى حضور ثالث،ألا ترى أن قولك خرجت باهذا وانطلقت وأكرمنك لاساجة به إنى الك؟ وليس فل وجوه التعريف بفتضي أن يكون بين إنتين في الك فان ضمير المنكلم ف أناخر جميد معرفة إجماعاً ولا يتوقف تمريقه على معنور ثائث وأبطأ ماقص من حديث التعويض يستدعي بظاهره أل يكون أصل بالها الرجل مثلا (با أي يايا وجل) وأنهم عوضوا من. باد الثائبة عامو من الثالثة الانفسراللام،وأن تعلم أن هذامع عنالف لقول الجاعة خلف من القولينجة السمع ويشكره الطبخاليفهم، ﴿ وَالنَّاسَ ﴾ ادم جمع على ما حققه جمع ، والجموع وأسمارُ ها المحلاة بالدقة موم حيث لأعهد خارجي كابدل عليه وقوعَ الاستناءَ والأصلفِ الانسال وهو يشتني الدخول يقينا ولابتصور إلا السوم، وتحو ضربت ذبه إلا وأمه وصمت ومنان إلاعتره الاخير _ عام تأويلا ، وكذا الناكد بما خيد العمومإذ أو لم يكن هناك عموم كان التأكيد تأسيساً والانفاق على خلافه وشيوع استدلال الصحابة رضيالله تعالى عنهم بالعموم فاق حديث السفيفة وع أنمة المدى . ثم هذا الحيطاب في غو ﴿ بِالْهِا النَّاسِ ﴾ مسمى بالخطاب التقاض عند الاصولين قالوا : والبسءاما لمن مداله جودين فرزمن الوحي أو لمن بُعد الحاضرين هابط الرحي ، والاولحو الرجه وإنما يتبت حكمظهدليل آخر من نص أو قياس أو إجاع ، وأما بمجرد الصيغة فلا ، وقالت الحناية بمل هو عام لن بصده إلى يومالقيامة بواستدلالا ولون بأنا نعلمأنه لإيقال للمعدومين محو (بأبيا الناس) قال العند وإنسكار معكام فريأته امتنع غطابالصبي والجنون بتحوه وإذاأم نوجهه تحرهم سعوجودهم لقصورهم عزا لخطاب فالمعدو مأجدر أفايمتم لان تناوله أبعدًا؛ واستعل الآخرون بأنه لو لم يكن الرسول 🎢 عاطماً به لمن بعدهم لم يكن مرسلا البهم واللازم متقدوبانه فيزل العلة يحتجون فؤأهل الاعصار بمن بعدالصحابة بمثل ذلك وهو أجاع عل العموم فممه وأجيب : أما عن الاول فبأن الرسالة إنمانسند في التبليغ فيا فحلة وهو لا تترقف على المشآفية بل يكني فيه حصوله فأبغض شماها والبعض بنصب الدلائل والامارات على أن حكهم حكم الدين شأفههم و وأماعن النال فيأنه لايتمين أن يكون ذلك لتناوله لهم بل قد يشون لانهم علموا أن حكمه ثابت عليهم بدليل آخر قاله غير واحده وفى شرح العلامة الثاني للشرح العضوى أن الفول بعموم الشفاعي وإن فسبهالي الحقابلة ليس يعيد . وقال يعشر

أجلة المنتقين: إنه المشهور حتى قالو ا إن الحق أن العموم معلوم بالضرورة من الدين المحمدي وهو الأنوب ه وقول العضد: إن زمكاره مكارة حقولوكان الحاطات للعدو مين خاصة ، أما إذا لمان للموجودين والمعدومين على طريق التغليب فلا ، وحلة فضيح شائع وظل العندل به على حلاقه ضيف النهي . وإلى آندموم فصب كنهم من الشافية على أنه تتنده عام بحاق لداله ومنطوقة من غير احتياج إلى دليل آخر ، وقد قبل : إنه من قبيل الحطاب العام الذي أجرى على غير ظاهره فا في قوله :

إذا النه أكريت الكريم مذكته ﴿ وإن النَّهُ أَكُرُ مِنَ النَّامِ تُمَرُدُا

هذا وعلي طر حاليداروي عن ابن مسعود وعلقمة من أن فل توسد ترك فيه (ياأيها الناس) مكن و(يا أيها الذين آمنوا) مدنى لينصح ولم يؤ ولدلايوجب تخصيص هذا ألعام بوجه بالكفار بل م أبيعنا داخلون فيه ومأمورون بأداء العبادة بآلاعتقاد بوالامر بالثنيء أمر عالابتم إلابه وكون الايمان أصل العبادات ، ولو وجب بوجوبها الظب الاصل تبعآ مردوه بأن الاصالة عسب الصحة لاتنافي النبعية في الوجوب على أنه واجب استغلالا أبيضاء والعجب كبف خني على مشابخ سمرفند؟! وهذا ماذهب إليه العراقيون, الشافعية ، ويؤيده ظواهر الآيات فقوله تعالى: (وويَّل للشركيِّن الذين لايؤنون الرقاة) وقوله سبحانه : (ماسلـككمال سقر قائرا (نك من المستبرولم ملتخام المسلمين)؛ وهب الخاريون إلى أنهم مكامون في حق الاعتقاد فقط وأبوحنيقة رضَى أندال عنه لم ينصطاهم أعليني. فبالمسألة المشرق كلام صاحبه التابي مبدل عالم، وتعل ذلا عن الامام لإنه لإنمرة للمعلاف والدنبا للانعاق علىأنهم ماداموا كغارآ بنتع منهم الانعام عليها ولا يؤمرون جأ وإذا السلوا لمريب فضاؤها عليهاء وإنما تمرته فبالإحرة وهو أنهم بعذبون عليتر قعا كالعذبون عليات الاعان عند من قال بوجوبها عليهمه وملى ترك الإنجان فقط عند من لم يقل. وهذا في غيرالمقوبات والمعاملات, أما هي فنفق على خطامهم جاءوالامر بالسبادة هنا للطوائب الثلاث باعتيارأن للرادجا الشامل لابحاد أصلها والزيادة والشات وفاعيدواء يدل علىطاب لالحال المادة مستغلة وهيمين الكفار ابتداء عبادة ومز بعض المؤمنين زيادة ومن أخوبن مواطَّيْة ، وليس الإبتداء والزيادة والمواطبة واخلا في المهوم وضعاً فلا محذور في شي. أصلا علافا لمزنوهمه فتكلف في دفعه وذكر سميحاته بالرب ليشبر إلىأن الموجب الفريب للعبادة هراعمة الذيبة ، وإن نات عبادة المكاملان النافة تعالى من غير واسطة أصلا سوى أند هو هو فسيحانه من إله ماأعظمه ومن رجِمانًا كرمه، ﴿ ٱلَّذِي مَطْفُكُمُ وَٱلَّذِينَ مَنْ قَلْكُمْ ﴾ الموصول صفة مادحة الرجـوفيها أيضا نعليل العبادة أو الربوبية على مافيل ، فإن فان الحُمثاب في ربكم شاملاً للفرق الثلاث قذاك وإن خص بالمشر أفيدوأريد بالرب ماندورف يبنهم مزاطلاته على غيره تعال احتمل أن تسكون سقيدة إن هلت الاضافة على المغنس وموضمة إن حملين على المنهدن، والا ينعد على هذا أن تسكرن مادحة الآن المطلق بشاهر منه رب الارباب إلا أن جعلها فلقيه والتوضيع أظهريناء على ماكانوا فيه وتعريضا بما كانوا عليه ولانه الاصل قلا يترك إلا يعليل موالحلق الاختراع بلا مال ويكون يمني التقدير وعلى الاول لايتمق به سواه سبحته ، وعلى الناني قد يتصف به غيره ومنَّه (نشار كذافه أحسن الخالفين) (ولَّة تخلُّق من الطين) وقول ذهير :

ولاتت تقري ما خلفت وبعد من القوم يخلق تم لايغرى

ومن المعجبان أبا عبدان البصري. أستاذ الفاحر عبد الجبار ستال: إطلاقها لخالق عليه تعالى عال لأن التغدير

و كن بالطلاعل من قبرنا إحب النبي محسمة إلي^{انا}

وبعضهم استشكل القراخ المنتهورة أيضا بأن الذين اعيان و(من قبلكم) ناقس بيس في الإخبار به عنها قادة في في العناس القرياة مع القرية صحالة الفراد الفراد

مزمفعول خلفكم ماعطف عليه بطريق تغليب الخاطيين علىالغا تبيزلا جبالأمورون بالعبادق امتع حرارامل على حفيقتها لا بالنظر إلى المسكلم لاستحالة الترس على عالم النسب والشهاة الفاعل لذيشان و إلا بالنظر إلى الخاطيين لأنهرجين الحلق لم يكونوا عالمين فكيف يتصور الرجارمتهم ؟! ولايجوز حطها حالا مقدرة لأن المقدرحال الحُلُقُ النَّفُوي لارَجَاؤُ مَا فَلا بدُّنْ مِحْمَلُ عَلَى الْمَعَى الْجَازِي بأن بُتِ طَلْبِ النَّقوي منهم بعد اجتماع أسبابه ودواعيه بالنزجي في أن متعلق فل واحد منهما مخبر بين أن يعمل وأن لايفعل مع وجعان مايجانب الفعل فيستعمل كلمة المعلء الموضوع لدفيه فيكون استعارة تبعية أو تشبه صورة منغزعة منزحال خالفهم بالقياس البهم بعد أن مكميم على النفوأي وتركها مع رجحانها منهم بحال المرتجى بالقياس إلى المرتجى منه القادر على المرتجى: وتركه مع رجمتان وجوده فيكون استخارة تشلية إلاآنه ذكر من المشبه به ما هو العمدة فيه أعنى كلمة العلء أوانشبة فعرائهم بمزايرجي مته التقوى فبثبت لهبعض لوازمه أعني الرجاء فيكون استعارة بالكنابية، وجعل المشبه إرادته تعالى في الاستعارة والختيل نزغة اعترالية مؤسسة على الفاعدة الغائلة بجواز تحلف الراد عن إرادته تعالى شأبه وبعضهم (١) قال بالترجي هذا إلا أنه ليس من الشكلم ولامن الماظب بل من فيرهما فا في قوله تعالى ; (فاطلك نارك بعض ما و حي إليك) لانه فا ولد فل موفود على الفطرة كان محبت أن تأمله منامل توقع منه رجا. أن يكون منفياً وليس البداء وإن جعلت حالا من فاعل (خلفك) النامت الحقيقة أيضاً وتعيفت امض الوجوء دوليز جعلت عالا مزضمير واعبدوا) جاز إبقاء الترجى علىحقيقه مصروفا إلى الخاطين لحايد الجين النقوى. والحراد بها حينت منهى درجات السالمكين وهو طرح الهوي وفيد السوي والفوز بانجيوب الأعل وفيذلك غاية الميتني والبروح فوق سعوة المشبى ، وقد شاع ذلك عند الأنصىوالإدني وبذلك بيسيم الترغيب ويندفع ماقبل إن اللائق بالبلاغة الفرآ نية أن بعتبر من أول الأمر غاية عبادتهم وماهو للنة غيراعني التواسد لامايشق عليهم وهو التقوى وإن كان مفضيا البه ووجه الدفع طاهريوماقاله المولى النعناز الهمدرأن فقيد العبادة بترجي النفويليس له كثير صغي (تا المناسب تفييدها بالنفوي أو افترانها برجاء نواجا بدههاأن فالغرجي تنيها على أن العابد يغبغوان لابفتر ف عبادته وبكون ذا عوف ورجاءهم فالواءالحال فيدلداملها وهو هذا الاس، فإن قشاءإنه أعم من الرجوب فلا إشكال نوان قشاءإنه حقيقة في الوجوب اقتضى وجوب الرجاء المقبد به العبادة المأموريها ولعله ليس بواجب والقول بأنه يفتضي وجوب المقيد دون القيد فيه كلام في الاصول لا يخي على ذويه . وما أورد من أنه يلزم على هذا الوجه الترسط بين المصا و لحاتها ، بأن الذي جعل لمكم الارض موصول بريكم صفة له - بحاب عنه أن الفطع يهون الفصل و بدكان هناك الصال معرى بدوان جمل (الذي جمل) مبتدأ سخيره لاتجملوا. كاد يزول الإشكال ويرتفع المفالسومع هذا لاشك في مرجوحية هذا الوَجه ران أَشْعر ثلام مولانا البيخاوي بأر جعيه،"م لابيعد أنْ بقال: إن المُعني في الآيةعلي التعلمل إمّا لان - لعل - نحق. بمعنى في يا ذهب اليه ابن الاتباري و غيره (ج) واشتشهدوا بقوله بـ

فقائم النا حجموا الحروب لطنا - نكف رو تقتر(٣) لناكل مواثق أو لانها نجى، للاطاع فيكن به بقر بة المقام عن تحقق مايندها على عادة الكبراء تمريز بو عن يل متحقق

 ⁽۱) أي أين عطية أه من (۳) فطرب وأين كيدان أه من (به) أن فوله: واثنتم الح يفتطى عدم التردد في الوقوع كما فالترجى وبهذا يتعين أنها بمعنى في قليفهم أه ت

كتحققالدة سراء كان معه إطاع أم لاعلى ماقبل و لا يرد أن تعليز الحنق وهو فعله تعالى ما لم يحوز، أكثر الاشاعرة حيث مموا تعليل أفعآه سبحانه الاغراض لتلا بلزم استكاله يبعز شأف باللغير وهو محالانانفول الحقوالذي لاعيص عنه أن أفعاله تعالى مدلة بمصاخ العباد مع أحسيحاء لايحب عليه الاصابيء من أمكر تعابل بعض الافعال لاسبها الاحكامات عبه كالحدود فقدكاه أن مكر الدوة كاقاله مولانا صدر آلله بعة والوقوف على ذلك في كل عملُ مما لا يشرم، على أن يعضهم بجمل الخلاف في للسألة تفظياً لان المغايز ضرت بعايدو تف عابد ويستكملء الفاعل امتعرفاك فيحفه سيحانه وإل فسرت بالحكة المفتضية لفعارظاهوأ معالفني الفاقي فلا شهدق وقرعها ولاينكر ذلك إلاجهول أر معامديو إنما فريقل سبحانه فيالنظم تعبدون لاجل المبدوال أوانغوا لأجل تنفون فيتعاوب طرفادم اشتهاله على صنعة بديعة مزردالمجزعل الصدرالان النقوي فصاري أمرالعاند فيكون الكلام أمدعن البادة وأعدزازاما كغافيل وفيالقلب مدني وسبب حذف معمول (تنفون)، الابخق والزعباس رصى القاتمالي عنه يقدره بالشرك والضحاك بالتارير أطاك لانقدر شيئاء والأمرسيحانه المكلمين بعبادة الرجانواجد لهم . ووصفه بما وصفه - ومعلوم أن أصفة آلة فليز المرصوف محاعداه وأن تعارّ الحكم بالوصف مشمر بالعلية أبشعرت الآية أينطر بن معرف تعالى والعلم بوحداثيته واستعفاقه العبادة التطرف صنعم ولماكان التربية والحلق الادان تبط مهما العبادة سابقين على علنها فهمأن العبدلا يستحق تواما سيستأنهم عليه قبل العبادة عالابجمعي تالانني الطاقة البشرية بشكره ولاتفاو مجادته عشرعشره يواستدليالآية مزرعم أفالتكليف بالعللواقع حيث أمر سبحانه بمناءته من كمزيه ومن كفريعد إحبار،عتهم أنهملا يؤمنون وأنهم عن ضلائتهم لابر جمون مرقد تقدم الكلا فإذلك قارجم إليه في الذَّى جَمَلَ لَكُمَّ الْأَرْضَ فَرْسَا وَانْسَهَا مَ بَسا أَ مَ الموصول إما منصوبعل أبه نمصر بكر أوبدله أومقطوع ينقدير أخص أوأحدج كونه معمول تنفون كالاله أمو البقاء إعراب غث ينزه الغرآن عاميركونه فعت الأول بردعيه أن النعت لأينعت عندا لهيور إلاف مثل باأبها الفارس ذو الجناءوف أيضانح بجمع عليه بوإما مرفوع على أنه خبر سبندأ محذرف أوسيتدأ خبره جملة (فلانجعلواً) والفاء قد تدخل فيخبر الموصول بالمأخي كفوله تعالى: (إنالة بزحنوا المؤمنين)إلى فولة تعالى:(فلهم مذاب جهنم)والاسم الظاهر بفوجمقامالرابط عندالاخشش والانتبذ يفوخبر أبالناويل المتهور يومعهفاكله الاولىترك ماأوجه وأبردمن يخارل من زهيأته مبتدأ عبرمار زقالكم) بتقدير برزق و (جمل) بممن مبروا لمنصوبان بعدمهمو لاه، وقبل يمني أوجدوا تتصاب لثاني على الحالية أي أوجه الارمن حالة كونها معترشة لكرملا تحتاجون للسعي ف حعلها كفاك يومني تصييرها إفراشا كالفراش فيحجة القنود والنومطيا أنه سبحاء جدار مضها بارزأ عزالماء مع أن مقتمي طبعها أن يكون الماعيطا بأعلاها انقلها وجعلها متوسطة بين تصلابة والثين ليتبسر التحكن عليها بلا مزيدكلفة والتصيير باعتبار أنه بالكافت كابلة بالتعا دلك فكااته نقلت مندير إن صح ماقبل عرابن عباس رضي الله تعالى عنهماني أن الارض خلفت قبل خلق السهاء غير مدحوة فدحيت بمدخلةها ومدعد فأمر التعميير حبنذظاهر إلاأريخ الناس غيرعالمين بمروالصفة يحب أن تكون معلومة للخاطب والذهاب إلى الطوفان واعتبار التصبير بالفياس إليه مراضطرات أمواج الجهل ولاجاق كرويتها كرعة إفراشا الانالكرة إداعطمت فادكل قعلمة منها فالسطح فرافتراءه فالانخلى وعبر سبحانه مناجعول وفيها تقدم محلق لاختلاف المقام أو نفتنا في تعبير يَا فِرَقُولُهُ تَمَاقُ : (خَالِيَّ السموات والأرض وجعلُ الظانبُ والنور) وتقديم المفعول الغبر الصريح

التعجيل المسرة ببيان كرن مايعقبه من منافع الخاطبين أو القشويق إلى ما يأتي بعده لاسما بعد الاشعار بمنفحه فيتمكن هند وروده فعنل تمكن أوالما فرآأؤ خر وماعطف عليا من نوع طولانلو قدم لفات مجاوب الاطرافء وأخنار سبحانه لفظ مالسيام علىالسنوات وافقة للفظ له الارض وأيس فيالتصريح يتعددها منا كايرتهم، ومع هذا بخدل أن يراد بها مجموع السموات ، وقل طبقة وجهة منها ، والبناء في الأصل مصدر أطلق على المبتى بينآكان (١) أوقبة أوخياء أوطرافا . ومنه بني أهله أوعليأهله خلافا للحريرى لأنهجانوا إذا زواجوا ضربوا خباء جديداً فيدخلوا على العروس فيه والمواد بكون الديار بنارة أنها كالفية المضروعة أو أنها كالسنف الإرمش، ويغال لسقف البيت بناء اوروى هذا عن الزعباس وهي الله تعالى عنها أا، وقدم سنحانه سال الإرض شنا أن احياجهم إلها وانتفاعهم بها أكثر وأظهى أولاء تعاق الذكر علقهم باسب أن يعقبه بذكر أول مايمناجرته يعده وهو المستقر أو ليحصل العروج من الأدق إلى الاعلى. أو لان خلق الارض متقدم على خلق السياء ــ يا بدل عليه طواهر كثير من الآبادساو لان الارض فكونها مسئن النيين ومنها خلقوا أنصل مل السهار وفي ذلك لحلاف مشهوري وقرأ يزيد الشامى بساطأ ووطلحة مهادأ وهي فناتري وأدغها بوعمرو لامه جمل فيلام لمكيد ﴿ وَٱلزَّلَعَىٰ السَّمَا ۗ مَا أَ مَا تَوْجَ بِهِ مَنَ أَلْتُمْرَاتِ رَزَّهَا لَـكُمْ ﴾ علف عل - جمل - و(من)الاولى الابتداء متعلقة بألزل أو بمحذوف وقع حالا من المفعول وندم عليه للتُشويق على الأول مع ماقيه من مزيد الانتظام مع مابعد أو لانالسها أصله ومبدؤه ولتأتى الحالية على الثاني إذ لوقد المفعول وهو سُكر قد صار الفرف صفة. وذَّكُو فيالبحر أن(من)علىمقا للتبعيض أي مزمياه السيآد وهوياتري. والمراد من السيارجية العام أرانسجاب وإرادة الفلك المخصوص بناساعل الظواهرا غير بصدة نظرأ إلى تدر فالملك الفادر جاجلاله وحمدع بمدارك العقل أفعاله ؛ إلا أن الشائع أن الشمس إذا سامنت بعض البحار والبراري أثارت مرا البحار بخاراً وطيا ومن البراري ياب ، فاذا صعد البخار إلى طبقة الحواء الثالثة تكانف فان لم يكن البرد قرية اجتمع وتقاطر لتقلد بالتكاتف فالجنم ححاب والمقاطر مطراء وإزيان قويا فارتلجا وبردأن وقد لاينعقد ويسم بدايا وفي كل شيء له آية - ندل على أنه واحد

وعل هذا براد بالغزول من السها. نشو زه من أسباب سمارية وتأثيراًت أثيرية فهي بدأ بجازي لدي على أن المناب عن من المناب على أن من عن الله المناب على أن عن عن المناب عن عن يعين بصيرته سحاب الجهار أي أن غل ما في هذا الدنار السفل نازل من عرض الإرادة وسماء الذي يقد معلوم) بل من علم أن أنه سبحاء في السياء على الذي أراده و بالوصف الذي يثرق بهم المنزية الان يحال ذاته تعالى - صعباء أن يقول : إن ماني العالمين الذي أراده و بالوصف الذي يثرق أحيانا الاعتبارات على المناب المن

⁽۱) ق الكشف آلاول «زالتمعر» وأثناق من الزيوائنالث من وبر أوصوف. والرابع من ادم يوق الثاني خلروايانً ذكره ابن السكيت فليراجع ناه منه

ارزق أي أخرج شينا(من الحرات بأي بعضها لاجل انه رزقـكم . وجواز أن يكون بعض الخرات مقعول أخرج ورزقا بمنى مرؤوقا حالا من المفعول أو قصبا على المصدر لأخرج ، وإما الشيين ، فروق بمعنى مرزوق مفعول لإخرج و (لسكم) صنته ، وقد كان(من الفرات)مسقته أيضا إلاأنه لما قدم صار حالاً على الفاعدة فيأمثاله، وفي تقديمُ أليَّانُ عَلَى المبن خَلافٌ. فجوزُه الزعشري والكثير، ن ومنعه صاحب الدر المصون وغيره ، واحتمال جعلها ابتدائية - يتقدير من ذكر الثوات أو تفسير الترات بالبغور المسف لاتمرة به دوال في (الترات) إما المجلس أو للاستغراق وجعلها له ؛ (و من)زائدة لبسريشي. لانزيادة (من)ل\لايحاب،وقبل. مُعرفُ نا أَمْبَعَل به إلاّ الاخفش. ويلزم مزذلك أيضا أن يكون جيم(الغرات)الى أخرجت رؤة لنا. ولا تسجره أنمرت الإنكر أن يكون رزمًا (١) وأنى بجمع القلة مع أن الموضع موضع النكثرة فكان المناسب الاثاث من المار للايماء إلى أن ما برز في ياض الوجود بفيض مياه أجود كالفليل بل أفل قليل بالنسبة الحار الجنة بولما ادخر في عالمك النب أو للا أره أل أنأجناسها منحيثان بمعنها يؤكل كله وبصفهاظاهر وفقية وجعنها باطنه فقط الشمير ذلك إلى مايشبر قلبة لم تبلغ حد الكثرة ووداذكر الامامالييضاوى وغوره مزأنه ساغ هذا الجع هنا لانه أرادبالخرات جع تمرة أريد سأ السَّكْثَرُة والفَّار مثلها في قرلك : أدركت تمرة بسنانك ولبست الناء للرَّحدة الحَّفيقية بل الوحدة الاعتبارية ، ويؤيده قراءً إن السميةع من الثرة أو لان الجوع يتعاور بعضها موقع بعض كقوله تعالى : (كم تراكوا من جنات) و (ثلاثة قرور) أولانها لمــا كانت محلاة بألام غرجت عن-د الفلة لابخلوصفاؤه عن كدر فايسفر عنه كلام الشهاب ، وإذا قبل ؛ بأن جمع السلامة المؤنث والمذكر موضوع المكثرة أومشترك - والمقام يخصصه سها - الدخرالسؤ اليو او تقع المقتل إلا أَنْ ذلك لم يذهب إليه من الناس إلا فَلِل والبَّاء من (به) للسبية • والمشهور عندالاشاعرة أمها سبية عادية فبأشال هذا الموضوعة تابر للاعتجاميلا فبالاخراج ل ولا فبقيره وإعا المؤثر هو الله تعالى عند الأسباب لاجا لحديث الأستكال بالغير ، قالوا : ومزاعنقد أن أنه تعالى أودع فوة الرى في المادمثلا فهو فاسق وفي كفره تولان ، وجع على ففره فن قال. إنه مؤثر ينفسه فيجب عندهم أن يعنقد المكلف أن الرى جادمن جانب المبدأ الفياض أبلا وأسطة وصادف مجيته شرب الماء مزغير أن يكون فليا. دخل فيذلك بوجه من الوجوء سوى الموافشة الصورية بوالفقير لاأفول بذلك ولكني أقول : إن اف سبحانه ربط الاسباب عسبهاتها شرعا وفدراً ، وجدل الاسمياب عمل حكمته في أمره الدبني الشرعي وأمره المكوتي القدري ومحاملك وتصرفه عانكار الإسباب والغوى جحد للعتروريات وقدحقالمقول والفطر ومكابرة للعس وجحد تنشرع والجزاء فقد جملاقة تعالىشأته رمصالح العياد فيمعاشهم ومعادهم والتواب والعقاب والحدود واالحقارأت والاوامر والنواعي والحق والحرمة كآذلك مرتبطا بالأسباب كاما بهايل العبد فقسه وصفاته وأفعاله سبب لما يصدر عنه والفرآن علوس إقبات الاسباب مولو تتبعنا سايفيد فاك من القرآن والسنة لزاد علىعشرة آلاف موضع حقيقة لامبالغية , ويافه شال العجب إذا ثان الفاحائق السبب والمسبب وهوالذي جعليهذا سينا لهذاء والاسباب والمسببات طوع مشيئته وقدرته منقادة يأفريقدم يوجب

⁽١) وقد نس على إفادة الجمع السالإطناكي والمؤتف النملة ابن الدياح الذال بـ بافسال والمعالم السائد المسال والمعالم والمائية

وسالم أجم أبعنا والمساح وذلك ألحكم اختطها ولاترد ادمت

ذلك في التوسيد وأي شرك بر تبعله 10 نستفر الفتدائر عابقو لون يقلقه عزوجل بفعل بالاسباس التي افتحنها الحكمة موغناء عنها في صبح أن يضل عددها لاجا ، وحدث الاستكال يرده أن الاستكال إعابلز مهل وقت الضمل على ذلك السبب حقيقة واللازم باطل قوله تمالى : (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) فلا ساب مؤثرة بقوى أو دعها ثلق تمالى فيها وفيكن باذخ وإذا لم يأن فيعده الاسباب في في الموارية بقارين به من أحد إلا باغن انه) وقو لم يكن في هذه الاسباب في أو دعها المرز الحكم بالفال موارية بقال بالمرز وسابع بقدارين به من أحد إلا باغن انه) وقو لم يكن في هذه الاسباب في أو دعها المرز وبالمال موارية الموارية بالفارة والموارية بالفارة والموارة الموارة والموارة والم

﴿ فَلَا تَجَمُّلُواْ مَنْهُ أَنْدَادًا ﴾ نهي،مطوف على. اعدوا ـ مترتب عليه فـكانه قيل : إذا وجب عليكم عبادة وبكم فلاتجعلوا فما سآ وأفردوه بالعبادة إذلاربالكم سواه وإيفاع الاسم الحابل موقع الضعير لتعبين الممبود بالقات بعد تعبينه بالصفات وتدليل الحسكم موصف الألوهية التي عليها بدور أمر الواحدانية واستحالة الشراة والإيذار باستباعها لسائر الصفات و قبل الفظ الرب مستممل في المفهوم الدكلي. ونقد عثر للجزئي الحقيض الواجب أوجود تعالى شأه فلا ينكرن من وضع المالهر موضع المضمر يرحيانة ينخير الفرق بين هذه الآية المكرية لـ حبت على العبادة بصفة الربوبية والمناسب أتفارل وبين قرله تعالى: (اعدوا الله ولانشركو (يه شيئا) حيث علق العبادة وعدم أشترك شاته تعالى فالشامسية الوار، قلا يرد أن المناسب على منه الوار كما في الآية الناسة أونق منصوب باضيار وأندجو الباللامركا فالدمولايا البيطاوي واعترض بأنه يأباه إن ذلك فيها يكون الاول سببآ للثاني بولار يب فيأن المادة لاتبكون سبا للتوحيد الذي مو أصابا ومنشؤ ما يوأجب بأن عادته نعالي أساسها التوحيد وهدم الاشراك بعموأما عبادة الرب فليسرأصلها عدمالاشراك ذاته تعالى بؤ مزمنغرعاته م والحق أن الآية تضمنت عبادة وب موصوف بما بحداد فالمشاهد من خلقه فمبرلاصولهم وإعناع الكائنات العطمة والتفضل بالنحنة النعم الجسيمة فدلت عليه دلالمة عرانهم به دفعهما اعدوا الله تعالىالمذي عرضعوه حمرقة لامرية فيها، ولا شك في أن العبادة والمعرفة سبب لمدم الاشراك إذ من عرف اله تعالى لايسوى به سواهه فالذي سول المعترض النظر العبادة وقطع النظر عن المعرفة أويحتمل أن يكون متعلقاً بلمل فينصب الفعل نصب (فأطلع)على قراءة جعفر من (العلي أبانم الأسباب) الخ على رأى (١) إلحالةا بالاشياء السنة لانها غير موجبة لحصول مايتضمنها فتكون فالشرط فيعد والععنق والفوآر الالحاق لحابليت تنزيلا للمرجو منزلة للتعني فيعدم الوقوع. يؤول إلىهذا إنأريد بمدمالوقرع عدمه في سال الحكم لااستحاثه يوالدي خلفكم لتنقو اوتحافو اعقابه

 ⁽٩) فاله فيز زيمات أطلع على ستر (لعل أبائع) لانه بعنى أن أجلع ، ويحدل أنه عطف على الاسباب على حد
 به رايس عبادة وغر به أدمنه

ظلا تشبهوه بخلفه فافهم الاعتمال أن المون العاء والمنة مشعرة بالسبية و الله الهي بها وبرا القولد خبر على الذي على جعله مبدأ موقيل الخاشنطة بالذي والعاء برا . شرط محفوف والمسيح وهو بها يكون بالفيل على حديث الشمال كاثر فنول الخار المراف على المناف ا

أرباً وأحسداً أم ألف رب أدين إذا تقسمت الامور تركت اللات والعزى جيما كذلك يتمل الرجل البصير

﴿ وَالْمُ تَعْلُونَ ٢٣ ﴾ حال من ضعير (الاتجعاد) والمفعول مطروح أي وحالكم أنكم من أعل العاروا لمعرفة والنظروإصابقالوأى ناذا كأملم أدنى تاسل علمته وجودصانع يجب توسيده فيفاته وصفاته لابليق أن يعدسواه ، أومقدر حسبا يقتضيه المفامهويلمد مسد مفعولىالعلم أيرز تسلمون إندسيحانه لايمانه شيءأو أنها لانمانه ولانقدر على الله الجملة والحال على الوجه الاولى تشريخ أو النقيمة إذ العلم مناط النكلية مولا تكليف عند عدم الاهلية ، وعلىائو جالتاني للتوبيخ لاغير لانفيدا لحكم تعليق العابالمفعول ومناط النكابف العابضل والتوبيخ باعتبار يعض أقراد الخاطبين بالهي بناء على حوم الحنطاب حسيا مرافى الامرار فلا يستدعى تنصيص المتطاب بالسكفرة على أنه لابلس بالخصيص بم أمراً ونها بل قبل: (به أولى فقلاص من النكلف وحسن الانتظام إذ لا عبص ف ظاهر آية التحدي من تجويد الخطاب وتخصيصه بالمكفرة مع مافيه من وبادعمل المؤمنين ورفع شأنهم عن حيز الانتظام فسطك الكفرة الثنام والايذان بأنهم مستمر ونءلي العائمة والعيادة مستضورة ذلك عز الامروالنهي فتأمله وقد تصمت هذه الآيات من بدائع ألصنمة ودقائق الحسكمة وظهور البراهين ما اقتضى أنه تعالى المنفرد بالايماد المستحق للمبادندون غيره مزالا ندادالق لاتخلق ولانرز فيوليس فماخم ولاخر (ألافعا لحلق والامر) ومن باب الاشارة أنه تعلَّم تراليسن بالار من موالنفس بالسباء ، والعقز بالماء . ومَّا أمَّا ض على القو ابل من الفعناكل العلمية والعملية المحصلة بواسطة استعال المقل والحس وازدواج القرى الفسائية والبدنية بالقرامة لمتوادة من ازدواجالقوى فلسيارة العاعلة والارضية المتقملة بلذن فلفاعل المختار موقديقال إنه تعالى فا امتن طيهم بأنه سبحانه سخلقهم والذين من قبلهم ذكرها برشده إلى معرة كيفية خلقهم لجعل الارخر التوجي فراش مثل الامالتي يفارشها الرجل وهي أيضا تسميغراشا يوشه السهاءالقءلت علىالأرض بالآب المنويعفر على الأمهويخشاها موضرب

الله البازل من السهاء مثلاً النطعة التي تركيمن صلب الاستواهم ب ماجرح من الارض من الثمرات عشم التواقد الملدى بخرج من الاجمال ذلك ليونس مقولهم ويرشده الله معرفه كيفية التخليق ويعرفها أنه الحالق لهذا الولد وتلفوج له من بطن أمه في الماضلين للنموات وعرجها مؤبطون أشجارها وعزج الدجارها من بطل الارض، فأذا وضع ذلك لهم أفردوم بالالوجة وخصوم بالعبادة وحسات لهم الهداية .

تأمل فروياض الارض وانظر إلى آثار عاصام الملبك عبون من لجين شباخصات على أصدامها ذهب سديك على نضب الربرحد شاهدات أن أن أنه لبس له شريك

ية والمن المنظم المنظم المنظم المنظم المؤلمة المنطورة على المنظم كالمنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنطقة ا وفي أن كالمنظم المنظم المن لحقوب عقبه عابدل على تصديق وسوله صل لله تعالى عليه وسل والتو حدو التصديق توأمان لاخفاشا حدهما عن الآخر، الآية وإن أسبقت لمبان الاعجاز إلا أن الغرض منه إثبات النبوة، وفالتعقيب إشارة إلى الردعلي التعليمية المذبن جعثوا معرعة الله تعلل مستعاده من العمرعة الوسوق والحشوية القائلي بعدم حصول معرقته سبحانه (لا من الفرآن والاخبار يوالعطف إما على قوله تعالى . (اعبدوا ربكم | أو على الانجعار أ)ولوجيه الربط بأنه الماأوحب سبحابه وتعالى العبادة ونهم الشرك بالراءتلك الأبات والانقياد لها لأبمكن بدون التصديق بأتياض عاده سبحانه أرشدهم بما بوجب هذا الطهرالذالم يقل جارشأته سوارن كنتهاف وباب مزر سالة عبدناسعير وجعاذ مصرعاته البرهان المقارعت ولو أره ذالك لكؤ باعدوا ولانتركوا سنردون تفصل الادلة الانفسية والآنافة ، واتمام أنزاغهاف هنا للخفار وهوان ، يرع الحسن، وقا بالهودينا أن سبب النزواء، كا روى عن ان عباس رضي لله أمال عنهما أجيرةا و أهما الذي أنهذا و محدص إلله تمال عبه و سلم لا يشبه الوحي (و إلما لني شاشمته) وقيل بحو على تحو الحظاب ف(أعيدوا) وظمة (إن)إما النواييع على الارتباب وتصوير أنه عا لايفيعي أن بنيت الإعلى مياز الفرض لاشتال المفام على مايزياء أو القلب من لا تقطم بارتباج معل من حواهم أولان السميرية كان مرتاباه للسعن غير مرتاب جمل الجميع كأنه الاقطع بارتبابهم والآبعدمة وأجملها بمعني إذكااهام حض تقدر بن خلاف مذهب الوقفين. وإيراد كُلمة كان الالقّاد من الفقي فاجا اقتطعها الزمان لانقلها الله إلى مني الإستفيال. فإ ذهب إماللبرد وموالغو دموالجهو رعلى أما كسائر الانطالية شرة بوقسر بمضهم بنياد بين إن يقره أو تبريطلا ولا يتبل البالفؤ ادءو تمكير الربب للاشعار بأن حقه إن فان أن يكون ضعيفا فابلالمطوع عابدهم وفوة عابزيلمار جعله ظرفا مشغرط المعانى منزلة الاجرام واستقرارهم همه وإحاضه جرمالايناني أعتبار حدقه و قلته لما أربعا يفتضيه ذلك هو دوام ملابستهم له لاتوته وكثر تهءر(من)ابتدائية صفة(ريب)ولا يحوز أن تكون لتبعيض وحملهاعلى السويية بريما موهم كون المزل محلا تربب وعاشاه براما) موصولة فانت أوموصوعة عارة عن الكتاب ووقيل ؛ عن الفدر المشترك بينه وبين أبعاضه . ومعني كونهم فيدرب منه - ارتيابهم في كو تعوجماً من الله تعالى عنائم والتصديف في الزائعا) للنفاع وهو المرداف الهمزة : ويؤيد ذلك قراءة زياد ان قطيب -أنزلناه وليس التضميف هنا دالا على زوله منجماً ليكون إنثاره على الابزال اندكير منشأ ارتباج وفقد قالوان (لو لا نزل عليه القرآن جملتوا حدة) و بناد التجدي عليه إرجاد المنان يا دهب اليه المكثير (د) عن ومقد عند

⁽۱) اتوعشری و والیمناوی و ولی السعود و غیرهم اه شه

ذ كرفراغناصر لأن ذلك قول.ولالة "نضيف على "كتبر وهو إنما يكون غالبا (١)في الانسال التي تكون فيز التصيب منمدية نحوال فحمت وتطمئد ومنزلك لم يكرمهنديا قبل وأبينا التصعيف الذيرياء الالتكثير [نما يدل على كثرة و فرع تشمل وأما على أنه بجمل اللازم شديا فلاءوالنصل هنا كان لازما فسلون النمدي مستفاداً من "تنصيف دالي عني أنه للمثل لإنشكتين، وأبعنا لو يان نزد مفيداً فتنجم لاحتاج لوله تعالى: ﴿ لَوْلَا تُولُّ عَلِيهِ الْغُرِّلَ مِنْهِ وَاحْدَةَ ﴾ [لل تأويل الماة اللجز الصدر بوكفا مثل وتولانو للعليه آية ﴾ (ولنوانا عليهم من السهاء ملسكاً رسولا)وقد قرئ بالوجهيزي كثير تا لايمكل فيه النتجم والسكاير وجعل مُذاغير الكانير المذكور في النحو وهو الشويع بمنى الانبان بالشوء فلبلا فليلا فا ذكروه في مسللوا حيث فسروه بأنهم يتسللون فليلا فالوا ونظوه تدرج ولندخل وتحوص رتباء أيأني به رتبة رتبة ولم يرجد غير ذلك، ري المستخدمة ال له تعلاف إل إد لادلاله لها على أكثر من الإنها، والوصول، وفي ذكره صلى الله نمالي عليه وسلم - بعنو أن العبودية أمع الاضافة إلى ضمير الجلالة - تسبه على عظم شره وإختصاصه به وانقباده لأوامره بأوفى ذلك عُنية النشريف والشويه بفدره صلى المه تعال عليه وحم

γ تدعى إلا باعده الله أشرف أعمان

وقرى. ـ عبادنا ـ فيعتمل أنه أرَّ بد بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه و لم وأمنه لإن جنوى المنزل والهدا يُعالمُ اصلةً به لا يُعتمل من يشترك فيها الشَّيرع والثابم بخسل كأنه برل عليهم، ويحتمل أنه أريد به اليون الذبن أنزل عليهمالوحي والرسول صلياقه لعالى علية وسلم أول مقصود وأسبق داخل لانه الذي طلب معاشره المناصرين كتابه ، وقيه إيمان بأن الاوتياب فيه ارتياب فيها أنول من فيله لكونه الصدقة له وههمنا عليه م والتحديق كتابه ، وقيه إيمان بأن الاوتياب فيه ارتياب فيها أنول من فيله لكونه الحديثة له وههمنا عليه م وبعضهم (٣) حمل الخطاب على هذا لمستكرىالبوات الذين حكى الله تمال عنهم بقوله:﴿ وَمَا تَعْدُوا اللَّهُ حق قدره [ذ قالُو* ما أنزل الله على يشرمن شيء } وفي الآية النفات من الغائب إلى ضمير الشبكام و[لالقال سبعانه وعارالعل عده الكنه عدل سحانه إقيذلك تفخيا للمزل والغزاوطيه لاسيا وقدان بالبالشعرة بالتعظيم التام وتفخير الأمررعاية الفنتشأبه عليه العلاة والسلام وثفاء من (فأتو أ) جو أيقو أمر السبية ظاهر والآمر من بال التعجيز و إلقام الحبس فإفيخو امتمال (فأت ما من المعرب) وهومن الاتيان عملي الجيء يسهو له كيفها كان، و بقال في الخبر والذير والاعبان والإعراض بأم صاربعتي تغمل والتعاملي كإلا بأنون الصلاة إلاوهم كسالي) وأصل (فأتوا) فأنبوا فأعل الاعلال المشهور، وأتي شفوذ أحقف أفا مغتيل (ت وتو ابو التوين في سورة للتذكير أي اكتوا بَمُورٌ وْ مَارِهِي الفَطِّعَةِ مِنَ القرآنَ إِنَّ أَنَّهُ اللَّاتِ آيَاتٍ وَفِهِ مِنْ الْتَبَكِيتُ وَالْتَحْجِيلُ لَمْ فَالْارِ بِالْبِعَالَاتِيْقِ مَ و(مزمله) إما أن يكون طرفا سنقرأ صفاف ورة والضمير راجع إما يا التي هي عادة عن المنزل والعبد وعلى الارك يحتمل أن تسكون من للتبعيض أو التبين، والاخفش بحور زيادتها في مثه، والمني بسورة عائلة للغرآن فيالبلاغة والاللوب المعجر وطفاعلى الاخبرين طاهراء وإماً على النبعيض الاأمه لم يرد بالمثل مثل محقَّى معين للفرآن بل ما ينائله فرصاً ﴿﴿) كَاقِيلَ ﴿ فَي مثلكَ لا يجهلُ ، ولا شُكَّ أَنْ يَعْمُ بِهَا للمائلُ الغرض لازمة

⁽١) تلا ذلك قورود مرتب الإبل (١) هر أبو ميان اه منه (٣) وبعقهم يغول على التعبيض المواد الثوا (م ۲۵ - تنسير دوج الماني)

لمائشها الفرآن نذكر اللارم وأربد المنزوم سلوة العثريق السكناية سوما فيافظ (من)التبسعنية الهدالة على القلة من المبالغة الماسية لقنام التحديء وجيفا رجح بمضهم البعيض على التيين مع مافي النمين من التصريح بماعل ضمناً حيث أن الجائلة القرآن تفهممن التعبير بالسورة إلاأنه مؤيد بما يأتىءو على الأنى يتعيزان تكو دومن إللابتدا. عنلها فأرأنه من لحيان)وبمت النبيض والنيبين والريادة استاع الإبندا. فيالوّ جهالاً ول. وإمالن تكون صلة (طو ا) ه والشائع أنه يتمين حيثة عود العدمير للعبد لأن (من)لاتسكون بيانية إذ لامهم، ولكونه مستغرة إبدآ لانتعلق بالآمرانوا ولانبسيشنية وإلا لكان الفعل وانعآ عليه حقيقة فا فسأعتست بألدراهم ولامسى لاتيان البعض بل المقصد الاتيان بالبعض،ولابجال لتقدير البا. مع وجود(من)ولا به بلزم أن بغود(بسورة)ضائعاً فلعين أنه تكون ابتدائية ، وحيثة بحب كون الضمور للمبد لاالمترار، وحمل المتكلم مبدأ عرفا للاتبان بالكلام منه د معنى حسن مقبول بخلاف جعل الكل مدأ للاتيان بمعنى منه فانه لا يرتضيه دونطرة سلمة يو أيعناً الممتر في مبدأ الفعل هو المبدأ الفاعلي الر المادي،أو الغاني،أوجهة يتليس بها وليس الكل بالنسبة إلى الجرِّر. شيئاً من فالكءوعايه يكون اعتبار عائلة لمأنى به اللفرآن في البلاغة مستفاداً من لفظ السورة ، ومسلق الكلام يمنونه المقام و واعترض بأن مني (من) لاينحمر فيها ذكر فقد نجيء للبدل نحو (أرضيتم بالحياة اللاتبا من الآخرة) (وجملنا منكم ملاتكة) وللمجاوزة كمدنت منه - فعلى هذا الوعلق (من شله) بإفائوا) وحمل (من) على البدل أو المحاودة و-مثل-على المقحم ورجع العنمير إلى(مالنوك) على معنى (فأنوه) بدل ذلك الكتاب المعالم شاند الواضع برهانه أرتجارتين مزهذا الكناب مع قامة أثره وجلالة فدره بسورة ففذ لكان أبلغ فالتعدى وأظهر فجالاعجاز ، على أن عدم صحة شيء بما اعتبر في المبدأ تنوع فان الملابث بين السكال والبعض أقوى مهاجين المسكان والتمكن ؛ فكما يحوذ جمل للكان مبدأ العمل المتمكن يجوز أن يعمل السكل مبدأ تلاتيان بالبعض ، ولعل من كالذلك لم يطرف سمعه قول سيبويه : ويحدّلة المكان ماليسي بمكان ولازمان نحو قرأت من أول فلسورة إلى آخرها، وأعطينك مرددم إلى دينار ـ وأيضاً فالانيان بيعض الني، تغريقه منه ، ولايستراب أن السكل ميماً تخريق البعض منه . ويمكن أن يقال دوهو الذي اختاره مو لانا الشهاب أن الراد من الآية التحدي وتعيين إلغاء العرب المرتابين فيه عن الاتبان بمايضاهيه ، فقتصي المفام أن يقال لهم : معاشر الفصيحاء المرتابين في إن القرآن مناعنه الله التوا بمفعار أنصرسورة مزكلام البشر محلاة يطراز الاعجاز وفظمه بروملاكر يطلمتليهمنا إذا كان من مثله صقة سودة سواء بالغلصمير سلا أو طلسه الان مناها تنوا مقدار سودة تماثله في الملاعة فائة من كلام أحدوثل هذا المبدق البشرية فهو معجز للبشر عن الانباديمناه أو الترا بمقدار سورة من كلام هومثل هذا المحارل ومثل الشيء غيره فهو مزيلام البشر أجشاءاذا لتطنوروجع فلصمير للمبد فمناء أيضاً التوامر مثلهما العبدق البشرية بمقتاد سورة تماغله فيفيد ماذكرنا ءولو رجع على هذا لما كالمعمناه اكتوا حزمال هذا الممتزل جنورة ، ولاشكُ أن (من) ليست ينانية لآجا لاتسكون لنرأ ولا تبعيضية لأن\المني ليس عليه فهي ابتدائية والمهة ليس فاعليا بإماديا يأفيكة المتزالدي السورة يمضرمنه فم يؤسر بالانيان بمغلابحلو مزيأن يدعى وجومه وهوخلاف الوافع وابتناؤه علىالزعم أوالمعرض تسنف بلامقنض أولا ولابليق بالتنزيل ءوكيف بأنون يعشرين في الأوجود له 17 والحق عندكي أنع جوع العندير إلى كل من العبديو (ما) على تقديرى الخنو و الإستقراد

يمقدار بعش ما من الفرآن عائز لهلى البلا عار لا إنسكال فيد احده

أمريمكن وواترة التأويل واسعة والاستحسان مقوض إلىاللة وقالسام ووالذي يشوكه ذوق والأذكاف ف-أبه على تغدير النطق يكون رجوع الضمير إلى المبدأ حلى ، والبحث في هذه الآية مشهور ، وقد جرى فيه بين المعند والجاربردي ماأدي إلى تألُّيف الرسائل في الانتصار لكل. وقد ونقت للوفوف على كابر منها والحد ته ، وينك تبدَّة منها في الاجوبة العراقية ـ ثم أولى الوحو، هنا علىالاطلاق جبل الغارف صنة للسورة والصمير الذبول و (من) بيان ، أما أولا فلا له الموافق لنظائره من آيات التحديكة وله تعالى : (فأنو البسورة شله ﴾ لكن المائلة فعاصفة للمأتى به ، وأما ثانيا فلان الكلام في المتزل لاالمنزل عليه وذكره [نما وتعرفهما ولو عاد الصمير المه ترك التصريح بماثلة السورة وهو عمدة التحدي وإن فهم ، وأماناك فلا "رأمرا لجم النفير-لان يأتوا مزيثل مالتي به واحد أنجفسهم أيلغ من أمرهم بأن يحدوا أحداً بأني بمثل مالى به رجل آخر - وأمارا بعا قلائه لورجم الصمير للعبد لأوهم أن[عجازة لسكرته بمن لم يدرس ولم يكتب لا أنه فينفسه مسجر معأن الواتم هداء ويعضهم وجحروه العنمير المالعيد صلى التخطال عليه وسلم باشتهاله على سيحسلوه مسجد وبأر الكلام مسوق للمؤل عليه إذ التوحيد والتصديق بالنهوة توأمان وظلفتموه إثبات النهوة والحجة ذريعة فلا يلزم من الاقتاح يذكر معارثناء أنايكون الكلام سوفاله وبأن التحدي على ذلانا أبلغ الان المعي اجتمعوا كلمكم وانظروا هل يتيسر الكم الاتبان بسورة عن لم عارس الكشب ولم يدارس أأمارم واوضم بنات أفكار بعضهم إلى بعض معارض برؤه الحجة بإجرأتوي والاقام إذلا يعد أن يعارضوه بمابصدرعن بعض علماتهم ما استعل على فعمص الامرالحالية المتفولة مزالكتب الماضة وإن فان جوما بون إذ الغريق يتشبب الحشيش وأماؤنا تحدي بسورة منهأم؟ كذا وكفا لمبق للموارض بجال. عذا ولايخق أنه صرح ترد ونحاس تومنوظا مرالسباق يؤيد ما قلنا و بلائمه ظاهر أ والسنبينه عنه تعالى ، فوله تعالى : فإ وَادْعُواْ شَهْدَاءُ لَمْ عَرْدُونَ الله (ن كُنتُم مُسْدُ فيذَ ٣٣٠) الدعاء الندار والاستمانة، وقبل الثاني مجاز أو كتابة مبيّة على النداء لأن الشخص (كما ينادي لبسته أن به يومنه وأغير الله ندعون)والشهداء جم شهيدأوشاهد،والشهيدكاةال الراغب؛ في من يعند بحضوره من له الحل والعقدة ولمنا مهوا غيره علفا وجد بمعنى الحاضر ، والغائم بالشهادة ، والناصر ، والامام أيضاً . و(دون) ظرف مكان الإنتمرف ويستعمل بمن كثيراً . وبالباب قليلا ، وعصه فالبحر بمن (دونها) ورضه في قوله : لَمْ تَرَبًّا أَنِّي حَبَّتِ حَقَّيْقَتَى ﴿ وَمَاتُرْتَ حَدَّ لَقُوتُ وَأَقُوتُ (دُولِمًا)

نادر لإيقاس عليه ومعناها أفرب مكان من النوء فهو كعند بالاأنها نني، عن دنو كثير واتحطاط بسبر دوخه موظ لدم ضل لا تدوين الكذب خلافا ظيضا و يحافظ و لانه من الدين الدفتر وعمله وهي فارسي معرب من قولكرى إذ وأي سرعة الدقتان في كتابتهم وحسامهم ديوانه , وقد بقال لابعد فيهاذكره الدينساوي دودوان مما اشترك فيه القنتان وقد استعمل في انحطاط محسوس لافي غرف. كدون زيد في القامة - تم استعير التفاوت في كل تماوز حديثل مدول من دون تفاوت وانحطاط وهو بهذا المعني فريب من غرف كانه أداة استشار ومن التمالع دون بمني خسيس فيضوج عن الظرفية و بعرف بأن و يقطع عن الاعتاطة كا فيقوله :

إذا ماعلًا المرء رام العلا - ويقنع(بالعون) من فان دونا

وما في الفاموس من أنه يقال رجل من دورين. • ولا يقال دون عنالف للدراية والرواية ، وليس عندي

وجه وجبه في أوجبه ؛ والشهور أنه أيس لهذا فعدل، وقبل يفال : دان يدين منه واستماله عملي فيدير. وعليه حمل قول أن تمام :

الود للقربي ونسبكل عرف العربعة الارطان (دون) الاتراب

الربسلية أرباب التنفير فعرقالوا وبكون تعني وراءت كأسام وعمني والرواع يصاأن يرامن إلاعاء الدية متعلقة وادعوا واودون تستعمل ممكي التجاوز في محل التعميم على الخال، والمملى ادعوا إلى للمارضة من عصركم ارمي ينصركم بزعمكم متجاوز بزأنه تعالى فبالدعاء بأن لاادعوه والامرنقعجيز والارشاد أو ادعوا مزجروز نقدمن وقعراسكم التمهادة بأن ماأتيغر به مهالله فانهم لايشهدوان والاندعوا المدانسلا للشهادة بأرتفو لوا المدتدالي شاهد وعالم بأنه منته فازدائك علامة المعتر والانقطاع عزياقامة البينة والامر حمثله للمنكب والشهيد. على الإول بمني الحاصر . رعل الثاني ممني الناصر ، وعلَّ الثالث معني الفائم الشهادة ، فو ، و إلا عم زائر . [ابكل: عمل الاسام بأنابكون المراف بالشهداء الآفة الناطة لإن الامر الدعاء الاصناء لايكون لانهكي ولوق نادعها الاصناع ولا تدعوا أفه تعافيرولا تستفايروا به لانقلب لامر من البكالي الامتحاز إذ لادحا لاخ سوان الماني عزائدها فيالتيكماويه أزأي تبكر وتحميق أتوبيص أزيقاليفها استمينوا باغاد ولاللفتوا بحوارك الباري ولايجوز حبالله أنتحمز دون تعني القداء الالامغيرلان بغانيا دعوها من مدي مقا تسلي أم في الفساء اللاستطين مها في لفارضة التي في الدياء وجوز و : أن تعلق من ﴿ شهداء؟ ﴾ وهي الابتداء أيضاء ﴿ دُون ﴾ من النجار زي عن النصب على الحالم العاطرية معتبر العمل المستفادس إصافة بالشهدات أعي الإتحاذ والمعنى ادعوا الذين انحذتني فيأوليك (مزدونالله)تنالى. وزعم آلهاتفهد لكرو والفيامة ,ويحتمل أن يكونا(دون) تعنى أمام مفيئة أوسينطر آلمن معناه الحقيق الذي يناسبه أعني به أدي مكان من الشيء مراظر ف لفو مصول كمهدر ويكفهم التحقاف الهلا عاجة لل الاعتباد ولا إلى تقدير لبشهدوا دو (من) تُشِيعِش في قانوا في (من بن بديه ومزخله وإلان تقدل بفع فيمض الجهلين يوفقا هركلا والدعامين فيشر والتسويل أنهازاتدة دوهو مذهب الزمانك يوالجهو راع إأنها التدات والمعني الاعوة الذين يشهدون فكريز يدى المدع وجؤعل وعكره والآس فليكدبونى العيرعن الإصاناء بالشهدان ترشيعه بتذكير مااعتصومين أجأس فناتعل تكان وأنه تنصيبابشهادي كأنافيل بغؤال عدنيكو ملازكره ديو ممطلم العظيمة الغازلة بكال فلا عطريعه عروس ومناور العبادان قرية وفرتهمن إدون إيمس المبطوز كالهم لايرعمون شركته تعاق ممالاهمنا مفيالتها لانفلا وجالا غراجه وفيل بجوز أفاتكون إمر إللابند الوالغرف حال ويحذف من المكالا معضاف والمعنى بادعوا شهداء كدمن اصحأبانس صوفوأ وثباء الاصنام محاوزين في فإيرا أوالبادلية إبدردوا المكرأ كأنيغريمته موالمقصود والأمر حينقل خارالمنان والإستمار سراي غاية البكيت كأعابي الركزاغ امكات ورار الحق إلى شهدانكم المعروفين النب عنكرها تهدأ لا بشهدون الكرمذ وأمن الجزابة وأنها من الشهدد النها الملاني كيفسلا وأمر الاعجار فدبلغ مرالفهور للرجيك لميبق إلىإنكاره سبيركو إغراج اغة تنال على بعمر الرجوء تتأكيم تناول المداخي منه بحصيم فاعداه لالبيان استبداه امنال بالفسر فاعليما كلفو دلام لمعاينهم لودعوه فعال لاجابهم إنيه وعلىمض لتصريع موأوليا لامر بوادتهيمانينل وكونهم فيعرونا محادد بالشافة لدفامر بن اسطهارهم على مناسوا ووالالتفائد إما لادخال الروعوش وقرالها الهابة أواللابذان بكان حالة عقو فمرحدة تروا عزعيادة من إدالا او هيدًا لجامعة عيادة من لا أحقر منه والصدق مطابقة الرائع و المداهب في مشهورة ، وحواب (ران)عذوف الدلالة الإولى عليه وليس هو جوا الحماييو كذا استلق الصدق أو زارات كير صادفين الزعمك في أنه كلام البطر أوفي أنكم تقدر ونها معارضت فأموا والمواسقة الجوانسية المرقى، وهذا فالنكر بر التحدي والنا كيدا، وإذا المعلف وجعل المتعلق الارتباب من قبل التصور الذي لا يجرى فيه حدق ولا المتعلق الارتباب من قبل التصور الذي لا يجرى فيه الاحتيار شك أبيناً وهن أن أخره الان الارتباب من قبل التصور الذي لا يجرى فيه الاحتيار شك أبيناً وهن التسكلف بمكان فول الشهاب إلى المارة عمالة المكرم المترفق في إزام المحقى وتوضيح المحق فليلان في المواقع والمواقع والمحق المنافع وجيئة عالى المحق المنافع والمحتلق المنافع في الاستمانة إلى المتحقية أو نهيها مكل ما يديهم بالإعداد في الابيان في الماري المنافع والمحتلق المنافق المنافع المارة في الاستمانة إلى المحقية أو نهيها مكل ما يديهم بالإعداد في الابيان في الماري أن المنافع والمحتلق المنافع المنافعة المنافع المنافعة المنافع المنافع المنافع المنافع المنافعة المناف

﴿ فَانَ لَمْ تَغَمُّواْ وَلَنْ تَغَمُّواْ فَانْغُواْ الَّمَارَ كَانِّي وَهُودُهَا الْمَالِسُ وَالْحَجَرُهُ ثَم أى إدابدلتم فيالسمي غاية الجهود - وجاوزتم في أحد كل عد معهود متشبتين بالديوان را كبين منن كل صعب والموال وعجرام عن الاتبال يتله وما يعايت في أسلونه وفضله ظهر أنه المعجز والتصديق به لازم. فاكمنوا وانفوا البار وألوسيان والمقام لاداء لاستعرار المجرء هوسيحاه وتعالى القطيعنا لحبر ستهكا بهم فإيقران الوالق ولمدة فصمه إن فلتقتام أمق عليك وتحبوها فعالدكم فالمرقن الشديداتو صوحابغ الإواستمار نتركية تبعية حرفيةأو مقيقة وكدابة كدائر ماجارعلي خلاف مقتضى الظاهر وقد يقالديمر علك لهرأ لحاليالحاطين هان المحر ذارقبل التأمل المشتلوك فبالديميالانكالهم على صاحتهم رزاه ملوا) بجزوم غرولاندازع بينها ومين (إن) , وإن تخبل وقد صرح أبن هشام بأنه لا يكون بين الحروف لانها لادلالة قد على الحدث حتى تطلب الممورلات إلاأتان العلج أجازه استدلالا بهذه الأبغاء ورية بأنززان إطلب منهارو (مرمنها ورشرط الننازع الاتحاد فيالمعنى مافنا هنآ داخلة على المجموع عاملة في هجه الأنه قال:فان نر انتم العمل.فيفيد الدكيلام استمرائر عدم الاتيان المحفق في الناضي وبهذا ساغ إجبهاعهما وإلافيين مفتضاهما الاستقبال والمضرانياف بمعرفيل ولذلك إشكال لم بحرر دفعه بعد عا بشني الطلِلُّ : وهو أن المحلُّ إن باللَّقاملُ وحده لوم تراود عاطين فرنحو . إل لم يغمن -وأن ذان الجملة برد أجم لم بمدوحات لها محل أو المحل مع العمل فلا نظير له طعامم بتصيدون فملأ عما بعدها ربجز موانه بها وهو يما تري وعبر سبحاله عن الفائل الخاص حيث فان الطاهر عالمان لم تأتو ا بسور ا مريشه بالمدز المطلق العام فالعرأ لايحار الفصر روفيه إبدان أبزا فقصر دباة كلبف إرقاع نفس الفعل للأمور يه لاظهار عجزهم عنه لاتحصيل المفمول صرورة استحالته . و إن مناط الحراب في الشرطية . أخيى الاسر بالانقاب لهو عجزهم من إبغامه لااوت حصول المفصود وقبل أطلق الفعل وأربدته الاتيان مع مايتملق به على طريقة لذكر اللازم وإراده الهلزوم لذينتهما مزالتلازم الصحح للانتفال محمونة قرائن الحالءأو على طريقة!!تصير عن الإسماء الطاهرة بالضهائر الراجعة اليها حذراً من الذكر و . والنظاهر أن فيها عبر به إيحاناً وكناية وإيهام نني الاتيان بالمثل وما بدايه بلودنيوردوول لم يكوسراه أروان) كملا فرنني المستقبل وإن فاراتها بالاحتصاص بالمضارع ، وعموالنصب إلا فيها شذ من الجزم بها في فوله :

(الرَّ) بخيالآن من رحاك ومن حرك من دون بلك الملذة

. و لا نقتضى النبي على التأبيد وإن أمادت التأكيد والقدم بد ولاطول مدة أوظاما خلافا لبحضهم، وليس أصلها ـلا أن ـ فاروى عن الحابل ظفرف الهموة الكفرتها وسقطند الالمدائسة كنيزو تدور الحكم وصار (ك) تضرب كلاما ثاما دون أن ومصحوصا، وقبل وبه نقوله :

رجى المرما(لاأن) الإقيه ويعرض دون أفربه الحطوب

واحتمالة بادة أن يوهن الاحتجاج ولالا يؤاعد الفراء لأبدلت أثفه نوعاً إذ لاداعي إلى ذلك وهو خلاف الإصلى، والجلة انتراض مِن حرتى الشرطية ظاهراً مقرر للصدون مقدمها ومؤكد لايحاب العمل بنائها ، وهذه مديورة باهرة حيث أخبر بالنيب الخاص علمه به سنحانه وقد وأمرالاس كفالك وكرف لا والوعارضوه بشي. يدان للناقله الرواة لتوفر الدواعي؟ وما أتى به عمر حسيلة المكارات فا تضحك منه الككلي لم يقصد به المعارضة وإنما ندماء وحيأ روقوله سبحانه وإفانقوا) حواب الشرط علم أفاقفاء الناركانية عزظهور إعجازه المقتضى للتصديق والايمان به أوعر الاينان نفسه ووجنا يدفع مايتوهم مزأن انفاء البارلازم مزعير توقف على هذا الشرط فالمعنى التعليق، وأبيضاً الشرط سبب أوطر وم للجزاء. وليس عدم تفعل سنباً للانفاء والاعلزوماً له فكامل والعراجوال لهاء ومعضهم قمر الذلك جوالا مواكرته جلة خبرية لأن الانشائية لانفع جزاء فالانفع -خبراً إلا بتأويل ، والزعشري لا و جب دلك فها لعدم الحل المقاضي له - و-الوقود ـ بالفتح يما قرأ به الحمهور مايوقد به النار بوكدا فؤجا كانتفي فموال ادم لا يقمل به في المشهور ، وأديكون، صدراً عند دعلي الوحكوا ولوعاء ولمولا يا ووضوراً ؛ وطهوراً يا ووزوعا يولغو بأروقوأ عبيلان عبر رافيدها وعبسوين ممرو وغيره (وقودها) بالضم فان فاراسها للبوقد به فانقفوح فذاك وإن فانعمد أخلافيل فيسار ما فان علىصوف مافحمله على الدر ألمستمة أوللتهوازغه لوفي تلصيه أوبتقدير معناف أولاكدو وقودها أوثانها مناحتران موهونف خارجاغيره مفهوماً وذاك مصداق الحلي . وحكى إنزمن للعرب من بجعلي المفتوح مصدراً والمضموم اسيما فيتعالس الحال فيها تصرفه (والحجارة) كجيار جمع كثرة لحجر ، وجمع تقلة أحجار وأجمع فعل يفتحتين، على هالساد وابنه الك في التسهيل يقول : (نه اسم هم لغذة وزنه في الفردات وهو الظاهر، والمراد جا على اصح عرب أب عباس والريمسمو درضي الدنمائي عنهم ولمثل دلك حكم الرفع حجارة الكبرات ووفعال مزشدة آلحر وكثرة الالتهاب وسرعة الابقاد ومزيد الالتصلق بالابدان وإعماد آهل تنار أن يكونو احطبا معاندر مجركثرة دخان ووفود كتابة (٩). ماضوة بالله منه وفيذلك تهويل لشأن النار وتنفير عما بحر إلجا عأمو معلوم فبالشاهد وإن كان الإمر وواله ذلك فالمالم وراد منا العالم وتميغ لفارة الجيار سيحانه وتعالى يضمحل فيه هذا الدلم ، وقبل المراد بها الأمسنام التي ينحنونها وقرنها بهم في الآخرة ديادة تتحدج حبث بلا لهم نفيض مانانوا يتوقعون وهناك يترغم نوعان من المغالب وساني وجدياني . ويؤيد فغافوله تعالى:(إنكم ومأنعيدونامن دونالله حصب حهفي)

⁽۱) كا قال سيمانه : (سرايلهم من قطران) اه منه

وهمانها على للدهب والفضة لالهما بسميان حجرأ إلى القاموس ددون هفين القواجراء الاصح أوفمها عند الحدثين ووتامهما عند الوخشري الوبشير إليه كلام الفيج الأكبر فلسرسره وألدفها ماليكل وفيسند للدموج وذهب المصر أحق الالمراليل أنها لدن ويكون المعي أن آلنار الني وعدوا بها صالحة لان تحرق مأألفي فها من هذين الحنسين؛ فعبر عن صلاحبُها واستعدادها بالإمر العقل. وذكر (التعروالحجارة)الطلع السألُ جهد وتنهما عني ثادة وقودها ليقع ذات من النفوس أعظم موفع وبحصل به من التخويف مالابحصل بغيره واليس المراد الحقيقة وحو علاق ألطاهر والمتادر من الآيات ، وعوشك أن يكون دو، ظن بالقدرة ولا يتوهم من الإفتصار على هدين فحسين أفيالا يكون في الدر غيرهما بدأيلُ ماذكر في غير موضومن كون الجميروالشياطين مها أيصا ، هم قال سدى الشبخ الاكم قدس سره : أنهم ضها وأولفك جرها ، وبعاً سبحانه بالناس لأنهم لَقَيْنَ بِدَرِ كُونُ الْآلِامُ أَوْ لِكُونِهِ أَكُمْرُ إِيفَادَاً مِنَ الْخَاذُ لَمَا فَهُمُ مِنَ الحلود والمعجوم والشجوم ولأنافئ ذلك مزيد النحويف وإبنا عرف النار وجمل الجلة ـ صلة وأنها بحب أن تسكون فصة مطومة لأن المنكر في سررة التحريم لرل أولا فسدوره بصفت فلنا بول هذا بعد جار معهودأ فعرف وجعلت صفته مسلة وكون السفة كذلك أطفل بهدمين لما أرب الحالب مناك المؤمنون وطاهر ألهم المعوا ذلك من رسواراته صَلَمْتُهُ قَمَالُ عَلِيهِ وَمَامُ إِلَّا أَنْ فَي آلُونَ سُورَةَ النَّجَرِيمُ وَلَتَ أَوْلًا مِقَالًا فَأَمَلٍ ﴿ أَعَلَّتُ لَمُكَافِّرِينَ ۗ ٢٤﴾ البداركيام قطع عمادية معرأن مفتضى الظاهر أن يعطف على الصنة السابقة اعتباد بشأته بحمله مقصوداً بالنات بالإهدة مباللة في الرعيد أوجمته استشاها بيائياً بأن يقدر لمن أعدت أراثم كان وقودها كذا وكذا بافع عدم مساعدة عطف بشربه الآني علىالبند للغامول عليه لأبه لايصلح للجواب إلال يقال المعطوف على الاستكناف لابحب أن يكون استنافه بأن عنه الدرق ، أما الارز فلا أن آلسباق لا يغتضيه . وأما الثاني فلا أن المفصد من الصلة التهويل يفالماني الديلم كالاشائل النار كذار مها لاسمى له برالجواب غير وافعا به وجعله حالا من الناد رياضيار الله والخبر مرأحزاء الصلة لدي ألحاللامزضمير (وعودها) للجمود أو لوقوع الغصل ياتحجر الآجني حيث له ليس بشيء إذ لابحسن التقييد لهده الخاش إلا أريقال إيها لأزحة محزلة الصفة فيفيد المعني الذي تعيده الصقهولة قبل وإباضنا بمدحلة ولعدد الصلاك كالصفات والاخبار كتير بططف وبدواه فالصاعلية الإمام المرزرق وإن لم يظمر به السمد أومعطوف عملف الحرف فاصرح به ابن اللتعوجماء صلة . و(وقودها الناس) إما معترضة لذا كيد أر حال مها لايسغي أن بحرج عليه التقريل ومعتى أعدت إهيقت . وقرأ هبد الله للاعتدان مرانعتاه عمي العدقيروابر أفيعية لاأعدها التاللكاهرين والمراد إما جنسهم والخاطبون داخلون فهم دخولا أوليا أرهم خاصة ووضع للماهر موضع منسير تم فيقط للمهم ونطيل الحكم بالمغرهم كوزا الاعداد الكافرين لا ياق دخون عيرهم فها على جهة التطفأر فلا حاجه إلى الفول بأن نار العصاة غير الو الكفار . تم ماينهادر مز الآية الكريمان أنمار تخلوفه الآن والله تعالى أعلم مكالها في واسم ملسكه ، وجعل المستقبل فلمعمه ماضياء كنضرف للصورد والاعداد مثله فرزاعداته لهممغفرةوأجرأ) بإيغول للعثرثة خلاف الطاهر، والذي ذهب أهل الكشف إليه أنها علوقة غير أنها لم تتم وهي الآن عندج داو سرروها فزار عترق لاجم لها البنة ومن فيها من ازبانية في رحمة منعمون يسيمون الله تعالى لايفترون وتحدث فيها الآلام محلموت أهمال الإنس والجي الذبن يدخلونها وفذا بحتلف عذاب واخليها وحدها بعبد الفواغ من الحساب ودخول

لْمَعَلَ الجُنَّةُ الجُنَّةُ مِن مَهْمَرَ عَلَى النَّواءِتِ لِل أَسْفَلَ السَّافَانِينَ بِهِ فَهَذَا كُلَّهِ يزاد إلى ماهو الآن والقا قان يقولُ عبد ألله بن هم رضي لله تمالى علهما : إذا رأي البعر بأعمر مني تعود ناراً ، وكالت يكره الوضوء عماله و يقول:التبهم أحب إلى منه وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا الْبِعَارِ سَجَرَتَ ﴾ أي أجبيت ، وليس الكفار اليوم مكت قها وإنما بعرضون عليهاكا فال تعالى (بكرة وعشية) وهي الوان حسية مسلطة علىظاهر الجسم والاحساس وأخيوا تية وممنو يترمي (الى تعلله على الأكنة) و بها يعقب آثروح المدير للهيكل الذي أمريضهي بوالخالفة وهي عين الجبل بمن استكبر عليه أشد الدقاب وفد أطالوا للسكلام فيذلك وأنوا بالعجب العجاب، وحقيقة الاس عندي لايدلمها إلاان تعالم لاثني أحسن مزالتسلم لماجا به النبي صلياته تعالى عليه وصلم فكيفية مال تلك النشأة الأغروية ما لاتكن أن نعلم كما ينغى لمن غرقًا فيجار الملائق الدَّنيوية . وماذا على إذا آمنت ماجد ما أخبر به الصادقيين الأمور السمعيُّ نما لايستحيل على ماجا، وفوضت الآمر إلى خالق الارض والسياء أسأل الله تعالى أن يئبت ظوينا على دينه ﴿ وَيُشِّر اللَّذِينَ وَامْنُواْ وَحَكُواْ الْصَلْحَاتِ ﴾ لما ذكر سيحانه وتعالى فياتقدم الكفار دوما يؤول البه حالهم فبالآخرة ودان فبذلك أبلغ التخويف والانفار عقب بالمؤمنين ومالهم جربأعلى السنة الالحية من شفع الترغيب بالترعيب والوعد بالوعيد لان من الناس من لايجديه التخويف ولا يحديه وينفعه اللطف ومنهم عكس ذاك فكان هذا وعابده معطوف علسابقه عطف القصة على القعة والتناسب بينهما باعتبارأته بيان لحال الفريقين المتباينين وكشف عزيالوصفين المتقابلين ، وهل هو معطوف عني(ولين كتم) (لماؤاعدت)أو على(فانالمتغملوا) الآبة فرلان؟اختار السيد أولحها،وادعى،منتهم أنه أتنتي لحقالبلاغة، وأدعى للائم النظملات(باليها اثناس اعدوا) خطاب عام إشمل الفريقين (وإن كنم) الحقنص الخالف ومضموته الإنفار (بشر) النهخص بالموافق مضمونه البشارة كأنه تساليأوسي(ل.نيه صل آلة تعالى عليه وسلم أن يدعو الناس إلى عبادته تم أمر أن ينفر من عاند و بيشر من صدق . والسعد اختار النيميا لأن السوق أليان سال الكفارو وصف عناهم وقبل عطف على فانقوا) وتنابر الخاطبين لا يعتر كايبوسف أعرض عن مقاواستغرى) وترقيه على الشرط يمكم للعطف باعتباد فأت اتفوا الطفارو تغويف للبكعاد (وبشر) تبشير المؤمنين وفل منها حراب عل عدم المدارخة بمدم التحدي لان عدم المعارخة يستارم ظهور إعجاز دوهو يستازم المتجاب مشكره العقاب، ومصدقه التواب لانا لخجة تمت والدعوة كملت، واستبطاعها إباهما يغتضى الانغار والنيشير يقرّ تسالحلقالناتية على الشرط ترتب الاولى عليه بلا فرق يوقد يقال إن لجوا. (فا أمنواً) عذوفا والمذكر وقائم مقامه وفالمعيمان لم تأنوا بكذا فأسنوا(وبشر الذن آمنوا) أعظيو جدإنمان منهبه وبشارة متكهومهم الظاهر موضع الضعير اوفيه حديلم على الإعان يولعله أقل مؤنة ، واختار صاحب الإجناح عطفه على أنفر - مقدراً بعد حقراً عدت وقبل: عطف على قل. قبل (ولمن لم تفعلو ا)وتقد برمقبل بالبيا الناس) بحوج الواجرا. (عا نزلنا على عديًّا) على طريقة كلام السفار، أو تقدير قال لخه بعد قل والبشارة ببالكسروالعام السم من بشر بشراً وبشوداً وتقنع الباء خبكون معنى الجال . وفيالفعل لغنان الشديد وهي العالم والتخفيف وهي لغة أهل تهامة موقرى- مهافى المصارع فيمواضع والتكثير فالمشعد بالنسبة إلى للفعول ينافيوا حدآ فارخل فيستنبا هرنحل وفسروهافي المشهود، ومحمح بالمهر السار الانماليس عند ألخير عليه نواشترط بعضهم أن يتونهدقا وعنسيبوبه أساعبر يؤثرنى اليترتسونا أوسرورا وكثر استهاله فبالخيز موصعه فبالبعر (وبشرجيمناب ألي) طاعرعك اومزياب التيكم

عل الاول والمامور بالتبشير البشير الندير صلى الله تعالى عليه وسلم،وقبل،كلومن،يتأتى منه ذلك كاف توليصلى الله تعالى عايه وسلم و بشر المشائين إلى المساجدة الحديث ففيه رَمْزٍ إلى أن الامر لنعلمته حقيق بأن بتول التبشير به قل مزيقدر عليه ويكونهمناك بجازان فالنالضمير موضوعاً فجزئى وضع كلى وألا فق الحقيقة والمجاز كلام في على بولم يخاطب المتومنون كاخوطب الكفرة تغديا لشأجه وإيذانا ناما بأنهم أسفاء بأن بشروا ويهشوا يمماً أحد لهم يوقيل تغيير للاحلوب لتخييل كمال التهاين بين حال ألغر بقين وعندى أنه سيحانه لما كحى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم حلة عبوديته في قوله ; (م) نزلناعلي عبدنا) ناسب أن يطرزها بطراز التكليف،عابر به حب إحساب له فيزوا دوا أيهاما إلى إيمانهم وفي ذلك من اللعقب به صلى الله تعالى عليه وسلم وبهم مالأيخف وقرأ زيدين على يشر مينا للفيولوموسطوف على أعدت) كالشهر وقبل إنه خبرعين الامرينوانق الغرادة الممنى وعطفة وتعلق التبشير بالموصول للاشعار بأنه معلل بنا فرحير الصلة مرالايمان والعمل الصالح ليكن لإلذا تهمايل بمسل الشارع ومقتضى وعدمنو جمل صلته فعلا مفيدأ للحدو شجط إيرادالكفار بصيغة الفاعل رقت الخاطبين بالإنفار على إحداث الإعان وتحذيرهم من الاستعراد على الكفر ، ثم لا يخق أن كون مناط البشارة بجموع الإمرين لايقتضى انتقأ البشارة عندائناك قلابلزمهن ذلك أن لابدخل بالأبمان انجرد الجنة كاهر وأي العنولة على أن مفهوم المخالفة على لايطرض النصوص الدالة على أن الجنة جزاء بجرد الايمان، ومتعلق (آمنو ا) مالانحق و فدره بعضهم هنا بأنه منزل من عند الله عز وجل و(اتصالحات) جمع صالحة وهي فيالاصؤمؤ نشاقسالع اسرفاعلهن صلحصلوحا وصلاحا تلاف فسدت ومخليت على ماسوغه الشرع وحسنه وأسريت بحرى الاسماء الجامعة في عدم بجريها على الموصوف وغيره، وتأنينًا على تقدير الحلة والفابة كوك ، و فر تجمل النا. الدفل لمدم صيرور تهايسها وبالله فيها المجنس لكن لامن حيث تحققه في الافراد إذ ليس ذلك فحرسم المكتلف ولر أرجد التوزيع يلزم كفاية عمل واحديل في البعض الذي يبقى مع إرادته معناه الاصلى الجنب مع الجمية وهو الثلاثة أوالاتنان والخصص سال المؤس فابستطع مزالاعمال الصالحة بمدحصول شرائطه ملوالمواديةالمترمن الذي فريعمل أصلا أوعمل عملا واحداً غير داخل في الآية،بومعرفة كونه مبشراً من مواقع أخر عوجه يهجمونها شائبة النوزيع أن يصل فل مابته عن الصالحات إن وجب قليلا قان أوكثيراً. وأدخل من المر ومات قبل أن يجب علم شيء أورجب شيء واحد، وليس هذا توزيعا فالمشهور - كركب الغوم بواسم. إذ قد يطلق أجداعلي مفابلة أشباء بأشباء أعفى منها ماينصه سواء الواحد الواحد ـ فالمتألسة والجم الواحد. كدخل الرجال ساجد علاتهم أو العلم-كلبس الفوم ثياجم- ومنه (واغسلوا وجوحكم وأبديسكم) والسيديسين عذا شائبة لتوزج ﴿ أَنْ هُمْ جَنَّت تَعْرِي مَنْ عَنَّهُ ٱلْأَمْسِرُ ﴾ أواد سيعانه (بأن لهم) الخاصدي البشارة بالبا. فحذف لإطراد حَدْفَ الجار مع كَان بوأن بغير عوض لطولهما بالصانة، ومع غيرهما فيه خلاف عشهوريو فالمحل بمشالحنف قولان بالتعب يتزح الخافض كالموالمقروف فبأمثاله والجرلان الجاريدا لحذف فديقي أترعولام الجرللاستعفاق وكيفيته مستقادة من عارج ولااستحقاق بالذات فهو بخفضي وعدالشارع الذي لإعلله فتلاوكرما لكن بشرط الموضعلي الابنان وبالمعند فبالإصوا لمرتمن العزب الفنح مصدرجة إذا ستره يومدار التركيب على السترتم سميها البستان الذي سترت أشجارهأرضه أوظل أرض فيهاشجر ونخل (١ - ٢٦ - ج ١ تسم درح المان)

غان كرم فغر دوس. وأطلقت على الاشجار نفسها ووردت فيشعر الاعتبى (١) بعنى النجل خاصة ثم نقات وصارت فقيقة شرعية في واطلقت على الاشجار نفسها ووردت فيشعر الاعتبى (١) بعنى النجل خاصة ثم نقات وصارت حقيقة شرعية في دار التواب إذ فيهامن الشميم وعالا بولاء تا هو مقبب التي عليه وجعب بعاوت لفتها عدداً كفلة أثراع العبادات ولكن في كل واحدة منها مراتب شئى ودرجات مقاونة على حسب تغاوت إما المتنوع أوللتحقام وتقديم الخبر لغرب مرجع الضمير وهو السر السامع والشائع التقديم إدا طن الارزكرة كان المتنوع أولئا المتنافق أولاد من تحداث الإسلام في المتنافق أولاد بالارضاف المتنافق المتن

وتحدث لملاء الزلال مع الحصى فجرى النسيم عليه يسمع ماجرى

والآمار هم نهر بغنيم الها، وسكونها والفنع أضم وأصفائشق ، وأنزكب السعفولو معنوية كنير السائل.
بناء على أنه الوحر البلغ فاطلق على مادون البحر و وفي البعدول، وهل هو نفس بجري الماء أو الماء في المجرى
المتسم أنو لان أشهر هما الاولى وعليمقلرا دمياهها أو ماؤ هاد تأبيت (بحرى) وعاية المعناف إلياه ولفظ الجمروف
الدكلام بحاز في النفس أو في العرف والموالا والاستاد بحازى بودال المهد اللاهني قبل: أو الحارجي المقدم
فكر الانهار في قوله تعلل: (فيها أنهار من ماء) الآية فانها مكية على الاصح وفي مدنية فرات بعدها واسقيده
فلسيد والسعد يرفيل عوض عن المعناف إليه أنهارها و وهو مذهب كو في يو طهاعلى الاستمراق على مني بحرى تحت الاشجار جميع أنهاد البحة فهو وصف بدار التواب بأن الشجارها على شواطي، الانبار وأنهارها
تحت ظلال الاشجار أبرد من الله، ولا محق السكلام على جمع الفلة و

(كُلَّمَا وُرَقُوا مِنْهَا مِن تُرَةً وَرُقًا قَالُوا مَفَا اللّذِي رُوفَا مِن قَبْلُ ﴾ صفة ثابة لبينات أخرت عن الإولى الان جريان الانهار من تعتها . وصف لها باعتباد دانها ، وحفا باعتباد سكامها أوخبر منها عقوضهاى هم وقف بن المراب المؤمنين ، وفائدة حذف هذا المبتما عقق الساحب بين الجمل الثلاثة حورة لاحبها ، وحفى لكونها جواب سؤال ـ كُلَّه قِبْل ما ماطم في تلك المبتما ، و أجراب سؤال ـ كُلّه قِبْل ما ماطم في تلك المبتما ، وحلى الكلائة عبد أو أو لها المبتما ، وها المبتما ، وأم بن المبتما مؤرد المبتما عن المبتما من المبتما ، وأو المبتما المبتما ، وإذا في نعد المبتما موالم المبتما ، وإذا في نعد المبتما ، وها منافقة ـ كأنه بالا مفرد علما المبتما ، وإذا في المبتما ، وها منتافقة ـ كأنه بالا وصف الحال بنا في والمبتما ، والمبتما أو المبتم فيها أزواج) وبادة والمبتما والمبتم والمبتما والمبتم والمبتما ، المبتما المبت

⁽۱)وهرموله : ۱۰ ناموروغری(۲)مقتلا - منافراهیم تسفی جنا سیفتا - ، ای عملا طوالا اه بند (۲) ای قناه کل نام استهالها حق سیل الهادها اه شده

وأجازأبو البقاء كرنها حالامن (الذين)أو من (جنات)لوصفها وهي حينة عالمقدر توالاصر في الحال المصاحبة، والقول بأتها صفة مقطوعة وعوىموصولة بالجهل يشرط القطعوهو علم السامع باتصاف لمنحوث بذلك النمت و إلا لاستاج إليه ولا تطويم الحاجة ، و (كما) نصب على النارفية بإخالوا). و(رُزةًا) مفعول كان-ارزقوا- كرزته ما لا أي أعطاه ، وليس مفعولًا مطاقفا مؤكداً العامله لأنه بدني الحرزوق أعرف ،والتأسيس خبر من التأكيد مع اقتضالخاهر مابستعلميوننكيره للتنويعأو التنظم أي نوعالذبذا غير ماعرفونه و(مز) الاولىوالناب للابتدأ. تعدد بهما بجردكون المجرور مهما موصما انفصل عنه الشيءمولذا لايحسن فيعقابتها نحو سإلى وحماء ظرفان مستقران وافعان عالم التداخل، وصاحب الآو في (رزة) والثانية ضميره المستكن في الحالبوالمعني فل-بين وزقوا معرزونا مبتعا مزالجنات مبتدا مزتمرة والتبائع كونهما للوأبوالزز فيقدابندأ مزالجنات والزذق من الجنائلة ابتدأ من تمرة وجمل منزلة أن تفول أحالل فلان فيفال من أبن اقتفول من بسئام فيقول أمن أي المرة؟ تقول: من الرمان ، وتحريره أن(رزقوا) جمل مطلقاً مبندأ من للجنات تمجمل مقيداً بالابتداء من ذلك مبتدأس مرقهوهل الفولين لابرد أتهم منعوا تمال سرق جر منحدى اللفظ والمدى بعامل واحد والاية تخالفه أما على الأول فظاهر . وأما على الثاني فلان ذاك إذا تعلقا به من جهة واحدة ابتداء من غير تبعية .وما تحن هَه ليس كذلك للإملاق والتقييد والمراد من الخرة على هذا النوع _ فالنفاح والرمان ـ لا الفرد لأن ابتدا-الوزق مزالبستان مزفرد يقنعني أن يكون المرزوق تعثمة منه لأجميه وهو وكرث جعاً يويحنمل أنشكون الثانية سيبة للمرزوق والظرف الأول لغو والثاني مستفر خلافالمزوهم فيه وقع حالا من السكرة لتقدمه عليها وتتقدمها تقديراً جاز تقدم المبين على المبهم , والفرة بجوز حلها على النوع وعلى الجنأة الواحدة ولم يلتفت المحققون إلى جعل الثانية تبعيضة فيموقع الفعول يو (رزة) مصدر مؤكد أو فيعوتم الحال من (رزةً) إمعه مع أن الاصل التيين والابتداء قلا بعثل عنهما إلا فداع عل أن مثلول التبعيضية أن يكون ما قبلها أو-أبعدها جَوْاً لمجرورها لاجوانيا فتأتيال فاكه مهناموجم سبحانه بين(منها) و(منائدة) ولمهقل مناثمرها بشلىفالمثلان تعلق (منها) بفيد أن حكانها لاتحناج لغيرها لاَرْفِيها ظرمائشتهي الانفس،وتعلق(مرتمرة)يفيه أن المراديان الماً كول على وجه بشمل جميع الثمرات دون هية الفات المعلومة من السابق واللاحق موهمًا إشارة إلى نوع ما رزنوا وبكل إحساس أفراده وهذا كفواك مشيراً إلى نهرجار هذا الماء لاينفطع أو إلى شخصه ، والانجارُ عنه بزالتني) المخ على جمله عينه مبالغة أو انقد بر مثل الذي رزندا، من قبل أي في ألهنها ، والحكمة في النشابه أن النفس تميل إلى مابستمالب وتطلب زيادته

أعد ذكر تهان لنا إن ذكره العرائسك ماكرته يتضوع

وهناعتنف بحسب الاحوال والمقامات فولتين المزينو كنه النمة فيارزفوء هناك إدار فان بغسالهمهد ظن أنه لايكون إلا كذلك أوفي الجنة والنشابة فيالصورة يسام الاختلاف في الطعم بخارى عن الحسن وإن أحده يؤتى بالصحفة فياغل منها ثم يؤتى إخرى فيراها منها إلا ولى فيقول ذلك كفيتو للملك: كل فالوزواحد والعلم عنك، أومع النشابة في العلم أيضاكا يشهر إليه فواد صلى انه تسالي عليه وسلم: هو المدي نفس محديده إن الرجل من أعل الجنة ليتناول الثرة في أكلها فاعى واصلة في فيد لمفتسال مكانها مثلواه فاسلهم إذا وأوهاعي الحيث الاول فالوائك، والداعى فيهلذا القول في طاستنر ابسهر تجمعهم الرجد واص التفاوت العظيم، والمشهور أن كون المراد بالنبلية في الدنيا أولى عا يفهم والآخرة لان(كلا) تفيد العموم ولا يتصور قولهم فالمناف أولحاقه م اليهم يوقيل: كرن المراه جافي الآخرة أولى تلا يلز ماغصار تمار تابعة في الإنواع الموجودة فبالدأيا موأزفيها ماعلمت ومالم تطوعلي آزفيه ترفية بمعنى حديث تشابه أمار الجنة وموافقته سلتشابهار بعدنامه فحرزق الجنة أظهر وإعادة العتمير إلىالمرز رقيالهاوين تكلف وسنسمه بمناتمال وفيالآية عمل آخرييل البه الغلب بأن يكون مارزقوء قبل هو الطاعات والمعارف التي يستلفعا أصحاب الفطرة والعذو ل.السبل.ة.وهذا مية المستوية بينية من المراجع الله عن المنطقة المينية المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة ا حراء مشايخة المنطقة ا بجاز مرسل عن جزائه بالملاقياتم المسبسعلي السبسولايعتر فإذلانان العانة وماقيامن نون الكراماتمن الجزاسة لابن أوهو استعارة بتشبيعا تحارو الفوائه بالطاعات والمنار فيخياذكر موقيل أوحر الجنتفيعان يظهرفها أعمال الدنيانيا شير المهيمين الآثار شهرة النعيم ماغرسوه في الدنيا فنديرٌ ﴿ وَأَوْ أَبِّهِ مُتَكَلِّما ﴾ تغييل الدكلام السابق وتأكيله فايعتسل علىمنام لاعله مزالاعراب ويحتمل الاستناف والحالية بتعدير إقدا وعوشاته وحذَفَ الفاهل للما يعوهم طاهم أ فلنعد مرالولدان كايت يراليقر المعرَّدن والعنكي (و أنو أ) على الفاهل وفيها إضمار لدلالة المعنى عليه وقدأ ظهر ذلك في قوله تعالى: (و بعلوف عليهم ولدان مخلدون) لل قولد سبعانه (وقا كها عاين عبرون) والعندير المجرور إما على تقديراً في يراد. من قبل. فبالدنيا فراجع إلى للفهوم الواحداث في مشعبة الفظان (عدارو المذى دزقنامن فيل) وهو المرزوق في الساوين . أي أوثوا بمرز في المَّارين منتباً بابعث بالبعض ويسبى هذا الطويق بالكناية الإبمانية ولوارجع إلىالملفوظ لقبل سهايوهبرهما بعضه ماعش وبعضه مستقبل بالماضي لتحقق فرعم وفيائكشف أن المراد من ألمرزوق في الدنياوالآخرة البغس الصالح التنار للمكل شهدالاالمفيد بهمابه إما على تقدير أزيراد فيالجنة فراجم إلمالرز قبأى أونوا بالمرزوق فيالجنة منشابه الافراد فالبابر حيان والظاهر مذآ لأن مرزوقهم فبالآخرة هو المحدث عنه والمشبه. بالتي رزقوه من قبل ولان حذه الجلة إغا بيلت عدثاً بها عن الجنة وأحوالها وكونه يخبرعن المرزوق فيالدنيا والآخرف أنه منشابه ليس من حديث الجنة. إلابتكلف. ولايعكر متلي دعري منشابه مالي الهارين ماأخرجه البهقي ونجره عزاين عباس وهوات تعالى عنهما أنه قال: ولبس فاللجنة مرأطعمة الدنيا إلاالاسماء لانه لايشترطينه أن يكون مزجميع الوجوء وحو ساصل في الصورة فلتي هيمناط الاسم وإزالم بكزنى المقدار والطعم وتحريرمأن إطلاق الاسماء عليها لكوتها على الاستمارة متتعني الأشغراك فباهرمناطها وهوالصورة ووفاك بتحق الشابه بيتهمانا فستني فرالاتر الاسمار وماهو مناطبا بدلالة السَمَل ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا ۖ أَذْوَاجٌ مُطَهِّرَةً وَكُمْ فِيهَا خَسْلُمُونَ ﴿ ﴾ في صفة كالله ورابعة للمنات وأوردت الآوليتان بالجلة الفعلية لافادة التجدد وعاتان بالأسمية لإفادة الدوام موترك الماطف فبالبعض مبراير المفياليعض قيل: الثنب على جواز الامرين في الصفات , واختص قل عا اختص به لمناسبة لانحنز ، ودَّمب أبو البقاء للرأن عاتين الجناين مَسْنَاغَتَانِ،وجوز أن نكونَ الثانية حالًا من هندير الجمع في (لهم) وَالعامل فيها معنى الاستقرار - والازواج ـ جمع قاة وجمع الكثرة زوجة كمود وعودة ولم يكثر استماله في السكلام تقبل ولهذا استغنى عنه بمسم الفلة توسعًا ووقد ورد في الآثار ما بدل علي كانرة الازواج في اللجنة من الحيور وغيرهن بويغال: الورج الله گروالاتي،ويكون لاحدالمزموجينولهاسآبريغال، للانفيزوجة في لفقهم وكثير من ليس،والمراد هنامالان احالتما اللاد يتختص فالرجاء لاعركة فهاغيري وليس فيالمفيوم اعتبار التواك الذي هومداريغار

النوع سي لا يصح إطلاقه على أو وقع الجند خودهم فيه واستعنائهم عن الاولاد عنو أن مسهم محمح الوائد فيها ووي آثر أ في دلك أسكر هلي وجه بدين فالدالمة مهوة كر بعضهم أن الأولاد روحا بو زيرانه قادر على ما يشده و وي آثر أ في دلك أسكر هلي وجه بدين فالدالمة مهوة كر بعضهم أن الأولاد وو عابو زيرانه قادر على ما الموسئ كرما أو معقورة أم يعلق من في المدن و مرجان من علمان كرما في المعرافة من من المستود و مرجان المعرافة من بعد المعافرة المعرافة من من في الموسئة المنافقة و غيره، والتطهير بها قال الراحب المعرافة من المعروب المعرفة أو المعرفة المعروب من إرادة أسكامل إرادة أعلى أفراد الإلا فيه و وبرأ المنهم و بعرفة أو المعرفة أو المنافقة المعرفة أول المتهالا وإن المن الكل فهديما أو المنافقة و المنافقة و عنوب المنافقة و المنافقة و المنافقة و المنافقة و المنافقة المنافقة

أشد العوعدي في سرور - البقل عبه صاحبه اللة الا

العقب دلك بما يزين ما يتحص إقدامه من كر الحقود في دار السكر ابنا والحقود عد الدورتة الغد الديم الذي لا يقطع - وعدما البقاء التغويل المقطع الولم ينقطها والمستهالة في المكان الماتها من حيث أنه مكد طوال الامن حيث حصوصه حقيقة وهو المراد ها، وقد الهدينة الابات والسمى ، والحجابة والموزال إلى ما أمانها العن من المحال الدورة التحال المن المنافق المائم والمحال المنافق المنافقة وأحلها كان به نشيه المنافق وهو عالماء والامرافق المنافق المنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة والمنافقة المنافقة المناف

والتعاز والنا أبد أدر وجعان التنادر الحسكم الناو الإجعوباني، فإلَى أنَّهُ لأره بنَعي أنْ يَقْرَبُ مَلا ما بهوطنة ك قال في عالمن وضي القائمة للمناه على في المرود الشراب الله الدلي الإطال في كناه (فالمنظوت و الله الب وغير ذلك ما يستحفر فالواء إلزامة تعانى أعو وأعظم من أن يصرب الامالل بمثل هذه الخغرات فردالحة تعالى عابهم للمدالآية أأووجه وأعفها بالتقدم على مدانا ولمن المناسب عليه أن ثوطنع في ورقاله للموت فالمارأجا حوال عرشهة ترود على إقامة الملحة على مقية القرآن بأنه منحر فلي سالريب الذي هواز علية الإضمحلال فكان ذكرها هنا أنسب وقالجاهد ونجوه والن فيالمافقين يفلوا الماضرب القاسيحاء المثرل المنسوق ع والصبب إبراقه تعنل أعلى وأعطمهم بأس تغرف الإمثال يشاهده الإشباء الولايال فافرد الله تعالى علمه وترجه الربط عليه ظاهر فالماغض عن أتخيلات السابقة على أحسن وجه وأشنه ، وقبل : إنها متصنة بقوله تعالى: وقلا تجملوان أندانًا) أن (لا يستحي أن ضرب ذللاً) فذه الإخادة وقبل. هذا مثل ضرب للدنبا وأهمها فإن الموصة تايا ماجاعت وإذا شبعت مانت مكابنت أحرالها إدا امتلؤا منها علىكوا بالومال لامحال العبادوأح لإجتام أريذكر سهاءافغ أوكانز ليجازي عاياء اراءا وعقابان وعلي مقبن للمواين لالرتباط للآية بتا أيطوال عي تمثل ولام يوعذه وبغ جاز لاأموال به إذ المشاسد لكل أبة أن تراقيط عاقبتها وفي الآية إشارة ليل حسم الخليل كانف وللاستعالم معطفاه وياقع حكت لم يتركه ولمرستجنه هاوما العكم الامتال فيالناس سائره والطياء ويجفذا لأاغب انتباهم العبرع والغبائم وهومر كبسرت وعفة وثيب هوالمنجل بادنا أميرة التفس لعرط الخباء فهما منذابران ولمن تلازها باوقال باصهم بالخجل لايكون الاعد صدور أمرزاند لابريده الغائم به علاق المهارية للديكون تالم يقونون لاحد دوما في الفاموس خجل استحي تساع و وهو مشتق من الحياة لإنه يؤثر في الغوة المختصة بالحيوان وهر بنوة الحس والحركان والابة نشعر بصعة نسبة الحيار إليه تعالى لانه والمرف لايسلب الحيد إلاعم هوشأنه ، على أن الني داخل على كلام فيه قيد فيرجع إلى الفيه فيغيد ثبوت أصل العمل أو إمكانه لاأقلى، وأما في الاحاديث فقد صرح بالنسلة ـ وللناس في ذلك مدهمان - فرعض يقول بالتأويل إذ الانقباض النصائي تسا لايحوم سول حطاتر أقدمه سنحاته برطلراد بالحباء عناء التزك اللازم للإنقباض وجواز حمل ماهنا بمصوصه من لب المقابة لماوتم فيكلام المكفرة بناء على ماروى أتهم فأواء عابستجي رب مجد أن يصرب الاطال بالذب والمنكوت ووبعض وأنا والخفضيهم لايقول الأويل ل يمر هذا وأمثاله عا طلعته ببطاء في لآيات والاحاديث على ماجذت ويكل علمهابعد النزيه عماق الشاحد إليماتم أشهب وأشهادة وقرأ الحهود يسدمي بادبن والماضي استحيا وجذ استدوارهما للإغناء عن اللاق الحردة للتأثره وقوا ابن كثير فيرواية وقليلون بياء واحدة وحيالفة بي تميز توحل المحذوف الامقالون يستفع أو العيزة لودن يستغليخو لانن أشهرهما التابي وهذا العمل ما يكون ستعدياً بنفسه وعافر فسفيقال استحييته واستحيت منه والأبة تحتملهمان والضرب إيقاعشي عنيشيء ووحرب للتؤمل ضرب الداهم وهو ذكرتنيء يطهوأتر ففنعيره فعني يعتر ب هذا يذكر دوقيل مين دوقيل بصعره ن إخر بت عليم العلة) د (م) اسم عملي تريم يرصف به النظر ملز بد الإنهام وبسد طرق التقبيد وقديمهما المحذبر أبضار بإعجاء شبئا(ما) والتعظم -كلاأمر (ما)جدع قصيرأنفه ـ والتنويع فاضربه ضربأإ ما إدوقه تبعيل سف مطبءو القرآن أجل مزأن إلى فيه شيءوبعو صه إماصعة المأو يدليمن أوعطف مان إن قبل بجوازه البالكرات أو بعل مراهئلا كأوعطف بيان ادليل فيل إما كالتدة بأو مقمول

و (دثلا) ماليوهي المفصودة الومتصوب على زح الخالص أي (ما) بديمودة (قا فو نها) يا نفل عن النواء واللها.

عنى إلى أو فقعول الذار أو أول بناء على تعنين الصوب معنى البعل، ولا يرد على إو ادة المعوم أن تال المان على المنتجه و أن اقد يورد أن اقد يلام قابل هي لان المنتي ليس مطلق النب على المائة الميس مطلق الدارك بل الترك لا يعرف المنتجه المناف المنتجه الموافقة و المنتجه الموافقة و المنتجه الموافقة و المنتجه الم

الحلام، و بنز : (بعوضه) منتها يه (ما) ماه و الحبر عدو ف الديمة و تداولا اله (لا يستحي) عليه ه فوالمعوضة به احدالبموض وهو طائر معروف يوفيدس دقيق الصنه وعيد الابداع ما يسجز الانسان أن يحيله يوصفه و لا ينكر ذلك إلا تمرود . وهو في الاسلامة على نعول فالقطوع يواننا سمى في لفة مذيل خوش فنليت . والتنصيل و ما فيه غير ختى . و المراد بالفرقية إما الريادة في حجم المشل به فهو ترق من الصغير السكير . وبه قال ان عباس ، أو الزيادة في المنس الذي وقع القبل في وهو الصغر والحقارة فهو تنزق من الصغير للاحقر ، وهذان الوجهان على القرامة المشهورة وأما على فرامة الرفع فقد قالوا : إن جعلت (ما) موصولة فيه الوجهان ، وإن جعلت استقهامية تعين الإول لان الدفلم مبتدة من البعوضة إذ ذاك ، وقيل : أمراد - ما نوافها . وما دوما فاكن بأحد النبيئين عن الإخر على حد (مرابيل تفيكم الحر) فافهم ه

و فأماً أنه بن المنوا فيمكن أنه أخمل من بهم به تفصل الماشار البه قوله تعالى : (إن أنه الإستحي) النح من أنه وقع به أو تباب من التحقيق والارتباب .أو المايز بسعل خريبالنز من الحكم إلر تعقيق حقية صدوره عنه سيحانه و الفاء الله المقام المنها وغانه فيل في فيل فيضر به (فأما الذين) العه عنه سيحانه و الفاء الله المقام المناه المحقون حقية صدوره و تقديم بان حاليا المؤمن المنه المؤمن المنه المؤمن المنه المؤمن المنه المؤمن المنه على المناه المحقون حرف متضمة لمني الشرط ولا الرائم الفاء المناه و المناه من والمؤمن المؤمن ا

أو لندرية المفهومين أن يضرب، وقيل الذك الاستجاد المنفدح عا مردوقيل القرآن فؤوا لحق خلاف الباطلية وهو في الاصل مصدر حق بحق من بالي ضرب وقيل الاستجاد المنفدح عا مردوقيل الفرائد فؤوا لحق بحضوا وقد، وقال الراغب أصلها لمضابقة والموافقة بو يكون بمن الموجد بحسب الحكمة والمرجوعيل وفقها والاعتفاد المعالمين الموافق وقبل المنافق المربوعين وبين العدق إلا المنافق المنافق المنافق والمنطق والمنافق المنافق والمنطق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنطق المنافق والمنطق المنافق والمنطق من جانب الواقع والمنطق من المنافق والمنطق المنافق والمنطق المنافق المنافق والمنطق المنطق المنطق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطقة المنافق المنطقة المنافق المنطق المنطقة المنافق المنطقة المنافق المنطقة المنافق المنطقة المنافق المنطقة المنافق المنطقة المنطقة

﴿ وَأَنَّا الدِّنَ كُفُرُ وَالْفَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَافَةُ بِهَنَا مُثَلًا ﴾ لم يشلسيحان وأما الذين كفروافلا بعلمون-البقائن سابقه لما في هذا مزالمبالعة في دمهم والتغييه بأحسن رجه على ذلك جهلهم لان الاستخهام إما لعدم العلم أو اللانكار وكل منهما يدل على الجهل دلالة وأضحة

ومن قال السبك أبن التدفأ المبكذبة الرمحمة العليب

فيل ولم يقل ببدئه هناك وأمالذين آمنوا فيقولون الغيارا والحافظ المتفوا بالمتنوع والطاعة من عبد ماجه في المتحقق المستوال التكاول في المتحقوم المجافل والمتحقوم المجافل المتحقوم المحافل المتحقوم المحافل المتحقوم المحافظ والمتحقوم المحافظ والمتحقوم المحافظ والمتحقوم المحتمون المتحقوم المحافظ والمتحقوم المحتمون المتحقوم المحافظ والمتحقوم المحتموم المحافظ والمتحقوم المحافظ والمتحقوم المحافظ والمتحقوم المحافظ والمحتمون المتحقوم المحتمون المحتمون المحتمون المتحقوم المحتمون المتحقوم والمحتمون المتحقوم والمحتمون المتحقوم والمحتمون المتحقوم والمحتمون المحتمون المحتموم المحتمون المحتم

أن إرادته سبحانه لانعاله أنه يفعلها عالم و عافيها من المصفحة والانعال غيره أنه أمر بها وطلبها الملطمي إذاً ليست بارادته سبحانه لانعاله أنه وغيرها لم بالإنزار إلى الابد وبانه كيف ينبني أن يمكون المعزلة والحكاء على أزار ادته طائعة أنه علم يحيرها على أزار ادته طائعة وبعض المعزلة والحكاء حتى يكون على الوجه الاقل ويكفيه صدوره عنه حتى يكون الموجود على وفق المعنوم على أحسن النفاح من غير قصد وطلب شوق ويسمون هذا العلم عناية : وفعب المترابة على وأبو علم إلى أنهاصفة والدة على العلم إلى أنهاصفة والدة على العلم إلى أنها المعلم على العلم إلى أنهاصفة والدة والمترابة على وأبو عائم إلى أنهاصفة والدة المترابة على العلم ومعايرة للوقت المترابة على حالات عرف المتحدور بالوقوع، وكوجا تحسل المترابة المترابة المترابة على أنها المترابة المترابة المترابة المترابة المترابة المترابة والمترابة المترابة المترابة المترابة والمترابة والمترابة المترابة والمترابة المترابة المتراب

والمستدل على الدير أويدى به كثيراً مي جلنان جاريان بحرى البيان بوالخدس الجدينين المصدرين. يأما ما المستدل على ال به الفريقين موصوف بالمدتر توال الفريقين مواما المدى الفريد والمهالخوط والمنافر المنافرة وعلى أن العالم بلواء مغامر الهدى الفريز وادبه الموسود الموافوط الموافوط

ولم أن أمثال الرَّجال تفاولت الدى الجد حق،عد أفف بو احد

لاسها وقد ذكر منها للكترة الحقيقية «مذاوجواز بعضهم أن يكون فوله تعالى:(يعتل به كثيراً) الخق موضع الصفة سلتل. فهو من كلام السكفار ولعله من باب الماشاة مما لتؤمنين!! هملسوا بمعترفين يأن منا المثل مهمل الله به كثيراً وبهدى به كثيراً - وأغرب مزحفة تجوج ابن عطية أن يكون (بعمل به كثيراً) من كلام

(ع - ۲۷ - ج ۱ تندیر روح المانی)

الدكفار ومابعده من فلام الله تعالى وهو إلباس في التركب وعدول عن الظاهر من غير دليل وإسناد الإصلال إليه تعالى حقيقي وفد نقام و سيمه فلا النفات إلى مافي الدكشاف لانه نزغة اعترائية ، والصمير في إله إلمائل خصفه وقرأ ريد يزعلي (يعدل) هنا و فيها بأتي و (يهدي) بالبناء للفرول وابن أي عبلة في الثلاث بالبناء للماعل. ورضا لقاسة يزيد خفصهم انه تعالى في وما يعتل به [لا المستقيم ٢١٣] تعبيل أو اعتراض في آخر الدكام بداء على قول من جوازه ، وقيل : حال : ومنع السائيكوكي عطفه على ما قبلة قائلا الانه الابصل كو الدحوال وبالماء والجازه بعضهم تحكمة فلمبواب وربادة تعبير لهرب أو يد إصلالحم بيان صعائهم الضيحة المستسم فيه و إشارة إلى أن ذلك ليس باضلا لا إنتائيا بل هو تعبيد على ما قائرة عليه من فون الضلال وزبادة فيه و إن القاسمين بحر فاسق تقريف والاستيال بارضا جواله المنافرة عليه من فون المتلال وزبادة بقرية ، وهو من قولهم : صق الرحاب إذا خرج من فشره ، قال ابن الانبادي ، وإلا نف قال رقية ، وهو من تولم بسمع الفسق رحمة وحواله في كلام الدرب ، والمله أراد في كلام الجاهلية كما صرح به ابن الانبادي ، وإلا نف قال رقية ، وهو شاع إسلامي بسندل بكانمه ؛

بِذَهِنِ فِي خِد رغور أَعَارُ اللَّهِ (فَوَالَمَعَا) عَنْ تَصَدَّعَا جَوَارُ ا

على أنه بمكن أن يغال : لم يخرج العسق في البيت عن الوضاع لأنه وضيما خررج الاجرام و بولا الاجسام من غير النقلاء وما فيه خروج الابل وهي لاتعقل والمراد بالقاسفين هذا المارحون عرب حدود الايمان وتخصيص الاضالال بهم مرتبا على صفة العسق وما أجرى عليهم من المبارح على بأن ذلك هو الذي أعده للاضلال وأدى بهم إلى الفلال فان كفرهم وعدولهم عن الحق وإصرارهم على الباطل مرف وجوء أنفارهم عن المندو والنامل حتى رسخت جهائهم وازدادت صلائهم فأشكروا وفائم عن المندو والنامل حتى رسخت جهائهم وازدادت صلائهم فأشكروا وفائرا مافالوا ورنصب (الفاسفين) على أنه مفمول يعنل أو على الاستثناء والفمول عذوف أن أحداً به ولا تغريز كما في قوله :

تحميما سالم والنفس منه بشادة السام بنج إلا جفن سيف وستزوا

ومنع ذلك أبو البغاء ولعله محجوج بالبيت في ألديل بَنْقَطُولَ عَهَدَ اللّه مَنْ بَعْدَ مِبْسَقَة بَهَ يَعْمَل النصب والرفع ، والأولواما على الاتباع أو الفطع - أى أذم موالناني اما على الناني مراحيالي الاولى أو على الإبداء، والمنعض فسنما الركيب، وأصله يكون في الحيز وغيضه الابرام وفي الحافظ وتحومهو نقيضه البناء، وشاع استمال والفض في إبطال المهد - كما فال الوعشري من حيث تسميتهم المهد بالحيل على حين الاستمارة الما فيه من تبات الوصلة مين المناهدين وهذا من أمر ال البلاغة والطائفها أن يسكنوا عن ذكر الشيء المستمار تم برمزوا بدكر شيء من روادنه فيفهوا بتلك الرمزة على مكانه تحوقولك : عالم ينتزف منه الناس، وشجاع بفترس أتوانه مو والمال عبد بإطال

فألفها الجديري أفظؤ إمرا لثمه بدعوا فنصه للكها إعاجارت واحملت بعد اعتبار النبيه العهد بالجن رموذة الاعتبار مبارك قربنة عني استمارة الخبل فامهدر ومرهنة بطهرأن لاستعارة المكامة فعنوجه هوان الخمامة وأن قرباتها قد تستون تحقيقية باوتحقيق البحث بطنت من عملم والمهد المواثر وعهد إنه في كاما إدا أوصاء ووائقه علما والمشهدامته إذا الشرط عذم واستوائل نعارو المرأد بالعهد فهنا إماالعهد الأحود بالعقل وهو الحبهة الفاكمة عنز عدره تدائي للمالة عابا وجواره وواحدته وصدغير سلاصلم اغه انعالى عابهما والحالم وفي طعنها فحم ما لاعني مزالةُمُ لاجهنافضو العالرُمه أنه تعالى مرالادلة البركروها عليه فيالا فسروالآفاق وبعث الأعده عليم الصلاة والسلام وأول البكتب مؤكدا أغابوانه فعمون عليمقا جرع للقعاراء وأما الفأخود مرجهة الرسر علىالاه يأمم إذا يمتالهم وحولهصدق بالمعرات مدفوه والبعرة ولمكنموا أمرت ودكره فرانكت التقدمة ولم عانفوا حكم أو النافص واحتبذأها المكنات والمنافقون فهوجيت نبدرا كإدلات والوطهروه وبلغلوا تبديلا ووالنفض عإبهذا عند ومضهو أشنع منه عهرالا والدوعكس بعض والكاروجهة وارتبل الأمانة اللي حلها الإنسان بعد إله السموات والأرض عن أن تحملها ، وقبل. هو ما أخذ على بن إسرائيل من أن لا سنيكوا وبدية ولا تنزحوا أنسب من دياره . إلى غير دلك من الاقوال وهي مراية على الاختلاف ال صف الزول والظاهر العموم، و(من) للابتداء وكون انجرور مها موضعاً الفصل عنه النبر، وخرس، وتدلي على أن النقيل حصيل عقيب توانق العهد من غير فصل . وقعه رشاه إلى عدم التراكيم بالعهد - فتر بها استوائق أبله تعالى منهما نقطو داير وقيل واصفة وهوا بعيداي والملتلق مفعال وهوافى الصفات كالبراء كملحارات وكون مصدراً عنداً في النقاء والزعشري -كيمار - تعني الوعد، وأشكره جماعة وقالوا : هو المدفى موضم المعدر إلى أوله ال

أأكفرآ بمدرد الموضعين وبمدوعه تلك إشانه الرشعا

ويكون البرآلة المعترات ولم يشوهذا وليس بالبيد والمراد به عاوان العالمية عهده من الأبات والكتب الو داولقود به من الفول والالتزام والتنسير فديد لابه المحدث به وبجوز عوده إلى أنه تعالى ولم يحرره الساليكولي لان المدي لابه أنها على ويجوز عوده إلى أنه تعالى ولم يحرره الساليكولي لان المدين المعالى والميالية على المصاف خلاف الاصلام والمهالية المعالمية المواحدة المعالمية المعالمية

منالعموم ولادليل واضح علىا لخصوص ورجح باهتهم ماقبله بأن تظاهر بأناهنا توصيف للعاسمين بأتهم يضيعون حق الخلق بمدوصفهم تعنيم حق الحق سبحانه والعنيع حفه بغض عهدموحق خلفه بتقطيع أرحامهما وليس بالقوى ، والأمر القول الطالب للفعل مع علو عند المعترلة أو استمعًا. عند أي الحسين، وينسده فظاهم قولة تعالى حكاية عن فرعون: (ماذا تأمرون) ويُطلق على التكلم الصيغة وعلى نفسها. و في موجها خلاف.وهذا هو الإمرااطلي. وقدنقل إلىالامرالذي يصدرعن الشخص لانه يصدرعن داعية تشبه الإمرادكي أنه مأموريه أو لابه من ثأنه أنَّ يَرْضُ به فاتحيا لخطب والخال العظمة شأناً. وهو معدر فيالأصل مني القصدوسي. ذلك لأنون شأَنه أن يقصُدُ . وذهب الفقية إلى أن الا مردشترك بينالفول والفعل لائه يطلقَ عليه مثل (وماأمر فرعون برشيد) . و(أن يوصل) بحسل النصب والخفض على أنه بدلعن (ما) أومن صميره ، والنافي أولي للقرب ولاكن للفطع ماأمر الله تعالى بوصاء أبلع من قطع وصارماأهم الله تعالى به نحسه واحتيال الرغم بتقدير هو. أو النصب بالبدُّلَّةِ من محل المجرور أو بنزع آلحافض أو أنه مفعوللاجلة . أي لأن أوكر اهية بأن ليس بشيء كا لايخلي ﴿ وَيُصْدُونَ قَالَارُضَ أُولَنَكَ ثُمُ ٱلْحَدرونَ ٧٧﴾ إنسادم باستاعاتهم إلىالكفر والترغيب فيه وحمل النَّاس عليه أو باخافهم السبل وقطعهمااطرق عليمن بريد الهجرة إلىانة نعال ورسوله صايرات،نعال عليه واسلم مائر بأنهدير تكبونكل مصية يتعدى هررها ويطير فبالآفاق شررها. ولطرهانا أولى وذكر فرزالاوض إليشارة إلى أن المراد فساديندي دون ما يقع علهم . و (أرائك)إشار فإلى الفاسفين باعتبار ما فصل من صفاتهم الفبيحة، وفيه ومزؤل أبهبني الحرب البعيدمن الذم وحصر بالخاسرين عليهم باعتبار فالهمي الحسران حيث أصلوا العقل عن النظر والمقتصوا المرفظة وقالعية الإجرة والمسرة السرمدية واشتروا التفصر بالوظه والنساد بالصلام، والقطيعة بالصلة ، والتواسيطاليقاب فضاح منهم الطلبقان - وأس ذلك والربح - وحصل لهم الضرو الجسيم وهذا هو الحُسران العظيم . وَفَى الآية ترشيح (١) للإستعارة المقدرة "في تتضمُّها الآيات السَّابقة فافهم ﴿ ﴿ كُبُّفَ مَكُفُرُونَ بَانَهُ ﴾ النفات إلى خطاب أواثك بعد أن عدد فياتحهم المستدعية المويد سخطه تعالى عليهم

والاسكار إذا وجه إلى انخاطب فان أبلغ من توجه إلى الغائب وأردع له لجواز أن لا يصاد . و(كيف) اسه إما ظرف و عزى الدجورية - فحلها نصب دائماً . أو غير ظرف . وعزى إلى الا خشر غملها رفهم المبندا ونصب مع غيره ، وادعى ابن مالك أن أحداً في يقل بظرفيها إذ ليست زماناً والإمكاماً لكن الكولها تضر بقوظت على أي سال أطلق اسم تظرف عليها محازاً ، واستحسته ابن هشام و دخول الجر عليها شاذ . وأكثر ما تستعيل المنتها والشرط مها قبل والجزم غير مسموع ، وأجازه قياساء الكوفيون وقطرب، والبدلمة بها أو البحو اب المنتها والشرط مها قبل المنتها من عالم منتها ومنها أن المنتها أو المبحوب إذ كان السخار وزعم ابن ها منتها والمنافقة و ليس بشيء وهي هذا للاستخبار منضها إليه الانسكار والتحبيب لكفرهم بالسكار المال المنافق المنافقة المناف

⁽ ١) لأن الحسران من لوازم النجارة ، و الآيات تصميل استبدال الإمور المحكورة بنقاضها المستمار له الميم والشراء الدعنه

بصانع موصوف بصفات الكمال منزء عن النصان و موصارف قوى عن الكفر و وصدور الفعل عن العادر المسال على الفادر المسال عن القادر الما القور في قو توجه العالم الولا الفعل عن الما الما وقد من المبالغة المسلم عن عند وجوده عني الما الما المن المن كار عم عن عند وجوده عني المنافع وقو به المبالغة الما المن عن المنافع المن على الما المن وقد توجه العالم الولا الفلاد عليا معان على وجوده عني الما من الاحوال يستدعى إنكار وجود المكفر بذلك الطريق والابراء أن الاستخبار وتوجه والمنافع المنافق المن يقو الإبراء أن الاستخبار وتوجه والمنتفع جهل المستخبر والإبنوم من عم الاسكار والتحجيز اليه وعمار المان الخريق المان المنافع الم

﴿ وَكُذُهُ الْمُوانَّا فَأَحِدُهُ مُ يَعِنَكُمُ مُ يَعِنَكُمُ مُ يَعِنَكُمُ مُ يَعِنَكُمُ مُ يَعْلَمُ الله وَ المَاكِلُ فِي مَاقِلُ (مَمَ) سالَمَ مَعْمِر (تكفرون) بَعْدَ وَلَا يَعْمُو وَ الْحَلَمُ وَ الْحَدَّمُ وَالْحَدَّمُ وَ الْحَدَّمُ وَالْحَدَّمُ وَ الْحَدَّمُ وَالْحَدُّمُ وَ الْحَدَّمُ وَالْحَدُّمُ وَالْحَدُّمُ وَالْحَدُّمُ وَالْحَدُّمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْمُعُومُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْمُومُ وَالْحُدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْحَدُمُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْحَدُمُ وَالْمُومُ وَالْحَدُمُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُعُمُومُ وَالْمُومُ وَال

 ⁽١) قال التعبيز: أول الحرائس الذي يصبر به الحيران حيواناً هو الاسس قام كا أن لمنهات فرد غاذبة بجوز أن يعتد سائر الشوي دونها و حكمة تك عال اللاسة للإنسان أه

ومجامد رضى الله تعلى عنهم أن المراد بالموت الأول أتحدم السابق. والإحداد الاتول الحلق والموت الناني المامهراد افي الدار الدنيا بالواطنة النانية النحك فلقيامة باواختاره بدلين الممققين والدعى أن فوقه تسالي ا ﴿ وَكَذِرْأُمُوانَا ﴾ وَإِسْنَادَهُ آخِرَ الْأَمَانَةُ بَلِيهُ تَعَلَّى مَا يَقُونِهِ . واحدًارْ آخِرُون أن كرنهم أمواننا هو من وقت أستقرارهم نعثقا في الأرساء إلى تتاجأً لأطوار بعدها . وأن الحياة (٥) الاولى نفح الروح بعد نتاك الاطوار ، واللامانة أهي الممهودة موالا مباه معدها موالبحث بوجينة تهز الصرو واثمله أقرب من الاول وإطلاق الاموات على ذلك الأجماء مجاز إن فسر الموت بعده لخناة عمل الصف به . وحقيقة إن همر بعدم الحناة محا عن شأنه ه قاله السائيكوني. و فهدكلام باضهم أنه على مني قالاموات على النفسير الثاني وإنافسر بعدم الحياة مطلقا كان حضيقة وأمو المشهور وأبعد الاتوال عندي حما الموت الإول على الممهود عند انفضاء الاجل والاحياء الاول على مايكون انسالة في النبر فيكون استوضع الماضي مرضع المستقبل لتحقق الوقوع والع لادليل في الآية عنى الخنائر النور عذاب القدر إفرحهاية مافيها عدم ذكر الاحباء المصحمها، ونحن لافسندل لها خالك الوجه عليه والماء والحدثة تعانى في المخلف أداة شتى وكذا الادل إظهر عبدا القائلين أنه تعالى في مكان في والبه ترجعون لان المراد بالرجوع إليه الجمد في المحشر حوث لا شولي الحكم سواه والامر الو مثلقة , ووراء هذا من المفال مألا يختي على العار فيزعوق قولة قالل (ترجمون) على انتذا المفعول مون دير جمكم المتاسب السياق واعافلنا اسب رموس الآي معروجوه التناسب المنوي لاساق ولهذا وإر إلغزانة الجهور أفصيص قراعة يعقوب ومجاهده وجاءا وترحمون بمبيا لفاعل ولابر دارالآبة إبا فانتخطا باللكمار ومني المآملاءة مهاءات خطاهم بما بعد المم وأتمد من العملين لانجملا بعلمون ذلك لأن تك نهدمن العلم لوضو حوالادلة إقافية والفصيع - والطوع أمو ارها عفاية وتمليف منزل منزل المغرق براحة العذر يونهذا يندفع أيضا مأقبل همتنا كون فرنسية ماغدم إلية العاتى فبكيف بناق ذلك الخطاب مروعت أريافيل الريكون الخطاب فيالآية للتؤمن والكافر فاستجاه لما مِن دلائل النوحيد أبضا من قوله سنحاء: (بأليها الناس) إلى إعلا تصلواً)و دلال لنبوة مز (وإن كُمَنْمَ) إلى [إن كنتم] رأوعه ﴿فان لمُنسلوا ولي تفعلوا } الآية وعد ﴿وبِشرالذِن آمنوا ﴾ "خ أكد ذلك بأن عددطيهم النمير العامة من قوله (وكذه أموانا) إلى (هوفها حاله ون) والخاصة من زياض إسرائيل إلى(١٠٠٠ خ) واستفيح صدور الكفراء مع قلك العومنهم بالوباحا للمكافر ونغريرا للمؤمن وعد الامانة نعمه لاجا وصلة الراحياة الابدة واجتماع الحُب بالحبب وقد قالدان للمدود عليهم كاداك هر الذي المنزع من الفصة بأمرها . ﴿ وَمِنَ الْاَعْدَرُوْكِي قُولُ لِإِن مِنَامُ (وَكُنْتُمُ لَّمُوانَا) الطَّاهِ (فَأَحِياكُمُ عَكَاشفة الاسرار (أمِّعِيكُم) عَنْ أوصاف العبودية (ثم بحبيكم) بأرصاف الربوبية أرقال هارس: و وكنتم أموانًا) بشراهدكم (فأحباكم) بشراهمه (تم يمنك) عرشاهدكم (م يحيكم) بقيام الحز (الدائه ترجمون) عن جميع مالكم فتكومون له ه

﴿ هُوَ ٱللَّذِي خَلَقَ لَـكُمْ مَاقَ أَكُارُ مِن جَدِيمًا ﴾ معطوف على فوله تعالى ﴿ وَكُنتُم ﴾ وموك الحرف إمالسكونه كالشيخ له أوللنب على الاستعلال في إمادة سألهاد، وه كر أنه بأن نصحة أخرى منز تبه على الاولى، وأربد بترتها أن الانتفاع بها بترقف عليها فان السعارات تسمى معمة من حرف الانتماع بها و (هو) لغير المنكم والمخاطب،

⁽٩) قال اف تعالى: (فل الله يحبيكم تم بميشكم) وقال سبعانه: (إن افه يحبي الارض بعد مونها) وقال عز شاه; (أمر امن قان ميناً طاحبيناه و معاملة له نوراً يحتى به في الناس) اه منه و

وافيه للمت والدفيف الوالو مفتوا مقارو حذفها فيالشمر ويشديدها فمدان والمكيها لأسد وقيس والعوازعند العزالة تعالى البرمن أسهاته تعالى بني عن كنه مقيقه الخصوصة الجراة على جميع جهات المفترة و (هو) أ-م مر كبيم حرفي الله والواورو الهارم المس بوءالواو والكنا بدليل متوطها في تتنيه والجم طيس في الحفيقة إلا حرف واحد دال علم الواحد العراد الذي لاموجو داسواه و ع شيء هالك إلاوجهه ، والزيد أقيه من الاحرار اتحدوالاجينامولوأ بُذكر هو مراتبا ليرهن وهو جار موالانفاس ومسهاه عائب عن الحدس والفياس: قدا حمل) الضمير مبتدأ والموصول خبرأس الدلائة على الجلالة بالايحنى وتقدم الطرف علىالمفسول الصرخ للحجل المدوة واللام للمليل والانتفاع. أي خلق لآجائكم جمع ماق[كارضي لانتفعوا به في أمور دياكم بالمائنة أو بالوالبطة وأأمور دبكم بالاستعلاليو الاعتبال واستدل كتبر مرأهماالسة بالخنفية والشاهبة -بالأية عل إباحه الاشبا النافعة في أو وودائثر ع.وعليه أكثر المعتزلة ، واختاره الامام في المحصول، والبيضاوى في الحياج، واعترض إلى اللام تحيء لعبرالنعثم كوإن أسأم فها بو أجيب بأنها بجاز لانفاق اتصاللغة على أنها للسلك وسناء الاختصاص كافع وبأرا للراد النعع بالاستدلال وأجب بأن التعصيص خلاف أنطاهر مع أن ذلك حاصل المكل مكلف من ممه فيحدل على غير «وذهب قوم إلَّو أن الإصل في لاشباء قبل الحشر ، وقال فوم بالوطف العارض الادلة عندهم واستدات الاباحية بالابة على مدياه فالغير إنها ندل على أن ماق الارض هميعا خلق للمكل فلا بكون لاحد احتصاص بشيء أصلا يرارده أب تدل على الاسكل للمكل ولايناق احتصاص البعض بالحص غرجبه فهذاك شبه اللوريعي والتعيين يستعاد من دليل منفصل ولايلزم احتصاص كل شخص بشيء وأحمدنا هاهاه السائيكوكي دوإما) أصرهبهمافي الارض لانصبها إذ لايكونالشي طرة لنعته إلاأزيراه باجهة الدمل كما يرادمالسيارجهة الطوو بالمنهأ فو آلتحدر العرشر الحبط بأونجعل الحيمة اعتبارية عاجر قبل تعواثل جزء سرأجزاه الارض. فاله مزجمها ضرّوراتها ـ مافية ضرورة وجودا لجزء في المكل والمعايرة أعتبارية والغول: بأن الكلام على قدير معطوف أي خلق ماق الأرض و الارض-لا أرضي به . وبعصهم مُرتكاف شيئاً من ذلك -واستغي بنقدم الامتنان بالأرض فرفوله تعالى إ وجس لكم الارض فراشاً) و إحسما) حالمة كدنمن كامة (ما)ولا دلالة لها يا ذكره البعض على الاجتماع الرماني وهذا بملاف سأروجك حالا مرضمير (لكر) بضعفه السياق لالمشعداد النعم درن تلتعم عزم مع أن مقام الامتمان بدسيه المياند في كثرة النعم ولاعتبار المبالعة لم بجملوء خالامن\لارض أيضاً ﴿ أَمُ الْمُوْكَى ۚ إِلَى السُّمَا ٓ لَ ﴾ أن علا اليها وارتمع من غير تكليف ولاتخبل ولاتحديد. قاله الرجم أوفعه البراءاران فصداً سويا بلا صنرف إربه ولاعاطف بثله من قولم السنوي إليه - كالسهم للرسل بإذا تصده قصداً مستوياً من غير أن يلوي على تي - دالله الفراء - وقبل استولى وملك يَا في قوله:

طة (علونا واستوينا عليم) - تركاهم صرعى للمروطس المناوطس المناوطس المناوطس المناوطس المناوطس المناوط المناطق المناوط المناوط المناطق المناوط المناوط المناطق ا

والارض بعد ذاك دحاها أخرج مها مادها ومرياهاو الحبال أرساها إوذهب آخر ونايل تقدم خاق الارضر لقوله تعالى ﴿ أَنْتُكُمُ لِتَكَفِّرُونَ بِالنِّدَى خَلَقَ الْأَرْضِ فِي يُومِنَ ﴾ إلى قوله جنعانه ؛ وجنعل فيها رواسي من فوقها وبارك هها وقدر فيناقو انهافي أردمة أيام سواءلنسائلين مهاستوى إلى المهاءوهي دخاناهة اليفاو للاكوض انتباطو عالمركزها قالنا أنينا طالبين فقعالُمن سبع عوات في يو دين وأو حي في فل حاد الرها) وجمع بمعتهم فقال : إن (أخرج منها سامها) بدل أوعطف بيأن (نفساها) أي بسطهامين لفراد منه فيكون تأخرها ليس يمني تأخرها بل بمدني تأخر خلق مافها وتركيله وترتبيه بل علق الفتع والانتفاع به فان البعدية فا تكون باعتباد نفس أشوء أنكون باعتبار جزئه ألاحين وقيده الفكور كالوقلت، بعثت إلينتموسولا أم قلمت بعثت فلانأ لينظر عايباته فيمث الناف وإن تغذيل كي مابعث لاجله مناحر فجيل نفيه مناخراً . ومارواه الحاكم والديني جمد صحيح عن ابن عباس وضيأنه تمالى عنههافي تنوعيق بيزا الأبنين يشبر إلى هداء ولايعارضه مارواه أبزجر براوغيره ومحموه عنه أيضاً - ، إن الهو : أنت النبي صلى أضاعالي عليه وسلم نسألته عن خلق السموات والأرض فقال : خلق ألله تعالى الارض يوم الاحد والاثنين ، وخلق الحبال وما فهن من المنافع يوم الثلاثاء , خلق برم الاربعاء الشجر والما. والمدائن والعمران والخراب، فهذه أرابعة فقال تعالى : (أنَّكُمُ لتكفرون) إلى (حواء السائفين) وخلق يوم الخيس السهام يوخلني وماجمعة النجوج الشمس والقمر والملائكة مالجواز أن يحمل على أعجلت ملاة ذلك وأصواه إذ لايتصور المدان والعمران والحراب قبلء فعطفه عثيه تربته لذلك وواستشكال الامام الراذى تأخر الندحية عن خلق السها. بأن الارض جسم عظيم فاستع انفكاك خلفها عن الندحية فاذا فانت الندحمية ستأخرة فالنخلفها أبضا متأخرأ مبنىكا قبل على ألنقة ألان من يقول بالخر دحوها عزخافها لايفول بعضها البدارا بإيقول زإما فيأول الخلق فانت كهيثه الفهرام دحيت فيتحقق الإنفكاك وبصح تأخر دحوها عن خفقها , قولد فناس سره : إن خلق الاشباء في الارض لا يمكن إلا إذا نامت مدحوق الايخير دفعه بناء على أن المراد بذئك خلق المواد والاصول لاخاق الاشياء فهاكما هو اليوم. وقال بمض المحققين : اختلف المفسرون في أن خلق السياء مفدم على خلق الارض أو مؤخر ؟ نقل الإمام الواحدي عن مقائل الاول.. واختارُهُ الحفقون ولم يختلفوا فيأن جبع مافي الارض عافري مؤخر عن خلق السموات السبع بل انفقوا عليه ، فحيظ يجمل ـ الحلق ـ في الآية الدكريمة عمني التقدير لإالإيجاد أو عمناه ويقمر الارادة - ويكون المعني أراد خلق ما في الارض جميمًا - لكم على حد (إذا فتم إلى الصلاة) و(إذا قرأت القرآن)ولا يخالفه (والاوش بعد ذلك وساها) فان المتقدم على خلق السهار إنها هو أفدير الارض وجميع مافها ، أو إرادة (يحادها والمتأخر عن خلق الساء إبحاد الارمن وجميع مافيها فلا إشكال ، وأما قوله سيحانه وتعالى : (خلق الارض في تومين) فعل تقدير الارادة ، والمعني أواد خلق الارض ، وكاذا (وحمل فيها رواسي) ينبغي أذبيترن بمعني أراد أن محمل، ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿ فقال لها وثلارض التباطوعا أو كرها قائنا أنينا طانسين ﴾ فان الطاهر أن المراد [تنبا في الوجود، ولو ذات الارخى موجودة سايقة لما صبحفا فكا نه سبحانه قال: أنكم لتخرون الذي أراه إيماد الارض وما فيها من الرواسي والانوات في أربعة أيام تم قصد إلى السيار تتعلقت إرادته بايحاد السها. والارض فأطاعا بأمر التكوين فأرجد سبع سموات في يومين وأرجد الارض.وما فيها فيأرجه أيام، ﴿ فِي مِهِنّا ﴾ بيان النكنة في تغيير الاسلوب صيرة قدم في الغلامر هيئا وفي (حم)السجدة خلق الاوض ومافيها

على خاتي السموات وعكس في الدارعات. ولدن ذلك لاأن المقام في الاولين مقام الامتنان فعتمناه تقديم ماهو أهمة فظراً إلى المخاطبين فبكانه قالسبحانه واتعالى : هو الذي دم أمركم قبل حلقالسياء ثم خاق السياء والمشام في الثالثة مقام بيان كيال الندرة فقتصاه تقديم ماهو أدل على فالحاء هذا والدى يعهم مرتب يعض عارات آلغوم قدريات تعالى أمراز المان المحدور وابغاله حارقها أحداث عنوق فيا الارس والعجاء أن الارس تمسها خلقت بعدارتم بمد خلفها خلقت السموات السمءتم بمد السبح مثق عافي الارض من معادن والباش لهم ظهر عالم الحيران ثم عالم الانسان فعني و خلق لسكم ماني الارص) حيث قدره أو أو أو إنجاده أو وُوجه حوان ، و سنى(وجعل فيها : واسي) "مَعَ في الآية الأحرى على نحو هداه(وخلق الارض فيها) على ظاهره ولا بأبادلو لدسيحانه : ﴿ فَقَالَ لِهَا وَالْلَارَضُ أَنْهَا ﴾ الخ لجواز حمله على معنى النَّبا إنما خلف فيكما من الدُّثير ولثائر وإبراز ما أودعتكما من الارضاع المختلفة وآلكائات المشوعة ، أو إنبان السياء حدوثها وإنبان الارض أن تصير مدحوة أو لبأن كل منكما الاخرى في حدوث ماأر بد توليمه منكما ، وبعد مذاكله لايخلو الحت من صعوبة ، ولاذال الناس يستصعبونه من عهد الصحابة رضيافه تماني علهم إلى الأن،ولنا فيه بأن مر و المجار من المحارب و المال الله نعال "توفيق ﴿ فَسُوجِينَ مَجَ صَوْبُ ﴾ الضمير للمرام إن فسرت بالاحرام رجاز أزيرجع إنها بناه على أنها جمع أومؤلة بهاء وإلا فهم يفسر وماسده علىحد سرر جلاموقيه من النفجيرواللشويق.والتمكين فيالنفسمالا يخنَّى: وفيقصب (ــــــم)حمَّــة أوجه: البدُّلُ من المهم أو العائد القالسيان أومفعول به أي سوى منهن ، أوجال مفترة بأونجيز بأومنسول ثال لسوي بناء على أنها عمي صير - والم يُنبت والبدلية أرجع لندم الإشتقاق وبعدها الحالية. في فيالبحر- وأربد (بسواهي) تُمَهَن وقومهن وحلفهن البداء بصوائت عن الدوج والفطور لاأنه سبحانه وتعالى سواهي بعد إن لم يكن كذلك لبو على حد قولهم: صيق فم البئر ووسع الدار. وفي مقارنة النسوية والاستوار حسن لايخق ﴿ لا يقال ﴾ إن أرياب الارصاد أتبترا تسعة أنلاك ، وهل هي إلاحو التالانا نقول هرشاكون إلى الأن في النقصان والزيادة فان ماوجدوه من الحرفات عِكن ضبطها أنَّايَة وسيعة بل واحده ومعتهم أناة وابين فلك الوابت والاطلس كرة تصبط الميل الكلى ، وقال بمض محققهم الم بقيل لم إلى الآن أن كرة النواب كرة واحدة أو كرات منطوبة بعضها عُلَّ بمض موأطال الامام الوازي الكلام فرذتك وأحاد عق أنه إناصح ماشاع فبس فبالأبة مايدل على غي الروائد بناء على مااختاره الإمام من أن مفهوم المدد ليس عجة , وكلّام البيضاوي فيتفسيره يشير أنيه خلافا لماني منهاجه الموافق لماسيه الامام الشافعي وأغله عنه الغزال في المنخول،وذكر الساليكوكي أن الحق أرتخصيص العدد بالذكر الإيدل على نن ألوائد، والخلاف مي ذلك مشهور . وإذا فلنا بلو و به العرش والكرسي لم يتي كلام : ﴿ وَهُوْ بِكُلِّ ثَنِّيءٍ عَلَمٌ ﴾ ﴾ ﴾ تفييل مقرر لما قبله من خلق السموات والآوص ومافيهاعلى هذا البمط العجيب الاحلوب الغريب (ماتري في خلق الرحن من أما ومتعاد جمال عرجل ترى من فعلو دتم ارجم البصر أراين ينقلب إليك تبصر خاستا و هو حسير)و في وعلم) من المباثقة ما ليس في ما ليو ليس ذلك (احماً إلى نفس الصفة الآن عليه تعالى احد لاتكشر فيه لكن لماتعلني بالكمل والبعزى والموجود والمددوموالمتناهي وغيرالمتناهي وصف اغب سيحانه عادلوعلي المبالغة والشي سعناها وياق على عمو معلا تغصيص فرم بوجه خلافا لمن طرعن مواء ألسبيل، والبدار والجرور متعلق وإملم إوراعا تعدي بالباسع أنامي علوه مومتعد بنف والنفوية تكون باللام لان أستلذا لمالقة (ا - ۱۸ - ج (تحد درج الباق)

وفاوان حامت أصفالا بالشهن أمه التمصل فامهام الدلالة عوالوجاه أعطيت حكمع التدرفوهو أحإت كالزافك محميكان أفهيرعانا أوجهلا متكي المباركأ عليه وأجهل بمروعاته بموجهر ليحموا عفرهن يصل عفياك وبال و أوالا تعدير الخام وهذر ب السام العالمية الله الراب من والإلا ودني مما تعدي عمر فعد المؤهم على العام وعسور على كداء وامن فالمشاغل زوية تارجيم 4 ماهم. ، وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ فَالْمَانِكُ إِنَّى خَامَلُ مِي الْأَرْضَ خَلَمَه ما عاسلَ السحانه على من طفام بما عقدهاً. م فألك معمة عامة وكراهة : مة والاحسان إلى لاحاز إحسار إلى العرام والوثما حد أربه (وزاد) ها في رجل المنافق من الشابه بالحرف وحدا وافتقارا وبكون منبقدها حملة فعابه أو اسميه ه واستفاد الرمان فنها لأن يكون تلق حزأما فللا أوبلكون مصمولها فشهوره بالوقو فرقيار فنزاله فيروإدا دحنت على الصارع نتبته إلى تلاهيريوهي ولازمة لمظرفيه إلا أن بعدف إلها رهان وفي وانوعها وفدولا به أو حرف تعليل أومُه جاذاً و ظرف مكان أو راارة خلاف و وفي النجر إنها لانقع وإذا استفيد اليء من ذلك هن المقالية والخالصة لفار يويز فهما فنه حقيل واللدة والمعني فقدوني وصعورهم أميالهم أخطفكم إذاوفي موضع بصب التقدرات أنيالتما خافكا أو أحياكا إذان والمتار وفأمندأ لاحان العوالي وأبقان بعدهار مصوال خلقكها فتقدم أوالوالوان لدفوالعصاريمأ يمكاد أن يكون موارة ومتعلق بالتكربا ويكفي فيصحة لظرفية طرفية المغمو لماكر سيت الصيدق المرام وهذه عدة أتوال بمضهاغي صحيح البمضاب فالكلف طلالقأن تجمل منصوبة سفالوال الأتي وينهما تناسب ظاهر واخماها في عملف على اقبلها عصف الفصة على النصة كذا فهل وأستاعل أن المشهور القرال الاخرروامنا الاول نصر مرلايمها لفصار ساهنا مصافا إلىصمر مرتيج فطريق لحطاب وكان فانبوبعه والخروج مزعاماني عاصدرمرأ إلى أزانقيل دايه بالخفائسايا لحظالا عطم والقبرالاوهرمن اخيفا فعربها فهو صهر الفاتفال مجاه وحدمتل أفحفيقة الحنيفة الاعطم فيالحنيفة والإسام لنقدم فبالارض والسموات العل والولام ماحتق آدم بل و ولا دولا ﴾ وله العالي در سيدي ابن العارض حدث يقول عن أبدان الحقيقة المحمدية ر وإلىوان كمحان التعصورة الفل به معي شاهد بأموتي

رالام الحررة للنبيع موا الملائك) حسم منتك على ورن شائل والمأل وهو مقلوب الك صفه مشهه تناد الكمان و و و قتل الحيود من الاوكاو هم المراكبة مهود و إلى النس و كالرسل الهجرو في الإهاب في الكمان الكمان و و في المناف المؤلفة و في المناف و في المناف المؤلفة و في المناف المؤلفة و في المناف و في المناف و في المناف المؤلفة و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المناف المؤلفة و في المناف و في المناف المؤلفة و أنه و المناف و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المناف و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المؤلفة و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المناف المؤلفة و أنه و المؤلفة و المؤلفة و أنه و المؤلفة و المؤلفة و المؤلفة و أنه و المؤلفة و أنه و المؤلفة و أنه و المؤلفة و ال

الناطقة في الحقيقة ، وصرح بعضهم بأنها العقول الدشرة والنفوس الفلكية التي تحرك الآملاك . وهي عدد: متقسمة المقسمين مقسم أتأتهم الأستغراق فيعمونه الحق والتؤاه عزالاشتغال بغيره بدبعون البل والهار لايغترون وهالطبون ولللائكة المغربون وقسم يدبرالامرمن السباء إلىالارض على اسبق به الفضاء وجري به القلم (لايمصون الله ما امر هيو يفعلون مايز مرون)وه (المدرات أمراً) فهم عاوية ومنهم أرضية ، والايمز عددهُ إلانق وفيالحُبر له أفأتُ السياد وحقلها أن تنطأ مافها موضع قدم إلاوفيه ملك ماجد أو راكم و وهم عُمَلِقُونَ فَالْحَبَا أَتَ مَنْعَاوِتُونَ فَالْعَظْمِ، لايراهُ عَلَى الْهِمَانِهِ إلا أَرْبَافُ النّاوس الذيبية. واد يظهرون وأبدان بشقرك فى رؤ بتها الحُماس والعام وهم على مام عابه ه حتى قبل : إن جبر بل دنيه السلام في وفت ظهوره ف صورة دحية الكلبي بين بدي المصطن صفياته تعالى عليه وسلم ثم يغار في حدرة المنتهي . وعنه يقع تشكل من الأوليا، وهذا ماووا، طور العقال. وأنما به من المؤمنين . وقد ذكر أهل الله . قدس الله تعالى أسرارهم . أنّ أوق مظهر المعنى جارشاًنه اثنها ، ولما انصبخ بالنور فنح فيه صور الملائكة الهيمين لذين هجنون عالم الاجساد الطبيمية ولاعرش ولاخلوق تقدمهم . فلمآ أوجدم تجلَّى تُمم باعمه الحبل نهاموا فيجلاف هائه ، عيمالاً بغيفون. ظها شاه أن يخلق عالم الندوين والتسطير عين واحداً من هؤلاء .. وهو أول ملك ظهر عن ملا تمكه ذلك النوو .. عله العقل والغلم، وتجوله في مجل التعلم الوهبي بما يريد إيجاده من خلفه لا إلى عاية ، فقبل بذاته علم ما يكون . وما للحق من الأحماء الآلهية الطالبة صدور هذا العالم الحلفي، فاشتق من هذا العقل ما عناه النوح ، وأمراتهم أن يتعل إليه ويودع فيه مايكون[لم برم الفيامة لاغير بغمل لهذا الط تائيانه وسايرسنا من كوَّنه قدًّا . ومن كونه عقلالشاتة وستين تحليا أو رقيفة كل سن أو رقيقة تفترق من ثلثهانة وستين صنفأ سنالدلو والاجالية فيفصلها فاللوح، وأول علم حصل فيه علم الطبيعة فكانت دون النفس , وهذا كله في عالم النور الخالص , تم أوجد سبحان الغلفة المحصة الترجيرفي مقأبلة هذا النوار بمنزلة المدم المطاق المفاطرة وجود المطاق فأهاض علمها النوار فإلغة فالبة بمناعدة الطبعة وهلائم شعثا ذلك النور فتهم العرش وفاستوىعليه أمرالرحن بالاسرالظاهر فهر أول ماظهر من عالم الحاتى ، وخلل من ذلك النور المائزج الملائسكة الحافين ، وليس لهمشغل إلا كونهما ل حافين مزحول العرش بمبحون بحمده لاتم أوجد المكرسي فيجوف هذا العرش ، وجعل فيه علاة كذامن جنس طبيعه ، فكل طك أصل شنا خلق فيه من عماره ، كالمناصر فيها خلق فيها من محمارها , وقدم في هذا الكرسي الكامة إلى غبر وحكم ، وهما القدمان اللثان تدلنا له من المرش يا ورد في الحبر , تم حلق في جوف اللكوسي الافلاك ياطبكا فيجرف ظك ، وخلق فريل فلاعالما منه يعمروه ، وزينها بالبكوا كبار وأوحى في كل عماء أمرها ﴾ إلى أن خلق صور الموادات ، وتحلى الكل صنف منها بحسب ماهي عليه ، فتكون مزدلك لحرواج الصور وأمرها بتدبيرها وجعلها غير متقسمة بل ذانا واحدف ودبز بعضها عن دعض فنديزت والمان تحيوها بحسب قبول الصور من دلك التجلى. وهذه الصور في الحفونة كالمظاهر التلك الأرواح ؟ تم أحدث سأحانه الصور الجسدية الحبالية بتجل آخراء وجعاراتكل مزالار واح والصور غفاء يناسبه أولا إزازالحق سيحانه يخلق من أنفاس العالمملائك ماداموا منتفسين، وسيحان من يقول انشيء كن فيكون •

إذا على ذلك فالم أجهرا ختلفوا في الملائدكة المغول في مقبل ؛ كليه لعموم الفظ وعدم المحمص أشال الهيمين وغيرهم وقيل ملائكة الارض غرينة أن الكلام ف خلافة الارض وغيل إبليس ومن فان معافى عارية الجن القدين أسكنوا الأرض دهرأ طويلا ففسدوا فيعث النائديل عليها حنداً من الملائركمة يقال لهم الحن أيصا وهم خزانن الجنف الشنق هجام ومنهال فطودو فمائقت وسالجمال والجزائر رواتاني عدم السادة اللصوف فدنس الحدُ تعالى أسر رهم وأنهم ماعدة العالمان عن بيان مودعا شطأ من الحماراته تدنى وصفات روأني العالمان غير ه خلون الخطاب ولامأمورين السجودلاستغرافهم وعدم شعور فيسو بالدان ، والمواديل: (أسابكيرت أم كنَّ منالعالين) يشمر المرذلك عناهم، وجملوا من أولئك الملك المسمى بازوج وبالفقر الأعلى واللفان الأول وهو المرآه تناته اعلى وقلا يظر يفاته إلافي هذا الناك وطهوره فيحمع ألخفولات إما هويصفات فهرنطب العلم للدنيوي والاحروي وأقلب أهل الحنة والنار وأهل الكنيب والإعراف . وما من دي، إلا ولهما الملك فيه وجه يدور ذلك المخلوق عني وجهه هور قطاء إوهو قد ينهن عاماً بخلق آدم وراسه . فيم الذي حطر فماغوح مكان ومايكون , واللوح قد علاعلم ذوق ماخطه المفرنية , وتد ظهرهما الشك يكإله في لحديثة المحسنية فا بشير زايه قوله تعالى . (وكمانك أوحينًا رايك روحا مراهرة) ولهذا كان صني انه تدال عايه وسلم أنصل خلق أفه تعالى على الإطلاق، بل هو الحُلِيفة على الحقيقة في السبع الطانق. ونيس هذا بالبادر دنيههم وفر حافل ﴾ أموة على الجعل بحني التصبير فيتعدى لا تبريج الاوز منا مليفة والذي (في الارض) أو عمني الخلق فيتعدى لواحده فإبخ الارض)متعلق بحفيقي وقد بالتشهوين وعمر الوصف لانه المعني الاستضاد ومديد على مسته إليه قورجع في ليحر قوله بمعنى الحلق لما في انقابل ، ويترج على كرنه بمني النصبير . ذكر حايفة أو تقديره أبه ء والمرادّ من الأرض إماكها وهو الفتاهر بوله قال الحهور أو أرض مكي وروى عدا مرفونا والطلعر أنه فم يصع و وإلام يعدل عنه ، وخص سبحانه الأرض لإمها من بالزائز والاستحالات . فالهم بحكم الحلانة فيها حكم جميعةلاسماء الاقحية التوطاب الحقوظهوره سالنطلاف المنافزالاعني وويانطفيفان من عامل غيره وينوب عنه ، واقمآ للسالعة ، وهذا يطلق على المذكر ، والمشهور أن المراوية كم عايه السلام وهو الحوافق للروارة ولافراه اللعط ولما في السباقي . ونسبة سفك الدم و العداد إليه حبان بطويق التسبيب أو المراد عن يصند الخ مرفعة فوة فالشاومة في كونه (خليفة) أنه شايفة الله تعالى الرهام وكفاة ي بي سامعهم فيحمارة الأرضى رميامة النفرير تنكيل فوسهبوتنفيذ أمره فهبولا لحاجقيه تعلىء ولكل لقصور المستعلف عليه للأأماق غاية الكامورة والطفة الحسيانية , وذاته تعلى فرغاية اتصمى , والماسه شرط فرقبول تبيض على ماجرت به العادة الالحية فلابد من متوسط ذي جهتي أعواد وتماتي ليستفرض من جهة ويصيض بأخرابي . وقبل : هووذرية عليه السلام ، و يؤيده ظاهر أول المكافيكة , فالزامهم حيات باظهار فصل آدم علهم ليكوانه الأصل المستتبع من عداه : وهما لا يستغني ذكر أن الفيلة علهم إلا أن ذكر الاب بالعام وماهدا بالوصف، ومني كونهم خلعاء أحبر بخلون من تبلهم من الجن في الجنن أومن إيبس ومن مده من الملا تسكة المبعو أين لحرب أو الله على مالطفت به الآثار ، أوأنه يخلف بعضهم بعضا , وعام أطل لله الدائل المراد بالحبيعة آرم وهو عليه السلام خليفة اله نطل وأمرا قاتفاء والجهل له سبحامه راعالي والجامع لصمتي جماله وجلالد - وطذا جمعت له البدان وكلناهما بميناء وأبسرفي نفوحو دات مزاوسع الحقيسواد باومن هنا فالذقابيقة الإعظم صلي المدنسال وسلم : د إن الله تعلل خلق كرم على صورته أو دعلي- صورة الرحمي ، و به جمعت الإضداد وكنت الله.أذ وظهرًا لحق : ولم نزل تلك الحلافة في الإنسان المكامل إلى قيام الساعة وساعة القيام با بن مني فارق هذا الانسان العبالم مات العالم لاكه الروم الذي به قوامه ، فهو العالد المعنوي للمهاء ، والعالر الدنيا جارحة من جوارح جمعه العالم الانسان روحه . ولما كان هذا الامر العامع فابغ الحضرتين بذاته صحت له الحلاقة وتدبير تمالم والله سبحاء العمال ثابرت رولا فاعل على ألحقيقة سواه وفي المقام صَيَقَ ﴿ وَالشَّكُرُ وَنَ كَاهِرُونَ وَالْمُسْتَعَالِ إِلَّا اللَّهُ عَزْ وَجَلَّ . وَمَالَدُهُ قُولُهُ نَعَالَى هَذَا اللَّهُ لَا تُسَكَّمُ تَعَلَّمُ الشَّالُورَةُ لَانَ هذه المناطة تسبهاأوتعظم شأن انجعول وإطهار هفله ويحتمل أمه سيعانه أراد طالك تعريف آدم عليه السلام لحم ليعرفوأقدره لانه باطريم الصورة الكوئية بماعده مرالصورة الالحية ومايعرفه ليطونه مزاللا الأعل إلا اللوح والفاءوقان هذا العول علىماذكره الشبح الاكبر ندس سرء فيدونة السنبلة بعد مضيء معشرالف سنة من عمر الدنيا ومن عمر الأخرة التي (١) لاتهاية له فيالدوام تمانية آلاف سنة، ومن عمر العالم الطبيعي المقيد الزمان الحصور بالمكان إحدى وسيمون ألف سنة من السنين المراوقة الحاصلة أيادها مراوور والفطك الاول وهو يوم و خسا يوم من أيام ذي المعارج ولله تعالى الاسر من قبلي ومن بند.وفيراً و بد بن على خطيقة. القاف والمني واضع ﴿ قَالُوا أَنْحَسُلُ فَهَا مُنْ أَنْسُدُ فِهَا وَيَسْفِكُ أَلِيْمًا ۖ ﴾ استكتاف عزالحكة الحفية وعما بزيل الشبهة وأبس أستفهاما عزنفس الجمل والاستخلاف لاتهم قد علوء قبل هالمستول عنه هو الجمل والكل لاياعتبار ذاته بل باعتبار حكته ومريؤ شهته ، أو تمجل من أن يستخلف لممارة الارمن وإصلاحها من يفسد فيها أو يستخلف مكان أهل تفساد مثلهم أو مكان أهل الطاعة أهل المصية وقبل استفهام محض حَذَّفَ فِ الْمَافَلَ أَيْلِ أَيْمِلُ إِمَا مَرْيَسِدٍ إِمْ يَعَالُ وَلَا فِسَد . وَجِمَلُهُ بِمِعْهِم الجُمَا الحَالَةِ . أَيْ (أَيْمِلُ فيها كلما وتحرنسهم بمحمدك)أم تنفير ما واختار ملك شبخنا علا، الدين المرصلي، وح الله تعالى روحه والإدب بسكنى عنه نوعل كلَّ تفدير ليست الهمزة للانسكار فا زعمته الحدوية مستدلين بالآبَّه على صم مصمة الملائكة لاعتراضهم على الله تعلل وطعنهم فريني أنجروس المجيب أن مولانا الشعراني . وهو مرافعر أهل أعل تسنة بلي من مشابخ أهل اندنسائي ـ نقل عن شبخه الخواص أبه حص العصلية بملاك كالسيار مطلا له وأمهم عقوال بجردة بلا سازع ولاشهرة وقال إن الملاتكة الارضية غير معمو من ولفظه وعوابليس فيها وغواؤه فان من ملاتكة الارضراك كنبزجبل البانوت بالمشرق عند خطالاستراه نسبه لايعد الاعتراض يزيأن فيالارض والعياذ بالله تعالى - ويستأمس له بما ورد في بعض الإحبار أن الفائلين لانوا عشرة آلاف نزلت عليهم نار وأحرفتهم ي وعندي أن ذلك غير صحيحهم فيل بإن الفائل إبليس راه فان إذ ذاك مسدوداً في عداد الملائكية وبكون تسبة الفول إفهم علىحد بابنو فلان نتلوا فلانك والفانز واحدمتهم والوجه ماترارنا وتكرار الظرف للدلالة على الانواط فبألف كولم بالرومعة ثلا كتفاءهم مافي النكرار فالايخ ووفج السفك كالصب والاراقة ولايستممل إلافي الدم أرافيه وفي الدمعوالمطف من عطف الماص على العام للإشارة إلى عظم هذه المصية لإنهمها تلاشي الحيائل الحسمانية روزاللهمان بحروملامه بدأوواو وقصره وتصميفه مسموعان بوأصاهفيل أوهبل والمرارسا المحرمة مغرباته المقام ومبل الاستعراق فتضمن حبعرأ واعهامي الحيارار وغيراء والمقصود عدم تسزمتها بوقرأ ابن أن عبلة بسفك منه القدرو يسفك من أسفك و بالتصوف من سعك روقر أ ان هر مر بنصب السكاف وحرح على أنصب في جواب الاستعهام، وقرى منلي "ساءللمجهول، والراجع إلى من حيثة سوا، جمل موصولاً وموصرة أ

⁽١) قرله التي الح قدا بخط المؤلف المسميم

عفروف أي فيهماوحكم الملائكة والإفساد والمفكاع بالإنساذ بالدعلي بعض هائيك الوحوه ليساس ادعاعلم الغب أوالحكر الطن والتخدين والمكر باخبار مرافة ندالي ولم يقص عابنا فهاحكي عنهما كتفاء بدلالة الحواب عليه الإنجاز فيعمو عادة الفرآخ يويويد ذلك ما وي في بعض الإنزاراء له قال الله تعالى ذلك قالوا وعاجلون من والثالخليفة بخال تكون له ذرية يفسدون فيالأرض ويقتل بعضهم سعنا همند ذلك فالواءرينا وأتجعل بهامن يفسد بهاو بسفك الدمام)وقيل عرفوا دلك مرائوح ويعمد عدم علم الجواب، ومجتاج الحواب إلى تكلف، وقبل عرفوه استنباطا عمركز في عقولهم من عدم تمصمة غيرهم المعض إلىالعقربصدور المحمية عمن عداهم التقضي إلى التنارع والتشاحر إذ من لا يرحم نفسه لا يرحم نيره ، وذلك يفعني إلى العسادو سفك أقداء ، وقبل: فياسا لاحد النقلُون على الآخر بجلمه اشتراكهما في عدم المصمة ولا يخبي مافي الفواين وبحدمل أتهم علموا ذلك من تسميته حليفة لأن الحلافة تنصى الإصلاح وقهر المستخلف عابِّه وهو يستارم أن يصدرهم فساد إما فيلانه بمفحى اشهواة أبرف مع مامل السمك أو لأساجلي الجلال فإأنها على الخال ولكل) الاراو بالانساد و المبغك - من أغفر الجلال وسكنوا عن آثار الحال إذلا غرابة فيها وهم على كارتقدير عاهد وا الله تطل حق تدره ولايخر ذلك مهم فعوق فل ذى علم علم فؤ وكحل نسبعُ تحدُدُلُ وَتَعَدَّسُ لَكَ كِه سال من صعير الفاعل ف(أتحمل)وفياتقر برلحهة الاشكال والمني تستحلف من ذكر ونحن المعمو مون وليس المقصو والاالاستعسار عن المرجم لاالمجمد والتعاجر حتى يصر بعصمتهم \$ زعمت الحشوية توثروم العنمير اوارك الواو في الجلة الإسمية إذاوفيت حالا مؤكدة غير مسلري في شرح لتسهيل وصيغة المغارع للاستمرارة وتقديم المسند إليه على المستنافقيل للاختصاص . ومن العرب جيل ألحقة استفهامية حدق منها الاداة وكفا المعادل والنسوح فالاصل مطلق النبعيد والمراديه لبعيد الفائطل عن السوء وهو متمد بافسه ويعدى باللام إشعاراً بأن إيفاع القمل لاحورانه تمال وعناهما لوجهه سبحانه فالمعرال المقدر مهنا فكرأن بكران باللام علىوفق فرينعموأن يقون بدونه كا هو أصله وإبحدك) في موضع الحال والملذاهة الصحية والتدفيه وإصافة الحد إطالق العاعل والمراد لازمه مجاراً من التوقيق والهدايم أرقم لالفعول أي متلبسين بحمدة لك على موفقتنا لتسريحك يارفي ذلك اني مايوهمه الاستاد من المحب: وقيل المراديه تسبيع خاص وهو _ سيحان ذي الملك والماسلوت سيحان ذي الدقامة والجبروت سبحان الحي الذي لاعوت . و يعرف هذا بنسبيع الملائدكة بأو سبحانات وبحمده ـ وفي حديث عن عبادة من الصامت عن أبي ذراء أن النبي صلى الله تعالىُّ عليه وصلمٍ ستل أبي الكلام أفضل تقلُّ مااصطغ إنه تعالى الاتكنه أوالمباده سيعان الدوعداءه أي ومحمده نسمج وبالتقديس في مشهور والتسليح عملي واحتاحوا لدفع النكر ارال أن أحدهما إعتبار الطاعات والآخر باعتبار الاعتقادات وقبل السميح تنزجه تمالُ عَمَالِ بِلِينَ مِهِ وَالتَقَدِيسُ مَرْبِهِ فِي ذَاتِهِ عَمَالٍ بِرَادِ لِالقَالِمَةِ مِهِ فِي ل سبوح قدوس ، ويحتمل أن يكون تعني إنطايل ، والمرادة سبحك ونظهر أنفساس الإدماس أو أنعالنامن المعاصي فلا نعملَ فعلهم من الافساد و السفك أو تطهر فترينا عن الالتفات إلى غيرك يولام إلك) إما للعلة متعلق. بنفدس-و احمل على التناز عالمه تناز ع أو معد بقائمه ل فال مسجدت له تعالى أو قديان قبل مسفها لله (1) و فتعلقها حياة دخير مبتدأ محذوف أوزائدة والمقمون موالمجرور بالعالعر أراةالل هذه اغمة هوقائل لحلة الأولى وأغرب الشيخ

صلى المين الحزرجي في كتابع. هك الأدرار ـ لجمل القائل عملهاً ، وبين ذلك بأن الملائكة فانوأ حين ودوه الحاطاب عليهم محملين وكان إبليس مندرجا في جمتهم فورد الحواب منهم مجملا بافضا انفصل إبايس عن جملهم بإبائه المفصل الجواب إلى ترعين وعنوع الإعتراص أمناء ونوع المسيح والمقديس بمزعداه وفانقسم الجواب إلى فسمين فانفسام الجنس إلى بمسين أو باسب فل جو الهمل طهر عنة ، فالدكلام شديد غوله تعالى ؛ إوقالوا كونوا هوداً أولصاري بهندا) وهو نأويل لاتنسير لا قَالَ إِنَّ أَمَّا مَالاَ مُلَّونَ * 77 كُم أَى أَعْلِمَ الحكماف ذلك ماأخر معزل علم وفدرن أراد بزلك عنه ممهمة أبليس وطاعة كام ، وقبل بأنه سيكون مرذلك الخليفة أبية، وصالحون , وقيل : الاحسن أن يفسر هذا البهم بما أخبر به تمال عنه بغوله سبحانه : (إن أعلم غيب السموات والارض ويفهم كلام الفوم قدس تدتمالي أسرارهم أنابلواد موالآية بإن الحكة في الخلافة عني أدق وحه وأكلت فكأبه قال حل شأنه - أريد الظهور بأسمالي وصماني ولا بكن فاتك بخلفكم فاف أعلم مالا تعقونه نقصور استعدادكم وغصان قالبتكي، فلانصفحون تعاورر جمع الاسماء والصفات فيكم و فلااتراكم معرفني ولايطور عليكم كنزى وهزيد من إطهار من تمال تمداده وكانت قابيته ليكرن بحيين ومرآة لاسمأني وصفاتي ومظهراً النتقابلات في . ومعاهراً عاضي عامي، وفي يسمع وفي يصر ونزوفي . ونعد ذاكبرق الزجاج والحراء وإقالة عرشاً، يرحمالكمن و(أعمَّ) فللمصارعُ، والحيالُة ألمن تُفضيلِ ثالابيغي أن يحرج عليه كتاب ان سبيعامه كالابحيز ﴿ وَعَلَّمُ وَدُمِّ الاسْمَاءُ كُلُّهِ، ﴾ عجاف على إقال) . وقيه تحقيق لمصدون ماتقدم - وظاهر الإيتدار محكاية المدلم بدر على أن مامر من المقاولة إنما جردابات عنفه عليه السلام بمعتفرسه وأن فيل الر نفخ الروح فيه يا إلى جاءل إيَّاء خليمة ، فقيل ماؤيل ، وقيل : (به معطوف على محذوف ، أي فخلق وعلم ، أو غانته وسواء رغنه به الروح وعلى أوفيل في الارض خليفة وعلم، ويراز اسمه عليه السلام: تصيص عليه والشوية لذكره . و (آدم) صرح الجواليقي وكاليرون أنه عربي ووزنة أنسل من الأدمة . بعد فسكون -السعرة وبإما أحيلاها ويعض وصرها أناس بالبياض أو الأدمة بالفحين - الأحوة والقدرة أرمن أديم الإرص ماظهر منها أوقد أخرج أحمد والترمذي وسحمه غيرواحد يأنه تعالىفص فيعنة مرجميع لأرض سهلها وحزجا , ففلل منه آدم فلديك أقربر وأخيافاره) , أو من الادم أوالادمة ، الموافقة والالمة . وأصله أأدم بهمرتين وأبدلت النائبة أتفأ لسكونها معاضعة وارمنع صرفه تفطية ووزان اتفعل واوقيل أتجمي ووزنه فاعل . يفتم العين ـ ويكثر هذا في الأسماء ـ كشانخ وآدر ـ ويشهد ته جمعه على أوادم ـ بالواو ـ لا ـ [7دم ـ بالهبرة ، وكما نصايره على ـ أويدم ـ لا ـ أويدم ـ واعتفرعته الحرهري بأعليس للهمزة أصل فالمناه معروف ولجفيل الغالب عالها والوالو ولمريضوه لده وحيقة لإبحري لاشتقاق فيه لانه مراتك الخفة لانصله ومزغيرها لايصح والتوافق يزاللمات بعيده وإن ذكرفيه فذك للاشارة إلىأنه بعدالتعرب طحق بكلامهم وهو اشتفاق تقدري اعتبروه للمرقة الوزن والزائد فيه مزغيره، ومزأجراه فيه حقيقة كمزجمم بين لضب والنون ، والمراهذة أقرب إلى الصواب (والأسمار) جمع اسم وهو باعتبار الاشتغاق مايكون علامةً للثيء ودثيلا يرفعه إلى الذعن من الالفاظ الموضوعة بجميع الفنات والصفات والافعال واستعمل عرفاق الموضوع

⁽۱) ^ای ^{مختشی}ن اما منه

لمنى مفرداً فإن أو مركباً غيراً عنه أو حبراً أو رابعة بينها وكلا المدنين عنما .. والعلم بالانعاض المفردة والمركبة تركياً خبراً أو إنسانياً بسلام الح بالمها المسلم والمهادية . وإلى أدة المنها للمسلم خدوله من القرآن وقال الإنهام : الحراد بالاسما، صفحات الإشهاء وشرياً وخواصها والانهاعلاها تعدال ماها تبار فبعال أراد بالاسماء وفي الماهات وفي الله على دلله على دلله على بله بوقيل : المناد وفي الله تعالى وسما المناها ، وقيل : المناد المحوم ، وقال الحكر الترمذي وسمى الله تعالى عنها ووفيل : المناد ووفيل : المناد المناهاء أو المناد تعالى وفيل المناد وهو المناه المناد المناد المناد المناذ المناد المناد والمناد والمناه المناد والمناد المناد المناذ المناذ المناذ والمناذ والمناذ

ال. بن للمرق مقام ولنجمع مقام والكل مقام فالرونو لا المراتب لتملدت الاحما. والصفات ، وأمايه والدعليه السلام علىمدا فلهور آخق أجل وعلا فيه منزها عن الحلول والإنحاد وانتشديه بحميم أعمائه وصفاته المنقابة حسب الشداده الجامع بحبث عفروجه الحق في تلانا لاشبال وعلم ما فطوت عليه وفهم ما أشار شاليه ، ظريخت عليه منها عافية ولم بعق مز أمر ازها بالوء ، فيالله هذا الجرح الصابع كيف حوى هذا العلم الغزير - واختلف الرحيون ينهم فكيقية النظر بعد أن فسرباته فعل يترتب عليه المرغال. وبعد حصول أباتو قدعميه مزجعة المتطوعا بمداده الفوق الفيض واللقيه مزجهة المالم لاغلف فقيل بالزخلق فيدعليه الملام بموجب استعدادت عفأ ضروريا تنصيلا بتلاعالاحاء ويمدلولاتهاووجادلالتها وقيل أبأن خلقه مزأجوا مختلفة وقوى منباية مستعداً لادواك أنواح المدرفات،وأقمه معرفة ذوات الاشياء وأحالها وحواصها ومعارفها وأصوابالعم وقوانين الصناعات وتفاصيل آلاتها وكيفيات استمالاتها فيكون مامرمن المفاولة فيزخلته عليه السلام والفولية بآن التعليم على طاهره. وكان بواسطة علك غير داخل في عموم الحطاب ﴿ أَنْهُ وَنَى ﴾ عالاً ارتحديد اللهم إلا إن صح خبر فردنك ومعرمنا أفرار تلخبر عمل غيرما يتبادر مالابخل علومرته ذوق مرقبل وتقبر ذلك وتمران هذا التعلم لايقتضىتقدم لفة اصطلاحية فازعمه أبوهاتهم واحتجاعه بوجوه ردت في تضميرا كبيراء إد لواؤهم السلملل الإمر أودارا والإمام الاشعرى يستدل مهذه ألآية عجلأانا ألواضع للغات كلها هوالله تعالم امتداء وبحور حدوث بعض الاوضاع من البشر كابت الوجل علاية ر والمفتزلة يقولون ؛ الواضع ب البشراةم أوغير مورسس مدهب الاصطلاح. وُقِيل: وضمائه تعالى بعضها ووضع الباقي البشر وهو مذهب النوزيع وبه قال الاستاذ ، والمسألة مهسلة بأدقها ومالحاوماعكما فأتسو فاتفقد وقرأ الواني(وعلم)سينا للغفوف وفيالبحرأ فالتضيف للتعدية وهي به سباعية وقبل: قباسية برالحريري في شرح لهمته - يزعم أن علم المتعدى لاشين يتعدى به إلى ثلاثة ؛ وقد وع أفذاك ﴿ أَمْ مُوصُّهُمُ مُوا الْمُلَكُّمُهُ ﴾ أي المسميات المفهومة من السكلام وقد كير الصحير على بعض الوجوء التناسيما اشتملت عليه من العقلاء، والتعظم بتعريلها مواتهم فير أي على المعض الآخر ، وقيل: العسمير الاسماء باعتبار أنها المسميات بجازأ علىطريق الاستخدام ومن قال الاسرعين المسعىقال الاسياء عمالمسميات

والعدم في الم تسكلف وإليه فعب هاي والمهدوى وورد سابه أن وأنوى وأسنه هؤالا) بدر على أن المرحل السوال على أن المسلم في المهدوى وورد سابه أن وأنوى وأسنه هؤالا) بدر على أن المرحل السوال عنه الإيران على أن والايران على المراحل المروحي على أن المعدول عنه وراح الموجالة المراحل المراحل المراحل المرحل المرحل

وقوأ أن الجمع منها وعداله وعرضها والتجاعرض مسيأتها أولسينتي ووقيل لاتفتره

لاَ فَقُونَا أَنَّهُ مِن أَلَيْنَ * مَنْ وَكَالَمَ مُنْ وَقِينَ فِي وَلِيسِ مِن الذَكِيفِ مَلَا يَضَوَ عَلَى الأوقاب على الأوقاب وقاله الشارة فِي الشارة فِي أَنْ أَمُر الحَمَّالُونَ وَالتَّامِينَ وَالْمَمَّةُ الْمُدَافَةُ فِي وَقُوفَ عَلَى مِراتَبِ الاستَعَادَاتِ وَمَنْافِيرِ الحَمَّاقِ عَلَى اللهِ عَلَى مِنْ اللهِ وَاللهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُولِ وَاللّهُ وَل

كها توصول[ليسادودونها فقل الجبال ودونهن عنوف الرجل عانية ومثل مركب والكعجام والطربق عزف

و الإنباد في الإصل مطنق الإحبار . وهو الطاهر هذا و يطنق الزالاخار انه فيه الكان تطبعة و يحصل به علم أو علية نش ، وقال بعضهم : إنه إخبار فيه إعلام ، ولذلك بحرى يحرى كل سهما ، واحتاز دهنا على ماقبل. الإليان و فقة لمأن لاحد وعطم-طرها : وهذا مبنى ان أراقته إثمان على على الحجد والامرائمة لهما . وفي استعمال الدم و الفاقد م الواقعة . هنا ما لا يعنى من الاحتداد بشان ادم عليه السلام وعدمه في شائهم ال

وقرا الإعشر(أ بنترى إبنيرهم برا إلى كانم مستقير ۴ م كم أي فيا احتليق حواطر إدراني لا اختل خلفاً إلا التر المؤدن وافضل وهذا هو التفسير التأثور بفدا تحرج الإجراء عن ابن عباس رعوانه عبده أن الملائدكة قانوا : أن يملق الن نصل خلفاً الاو عليه منا ولا المفر - وفي الكلام دلالة عنيه ، هان اونحن نسبع) الح بدل عن فضايتهم ، والزيه النا نسال وتقديسه بأو تقديسهم أنفسهم ، بدل عن ظاء اعلم أيضاً ، وفي : إن المدنى (إن كم مسادين) في زعمكم أسكر أسق الاستخلاف أوفى ان استخلافهم لا بيق فا بتروميين ما فيكم من الدائطة السابقة بروليس هذا من المصية في شهر ما لا مشهة المناجب ، وسأنوا عما يزيمها وليس بالخياري، والا برد

(۱۹۴ - ج - ۱ تغسیر دوح المیانی)

أن الصدق و الكذب إنما يتعلق الخبر - وهم استخبروا ولم يخبروا . لآنا تغرل : هما يتطرفان إلمالانشا آت بالفصد الثانى ، ومن حيث ما يزم مدلولها ، وإذا م يتطرفا إليها بالفصد الالول ومن حيث منطوفها ، وجواب (إن) فيمثل هذا الموضع عدوف عند سبويه وجمهور البصريين بدل عليه السابق ، وموهنا (أبشرفي) وعند المكوفيين وأفيذيد والمبرد أن الجواب حو المتقدم ، وهذا هوالنقل الصحيح هن ذكر في المسألة ، ووهم المحض ضكى الأمر ، ومن زعم أن (إن) هنا يمنى إذا الظرفية - فلانتخاج إلى جواب - فقد وهم ، وكأم شارأى عصمة الملائمة وظامرا الآج ما يتمل جا ، ولم يحدلها محالات إبناء (إن) على ظاهرها افتقر إلى ذلك ، والمحدث تعلل على ما غنانا من فضاء ولم يحوجنا إلى هذا والإل القول بالإحقاء وها الامام - ها

﴿ قَانُوا مُسَبَّحَنَكَ لَاعَلَمُ لَنَا إِلاَّ مَاعَلَمْتَا كَ استئناف واقع موقع الجواب كأنه قيل:فاذا ؟ وقالوا) إذ ذاك: على فرجوا عن عهدة ما كانو فأولا ؟ فقيل: (قالوا) : الغرر والرغير واحد أن الجمال المنتحة بالفول باذا المت مرتباً بعضها على معش في المدنى ما فالاقتصاح أن لا يؤتى فيها بحرف اكتفاء بالترتيب المعنوى ، وقد جا، فيسورة الشعراء من ذلك كثير ما بالفرآن علوم منه وإسبحان) فيل: إنه مصدر مرفعاه سيح مخففاً بحنى أده ، والايكاد يستعمل الاعتفاء (إمال فعول أوافاة على منصوبا باصار فعل وجوبا ، وقوله :

سحانه تمسحانا فتوذيه وقبلنا سمالجردي والحد

شاذ كفوله : به سبحانك اللهم:(السبحان به وبحيته منادى عازهمه السنسان ــ ولاحية له ــ وذهب جماعة إلى أنه علم للتسميع ــ بمنى الغزيه ــ لامصدر سبع ــ بمنى قال : سبحان الله ــ التلايلزم السور (١) ولاز مدلول ذاك لفظ ــ ومدلول هذا معنى ــ واستدل على ذلك يقوله :

قدفات لمنا جانني فخره السيحان من علقمة الداخر

إذ اولا أنه تحالم لوجب صرفه . لا فالالفيوالنون في غيرالسفات إنائه عم الطبة وأجب بأن سبحان . فيه على حذف المضاف إليه أي حبب صرفه . لا فالالفيوالنون في على حذف المضاف إليه أي حبب من الله . وهو مراد النظرية ، وأبني المضاف على النه كو والاستهزاء به ، ومن المعرف على النه كو والاستهزاء به ، ومن الترب فول بعض ، إن مني (سبحانك) تنزه لك بعد ننزه ، فا قالوا في البيك إجابة إمد إجابة ، ويلام على هذا ظاهراً أن يكون شي و مفرده - سبحاء وأن لا يكون مصوباً على مرفوع - وأنه المنسطة النون للاحتاجة وإنا الغرم فنحها ، وياسبحان أفه تعالى لمن يقول ذاك ، والفوض من هذا الجواب الاعتراف بالمجزعة أم المخارة ، والنوض من هذا الجواب الاعتراف بالمجزعة أم المخالة ، والنوض عن موقع الاعتراف بالمجزعة عليم المخارة ، والاعتراف عائده م قول المستفر الاستفداد أن والاعتمام الله المنافق المنسطة عليم عكمة الاستخلاف عائده مرفو بطريق التعلم أيضاء فالمؤال المنترض ، وهذا الله الموقول الدعوى ، وهذا الله الموقول الدعول الدعوى ، وهذا الله الموقول الدعول الاعام مع أنه فان مقتصى الظاهر ذلك يومزة عم عدم العصة جعل هذا توقع و والاتصافية على منه الغالول الفول الدعوى ، وهذا الله الم يشهول النه المنافقة ا

 ⁽١) كان النسيج عمل أن يقال : سبحان إلى نرح على سبحان الله نيارن فرعاً له _ وأعظم بعد المقتلى _ وهل حقا إلا دور ؟ أه بنه

الاعن دنب عل ماله عندة مل عزيزك أولى بالنسبة إلى علو شأجه وراضة مقامهم إذ اللائن محافحه على الملائدة تبتركوا الاستفسار ويقفوا مترحدين لان يظهر حقيقة الهال و (ما)عنداجهو رموصونة حذف عائدها وجي إما في موضع رفع على البداراً و فصب على الاستثناء . وحكى ابن عطية عن الزهر او يرأنها وبموضع صب (ملت) ويتكاف لنوجيمه بأنَّالاستناءمنقفع، ((لا) يمني لـكن و(ما) شرطيقو الجواب محفوف كأنه بنقوا أولاسائر العلوم تماسته وكرا أنه والمستقبل أي شيء عشهم علمو مو بكون ذلك أباغ في ترك الدعوى في لا يخوخ (أِنْكَ أَنْتُ ٱللَّهُمُ ٱلمَسكمُ ٣٣ ﴾ تذبيل يؤكد مصمون الجلة المامة فيرطاهوا الملم عن أنضهم البنوسة تعالى على أكل أوصافه وأردفوه بالوصف بالحكة لما قبين لهم ماتبين وأصل الحبكة بالذم ومنه حكمة الدابة لانها تمناها عز الاعوجاج؛ نقال للعلم لانه يمنع عن اوتسكاب الباطل: ولاتقان العمل لمنه عنّ طرق الفساد و الاعتراض. وهو المراد هينا-أثلا بلزم التكران، فسي الحكم در الحكة يوفيل المحكم لمدعاته بقال فبالبعر يوجو على الإول سعة دات وعلى النافيجية فعلى. والمشهور أنهان أريد به العلم) - فانهمن صفات النات أو العاعل لما يلا اعتراص عليه فانهم صفات الفيل فاعهم وقدم سبحانه الوصف بالملم علىالوصف بالحركمة لماسة ماتقدم من(أنبؤي) و (لاعلم ك)ولان الحمكمة لاتبعد عن الملم وليكون آخر مقالتهم عالفاً لما ينوهم من أوقاً . ووأنت ؛ يحتمل أن يكون أصلاً -الاخراة عل المشهور. يفيد أأكد الحكم والقصر المنقاد من تعريف المسدوقيل: هو تأكيد لتقرير المسدالية ويسوع في التابع مالا يسوغ في المتبوع. وقبل : سِندا حيره مابعده : و (الحكم)إما حير بعد خبر أومت الوحد في منهلقهاً لافادة العلوم ، وقد خصهما بعض فقال :(العام) بما امرت وتبيث (الحكم) فيها أهذبت وقدرت والعموم أولىء

فقال إنساد م أنبتهم بأسمانهم في نادى سبحانه آده باحدالها في هو عادنه جل شأنه مع أنبياته ماعدا نبينا ويماد آده بإياليها النبي و (بالها الرسول) نملو مقاده ورفعة شأنه إذ هو الحليفة الاعظم والسر في إيماد آيد و مبعد أداه بإياليها النبي كا وقع في أمر الملائد كه مع حصول المراد معه أيضاره هو ظهور فقتل آدم وأنه عليه الميان المناز المناز التعين من النفازت المناز المناز المناز المناز فقتل المناز المناز المناز في المناز لمن بالمناز والمناز المناز الم

غرف يل منف إصابه في تلك اللغة أردلك التي. بعيد •

﴿ قَالَ أَلَمْ أَتُولَ لَكُمْ إِنَّ اعْلَمْ غَبْبَ السَّمَرَات وَالْأَرْضَ وَأَعْلَمْ فَاتَّبْلُونَ وَمَا كُتُمُّ فَكُتُمُونَ ٢٣﴾ جَواب لَوْما) وتقرير لما لرمن الجواب الاجمال واستحضاد له على وجه أيسط مُن ذلك وأشرح • ولا يختي مال\$ لاية منالاتِحان إذ كان الظاهر (أنتام غيب السعوات والارض) وشهادتهما (وأعلم ما كنتم تبدونُ وماكنتم تكتمون) وماستيدون وتكسون ا إلا أنه سبعانه اقتصر على (غيب السنوات والأرض) لانه بعلم منه شهادتهما بالأولى وانتصر من الماضي على المستشرع لآنه يعلم منه البادي كذلك سوعلى المبدأ من المستغيل لأنه قبل الوقوع خني وظلافرق بينه وبين غيره من خفياته ـ وتغيير الاستوب حبث لم يقل : و تكنمون ـ لمله لاقادة استمرار الكتبان ـ فالمني ـ أحلم ماتبدون قبل أن تبدُّوه واحلم مانستمرون على كتبانه ، وذكر الساليكوني أن ظلة مكاند صلة غير مفيدة لني. الاعتشالة كبد المناسب الكتابان، ثم الظاهر مزالاية العموم ومع ذلك (مالاتعلون) أعم مفهوماً لشعوله _ غيبالغيب ـ الشلمل لانتناقه تمال وصفاته ـ وخصها توم ـ فمزيَّاتل إرغبب السموات) أكل تزم وحواء من الشجرة ، وغبب (الارض) قتل قابيل هابيل . ومن قائل : ﴿الأولَىُ مَاتَضَاهُ مِنْ أَمُورَ خَلَقَهُ ﴿وَالنَّالَيْنِي مَاضَلُوهُ فِيا إِمَدَ الفَطَاءُ ، وَمِن كائل بالح الأولَ ﴾ ماغاب عن الْقريين عَااسَارُ به تعالى مراسوار اللكوت الاعلى ﴿والناني ماعاب عن أصفياته من أسوار الملك الادلى وأمور الآخرة ؛ والآولى ـ وما أبدوه ـ قبل قولهم (أتجعل فيها) وما كتموه ، تولهم : لن يخلق الله تعالى \$ كرم هليه منا ، وقيل : ماأظهر ره بعد من الامتثال . وقيل : ماأسره إبليس من الكبر، وإسناد النكتم إلى الجميع حملتهٔ من باب _ بنوفلان تتلوما فلاناً والقاتل واحد منهم _ ومنى السكتم على فل حال حدم إظهار مَافياللهم لاحد عن كان فالجمع ، وليس المراد أنهم كتموا الله تعالى شبئاً برعمهم ـ فان ذلك لايكون حق من إلجيس ـ وأبدى-سعانه العامل في (مانيدون) للغ أهنهاما بالاخبار بذلك المرمب لهم ـ والغنامر عطفه علىالأول. فهو داخل معه تحت فلك القول. ويحتمل أن يكون عطفاً علىجملة (ألم أقل) قلا يدخل حيانذ محته 🏿

(وَإِذْ فُنْنَا لَلْمُسَكُمُ الْسُجُدُوا لَادَمَ) الغارف شعلق بغدر دل عليه السكلام ـ فانقادوا وأطاعوا ـ والسطف من صلحة الفضة على القصة و في فا تعداد النحمة ـ مع أن الأول نحقيق الفضل وهذا اعتراف به ـ ولا بصح حطف الغارف على القصف و ـ ولا بصح حطف الغارف على القصف المعادن و ـ ولا بصح والسجود في الاحتراف على التحقيق المادة ـ وفي المعنى المأمور والسجود في المقيدة عو فقت الهادة ـ وفي المعنى المأمور به عنا خلاف ـ فقيل و المعنى المرافقة أو سبب واعترض بأن المنافقة على المقيدة على المستود له والمعنى المأمور بالمنافقة والمسجود في في المقيدة على السلام عليم . وقوله تعالى : (أرأيتك هدفا الذي كرمت على) بدل عليه ـ ألاترى أن الكتبه ايست بأكرم من مجد الها - وأجيب بالنبلس الأمرعل المنافقة بها في علمة الساق ـ كا في معلى المنافقة بها السلام حقيقة مدعياً المنافقة على عام المنافقة على علم المنافقة على علم المنافقة على المنافقة بدياً في السجود المنافقة وعبادة غيره سبحانه شرك عرم في وضع الاديان والازمان ـ ولاأواها حلت في عصم مزالا عصاد وقبل : المن الفنوى ولم بكن فيه وضع في فيه وضع بكن الاديان والازمان ـ ولاأراها حلت في عصم مزالا عصاد وقبل : المن الفنوى ولم بكن فيه وضع في الاديان والازمان ـ ولاأراها حلت في عصم مزالا عصاد . وقبل : المن الفنوى ولم بكن فيه وضع في الاديان والازمان ـ ولم بكن فيه وضع بكن فيه وضع الاديان والازمان ـ ولم بكن فيه وضع بكن فيه وضع بكنونه ولم بكن فيه وضع

الجهان يرفي والمنظوم المنظوم المنظم المابانية على ظاهرها ، وإمانهمني الديمانها في فول حسان رضي أنهجته : أليس أول من صلى (المبشكر) = وأعرف الناس الفركن والسف

أو نشبية مناها في قول تعالى ؛ (أقم أتعلاه لدلوك الشمس) وحكة الاس بالسجود إظهار الاعتراف بغضله عليه السلامي والاعتدار عماقالوا فيه موالاشارة إلى أن حق الااستاذ على منعده حق تعالى ، وغير سبعانه الاسلوب حيث قال أو لا : (وراد قالريات) وهنا (وراد قال) ، بعضير المظلمة - لا أن في الا أول خلق آدم واستغلاف ، فناسب ذكر الربوية معناها إلى أحسطانه إليه ـ وهما المقامعة أم إراد أمريناسبالعامة - وأيمنا في السجود تعظيم ، فذا أمر بغمله لغيره أشار إلى كبرياته الغنية عن السعام ، وقرآ أبر جعفر بعنم تلا (الملائك) انباعا لعنوا لحج ، وهم لغة أو دناو أهم ليه عربة عربة ـ وليست محفظ و غنر العارس ـ فقد روى أن امراد والمنافع ، وهم لغة أو دناك ألى السوأنينة ـ تربة أو السوأة أفقه هـ

﴿ مُسَجِّدُوا إِلَّا إَلَيْسَ ﴾ الغاء لافادة مسارعتهم فيالامنتال وعدم تقبطهم فيه : و(إبليس) اممأعجميمنوع من العمرف للعلمية والدجمة .. ووزنه ـ فطيل ـ قاله الزحاج . وقال أبو عبيدة ونحيره : إنه عرفي طائق من الإبلاس وهو الابداد مزاقمير أوالبأس مزرعة الله تمالى، ووزنه علىمذا فعيل، ومنعه مىالصرف،حيثنة المكرته لاقتابوله فيالاعان واعترض بأزذتك فريعه مزمو العالصرف معأرله فطائر كالحليان لكليل- والجه فيش وقبل ؛ لاأنه شبيه بالإعمار الإعجمية إذ قبيس به أحد من العرب، وأبسى بشيء و واختلف الناس فيه . على هو من الملاتك أم من الجن ؛ فدهب إلى الناني طاعة مستدان بقوله تمال " (إلا إلجيس قان من الحن) دبأن الملائكة لايستكبرون وهو أند استكر ، وبأن الملائكة -كاروي مسلم عن عائشة رطبيالله قدائيءها محافوا من(النوار به و خلق الجن)(من مارج من بار) وهوقد خلق ناخلق الجن كما يدل عليه فوله لعالى حكاية عنه : (أما غير منه خالمتني من بار وخلقته من طبن) وعد تركه "تسجود . إينها واستكباراً حيثه . إما لا"ته قان باشتا بين الملازكة مفدوراً بالإلوف مهم فغلبوا عليه وتباوله الامر والإيمتال أولان العرابطة فالوا مأمورين مع الملائكة ، فكنه المنتني بذكر هم لمز يعشر فهم عن ذكر الحن أو لائه - عليه اللمة . كان أموراً صريحاً لأ صَمَاكَا إِشْرِ إِلَهِ فَالْعَرِ قُولُهُ تَوَالَى: إِنَّا أَمَرَ لِكَ) وضعير ﴿ فَسَجَدُوا ﴾ وأجع للأأمور بز بالسجود وذهب عمود العلاز من الصحابة والتابعين إلى الاولى مستدلين بطاهر الاستشاء ، و تصحيحه عاذكر تسكاف - لا ته وإن فان واحدآسهم لمكردان والبسهم ورأسهم فانطقت به الأدر فلم بكرمه دورا بينهم ولاك صرف الصمير للرمطان المأمورين معإنه في غاية السد لم يتبت ، إذ لم ينقل أن البعن سجدوا لآدم سوى إلجيس ، وكاونه وأموراً صريحا الآية غير مرَّجة فيه . ودون إلباله خرط الفتاد . واقتصا ماذكر مرالآية كونه من جنس الحن انوع لجواز أن براد كرنه منهمغلاه رقوله تعالى (فضمتي) كالبيان له ، ويحوذ أبعنا أن يكرن(فان) محتيجاد ـ فاردي أم مسخ بسهب هذه المعصبة لمضار جنياح تاسخ البوء فصاروا قردة وخنازير مساننا والمكز لامناقاة بين كونه جنا وكونه ملكنا . فإن الجن ـ فا يطلقُ على مايفائل الملك . يقال على نوع منه على ماروى عن ابن عباس وضيافه فعالى عنهما وونانوا خزنه الجنة أواصاغه حليهم وقيل صنضم الملائد كالاتراهم الملاة كالاطفاء . إمرأن بقال الملائسكة جن أجدًا ... فإ قاله إن إسحاق – لاجتنانهم واستنارهم عن أعين الناس ، وبذلك

. فــر بعضهم توله تعالى : (وجعلوا عينه وبين اللجنة نــــاً) وورد مثله في كلام العرب ، نقد قال الا عشي في ــــدنا سليان علمه السلام :

وسخر من جن الملائك تسعة - نياما لديه يعملون بلا أجر

وكون الملانك لايستكيرون.وهو قد استكب لايضر ، إما لان من الملائكة من ليس محصوم - وإنكان المالب فهم العصمة على العكس مناء وفي عقيدة الوالمدين النسني ما يؤبد ذلك . وإما لأن إطيس سلبه الله تعالى الصفات اللكية وألب تباب الصفات الشيطانية ـ فعمي عند ذلك ـ والملك مادام ملكا لايعمى . ه ومرزا الذي يامي لايتغير ه وكونه خلوقا من نار وهجله قرن مزاور غير طار أبطأ ولاقاد وياملكيتهم لإن النار والنور تتحدا المادة بالجنس واختلافهما بالموارض معلى أن ماق أثر عائشة وضيالة تعالى عام مرخلق الملازكة من النور جار بحرى الغالب ـ و إلا عالمة كثير من فارخم الآفار ـ إذ فيها أن افته تعالى خلق ملائكة من نار وملائكه مزتاج وملائكة منهفا وهذم وورد أناتحتا الرش نهرأ إذا أنخسل فيه جبريل عليه السلام وانفض بخلق مرقل قطرة منه ملك ، وأفهم كلام البعض أنه بحتمل أن ضرباً من الملاقكة لايخالف الشياطين بالذات ـ وإنما يخالفهم بالعوارض والصفات. كالبررة والفسقة مزالانس موالجن بشملها- وفار إلجلس من هذا الصنف بدوره الدون في ملك وجن و سعان . . وبذلك بحصل الجمع بين الاقو البواقة تعالى أعلم تعقيقة الحالب أم الشهور أنالاستثناء منصل إن كان من الملائكة . ومنقطع إن لم يُكن منهم . وقد علمت تكلمهم لا تصاله مهرقولهم بالثانى وافدشاع عند النحاة والاصولين أن المنقطعهو المستني مرغيرجف والمتصلءو المستثني مَنْ جَنَّمَه ، قال القراق في أسقد التطوم: وهو غلط فيهما ، فإنَّ قوله تعالى : (لاناً كلوا أموالكم بينكم بالباطل [لاأن تنكون تجارة) (ولايذوقون فها الموت إلا ألمونة الأولى) (وما كان لمؤمر أن يقتل مزمناً إلا خطأً) الإستناه فيه منظم مع أن المستنى من جنس مافيله فيمثل الحدان ، والحق أن المتصل ماحكم فيه على جنس ماحكت عليه أولآ بنفيض ماحكت يه دولايد من هذين القيدين. فتى انخرم أحدهما فهو منقطع بأن ثان غير الجنس . سوا. حكم عليه بنقيفته أو لا . نحوراً بت القوم إلافرساً ، فالمنقطع نوعان ، والمتصلُّ نوع واحد ، ويكون المتعلم كتفيض المتصل ، فان تعيض الركب يعدم أجراته . فقر له تعالى ﴿ (لا يقر قون) الخينقطح بسبب الحَكَم بغير النَّايْسَى، لان نقيضه ذاقوه فيها ـ والبس كذلك ـ و كذلك (إلانانُ تكونَ تجارة) لانها لاتؤهل بالباطل بل بحق. وكذلك (إلا خطأ) لانه ابسراه الفتل طلقة . والالكان مباحاً . فتوع المفطع حبقة إلى ثلاثه ، الحكم على الجنس بغير النقيض ، والحكم على غيره به أو يغيره ، والمنصل فوع واحد مُعهذا هو الصنابط. وقبل: الديرة بالإنسال والانفسال الدخول في الحكم وعدمه لاف حقيقة اللفظ وعدمه ، فأمل رشه .

ولين المكانيم " والمداول والمساول والمام المواقع المام والمام والمنابع المديد المواقع المحلوق والمحقيقة المحدود على المنابع المحدود على المنابع المحدود على المنابع والمحدود على الخاهر :

ط الني تشونت من نوره ﴿ فَلَ الْمُلْلِقَةُ ثُمَّ لُو تُرَكُّ النَّمَا

وفى الإثار مايؤيد ذلك : إلا أن الملائك العلوجين خلفوا منه عليه الصلاة والسلام من حيث الجال ، وإيليس من حيث الجلال ، ويؤ لحدًا بالآخرة إلىأن إبلوس هفايو جلال الله سبحان وتعالى ، وقمذا فان منه ما فان ولم يجرع ولم يندم ولم يحالب المفقرة العلمه أن انته تعالى يقعل مايريده وأن مايريده سبحانه هو الذي تفتصيه الحقائق و فلاحيل إلى تفيع ها وتبديها . واستشعر ذلك من ندائه بابليس ـ وقم بكن أسمه من ابل ـ بن كان احمه عزاز بل أو الحرش و كنيته أما رقم ـ و وراه ذائ سلم يمكل كشفه ـ واقمه تعالى (بقو فالحق وهو بهدى السيس) وفي فوله العالى : ﴿ أَنَى وَالسَّكُمْ وَقَالَ مَنَ السَّكُمْ رَا ﴾ * ثم نوع (شارة إلى معنى ماذكر ، والحملة استشاف جو أب لمن قال ماهمال ، وقبل : إن الفسنين الاولين في موضع نصب عنى الحال أي آنها مستشمراً (وهان من الكافرين) مستأفف أوفى موضع الحال ، وقبل : إخل الملاك نذيبن بعد المبين ، والإباء الاستاع مم الأماة ا والحسكن من الفعل ، وطفاة كان قولك - أن يند الطلم أينع من الإبطار ـ والافادة الفعل النواصح بعده الاسائناء المفرغ الإباق الله إلاأن يتر نوره) وقوله :

أن الله إلا عــــدا، وولد - فلا تتكرممروف ولاالعرف سائع

والقسومة بأور بأنفته وعليه لا يكون بأوفيا بها وقد سم بأور الرضي المعتارع حيده فهاس والمفدول القسومة بأور بأنفته وألا بتكار والد سم بأور الرضي المعتار عبده فهاس والمفدول عن عدد في الدير التخص نف أكبر من غيره وهو مذهوه والن فان أكبر في الرائعة والاستكار طلب ذلك بالمفيع وقدم الا باه عليه ولا خال من أخر أم ين المستكار طلب ذلك بالمفيع وقدم الا باه عليه عنه بأنه خالف سال المال الملائكة فنشب أن يبدأ أو لا بنا كيد ماسكم بدعايه في الاستثناء أولان المقصود الاخبار عنه بأنه خالف عال المال الملائكة فنشب أن يبدأ أو لا بنا كيد ماسكم بدعايه في الاستثناء أو الان من المؤمل المكافرين أو فان من المؤمل المكافرين أو فان من المؤمل ولائه في المنافرة على المنافرة بالمؤملة المؤمل ولائه في المنافرة بالمنافرة بالم

وكان سراج الوصل أدهر ولنا - فهبت به ديج مرح البيز فالطق

. وقيل و عن عناد حمله عليه آمي الرياسة والإعجاب بما أوقى من النقابة ولم يدو المسكين إنه لوامثل ارتفع قدره وسما بين الملا الأسمى فقرء ولسكن

إذا لإيكلعون من الدلقفي الأول سابخي عنيه اجتهاده

. وكم أ. قت هذه الفصة جغونا . وأرافت منالعيون عبونا فان إبليس فان مددق دلال طاعته بختال فيردا. مرافقته أم صار إلى ماتري وجري مايه الغلم جري

وكناولها في صعودهن الهوى الخلبة الراقينة البت وزلت

ومن هنا قال الشافعية والاستعربة دويقولهم أنوك في صد المسألة (إن الديرة بالآيمان الذي يوافي العبد عليه ويأتي متصفا به في آخر حياته وأو لد منازل الخراتي ولذا يصبح أما مومن فين شاء فقه تعالى بالفك يولكن ليس في الايمان الناجز بل في الايمان الحقيقي المعتبر عند الموت وختم الاعمال. وقد صبح عن أبي هريرة وضي اقت تما لي عندكا أوروه الزرقاق إن سكام إيمان العبد أن يستنني إذ عواقب المؤرنين معية عندهو وحوالفاهر فوف عاده) وفي الصحيح عن جابر ، كان ﴿ يُعِنْجُ بِكُثرُ مِن قولَة بِمَعْلَبِ الْفَقُوبِ ثَبِتَ قَلُوبَنَا على دِينَك به و خبر معن غال أنا مؤس إن شاَّداعة تعالى فلبس له من الإسلام تصاب ه موضوع بانفاق انحدَّاين وأنَّا مؤس بغيره أن عندانة تعالى هذا واعلر أن الذي تفتضيه هذاه الآية الكريمة بوكذا التي في لأعراف ومو إسرائيل والكروف وطه أن محود الملالكة تراب على الامر التجيزي الواردهند علقه وعمة الروح فيه . وهو الذي يشهد له التقار والمفل إلا أن الحداث لحدر من قوله تعال: ﴿ وَإِنْ قَالُوبِكُ لَهُ لَاللَّهُ إِنَّ مَانُو بِشَرَّ مَنْ صَفَعَالُ من حَأْسَنُونَ فَاللَّهُ وَيَهُ وانقحت فيدار وحي تضو الدساجدان فسيعدا اللائكة كلهم أجدوان إوكفا مافيد هي استدعي فلاهرأ ارتباعلي ماهما مرالام التعنيفي مرغير أل يترمط بهمائي معير الخنق ولوابعه وبه فالجعضهم وحمل الوثاك لايات من الاس على مكاية الامر النمايض بعد تحقق للطق وإجهالا فإنه سينظ بكون في حكم الشجيز ، و (أم) في آيام الاعراف م للتراحى الرتبي أوالتراخي في الاخبار وأو بقال: إن الأمر التعليقي لا فلاقبال تحقق المعلق ويعز لة المدم أن عدم إيجاب المأمور به حمل كأمه إنماحدث بدتحققه يؤكم على صورة انتجزء ولما رأى مصهم أذهقا مؤد الدأن الحري فيشأن الخلامة وماقالوا ؛ وماحموار إنما جرى بعد السجود للمبر فريتمرة جلالة غده عليه السلام، وخروج إبليس من الدين باللعن ، و بعد مشاهدتهم لكل ذلك وهو حرق الفضية المغاز بل خرق الدغل اضطر إلى الفول بأن السجود قان مرتبن ، وههات لانصلح العطار واأفياد الدهر. فالحق فحقيق مادلت عليه هاقيك الآبات، وما استدل به المخالف لاينتهض دليلا لان أشترط إن فإن بمن ألمجراء فان معناه على تقدير صدق أرفا سويقه ـ أطلب بدار على أن الشرط قبد للطلب على ما صرح به المعلامة التعتاراني من أن معنى قولنا : إن جائمة ذرج فاكرمهم أبوعلى تقدير صدق إن جارك ربد أطاب منك إكرامه وإندفان الحكم بين الشرط والجزاء فالجراء الطلع لايدس تأريفها تمير أي يستحق أن يقال في حقه أكر مه يرعلي التفدير برعان مدلول (هذو المساجدين) طلبا أستقبالياً لاسابا فلابلزم تحقق الامر بالسجود قبل القسوية بتهم لوكان الشرط قيدا للطانوب لاقطاني يلون المعنى الطلب في الحال تسجود وقت التسوية فيفيه انقدم الامر على النسوية ، وقول مولانا الوازي فدس سرور إن الآية يما تدل على نقدم الامر بالسجود علىالنسوية نفيدأن التعليم والانياء فأن بعد السجود لابها تعدُّ على أن آدم عليه السلام فإصار حيا صار مسجوداً العلائكة لان[لفاء في (طعوا) للحقيب لا يخلى مانيه لأن "تماء للسبنة لاللمطف، وهو لايفتض النمقيب بما في قوله تعالى ؛ وإذا توديالصلاة مزيوع الجملة علمه وا) . وقوله سبحانه : (فتلقي) تم من وله كليات) ، ومن الناس من عمل نفخ الروح في الآية على النعليم لحيا الشهر أن العلم حياة والجهل هوت ؛ وأنت في غني عنه ، والله الموفق ؛

التعابد عجزأ ومعنى الكون والامرمو حودأ وبهاحقيفه حي الامراء أنن بلغزم أنا التغفيدفه بالوباخارالهم للوي أن يكون النجوز في الاستاد أربطاراته المريزيّان صنة الامر عن اللخاطب وصاحمة في الاعمام والمتغلص عز دالشقين الإسمعلوف نقدي فايسكل وهبهأنه حباسبكم زمن فعف اغتماع وضغلا وجاللا كسد والامر بجشيغ أبزيكون للاناحد يلاصط دوميو أنربكوان توجوميها أبيالهم فيزيعه للتحرج والإناد وفيء أمكانك فتنبه وإليهاليه الملا والقصدوا فكافيجم الاوامروه إبعادياتها فياخانة كدائ وفد فالبعض الحقائن الابصح ابراه للزوحلك بدون العطف أنزيكو زهنصو العلؤأته مفعو لدمهار وماحتة في المجهود عام التواف للتؤمنيني والإنقامة لامها نشان وعدالا لطلاق للسؤاذكر هأفي السور فلوق فلوافع الأثار مايدك يتبعنوه فياعافى الصحيم مزعاده كزم وموسى تانها السلامهي إذن في المهاد حبث شاداته تعلل مهادر اهب لفعة لدوأ بواسلم الإصفياني وأبنر إلى أبرجية أخرى حصها الدندلي نتجاء لاجاهله الملاموة عابسته فرالارص فدعارس وكرمان وقبل بأرض صوروقيل فلسعاب كورة وكالووا تكن الجنة للمودلة وهموا الموط على الانتقال من يقمة (قريقمة كافي الصطبا مصرأة الراعة غذه ويومجوز أراتكوين فالكان براغه فانها لالانه لانزاعون أنه تعالم حنق تدوقى لارص رقم يذكر في الفصمة م أغلم في السياء لوطان لهذه البرا ليكان أوتى المكر ولامه سبحانه قال في شأرانك الجنة وألهنها ولايسممون فهزاننوأ ولاتأمها إلانبلا بالامأسلامأ وولالنو فيناولانأ اما الوطاهم سهالمنخرجين بالوقدلفة ترنيس فيناوكف وأحرج مله تتعهوجواء معإدحالها مها على وحهالسكني لالأدخال النبي صلى الله تعالى عليمو حلم البلة الشراح - والان جنة الحلف وار النام وراحة وابست بدار تسكيف وقد للعساقم أن لا يأفل من الشجرة أولان زيليس فان من السكافرين وقد دحلها للوسوسة ولوقاستاه بر الخندماد خابها ولافاد لان الابلى صرحوا بأنه لوجى السكام إلى باسائجية تبرؤوني خلهالانه ظلمة وهيالوم ودخوله مستقرأمال الجلة علىموم لايفيديولانها محل تطهير فمكيف يحسن أن يقعرفها العصبان واغتلقة ويحن بالجور المطهرين ولان أوأحار عرادين بالجة مؤماني مص الاثار وتأبيره أرذك الطعام الطبقسيتوك متدلطة هما الجسد المكابف والنزام اليعواب عرذاك فاء لابحلو عرائكك دوالنزام الابازم ومال عيز الحاجة بكرحمه علىعفه الجنفركون حقهتمل مأدكر بحري بجري للأعبة والميزولغراعمة لأجاع للسلين غيرمسلودوقيل تكانت فيالسماء وليستادار التوابيبل هي جمه الحلفاء وقيل فاست نجرهما ويرددك أبه لميصح أماني أسهابسالين تجربساتين الهونة المروطة واحتزارأ فباخلف إدداك تم اصهملت فالابصاء عليه منصف وقبل الكارتمان والقالعال على حايث، قدر إلى والإدلة متمارضة وللاحوط والاسلومواللكام عن أسيبه أوالفطح ماواليه مالحاجب لتأو بلات، والذي ذعب إيه بعض ساداتنا الصوفيقلس الله تعلى أسرارهم أنها فيالأرض عند سبل الباقوت نحت خط الاستواب ويسمونها بمنة البرزخ سومي الأنءو ببودة وإن العأرفية يدعنونها ليوميأر وأحميها لأأجساهيدولو فالواز إنهاجه المأوى خلوت حيت شاءاته العالى وكضت الاطارات الابنا يتنتخ على الورد في العموج في عرض حاقط المسجداغ بمدعلي مشربهم ولو أزقا الإقالمهما الغاديه لكرفته ردو مارهاه المخالب آفاد وكالختلف فيهذه الجنة احتلفي وقت لحلق زوجه عليه الدلام وفذاكر السدي عزبان صدوده والرعباس والعرام الصحالة وعتي الله العالى عليها أن الفالداني لما أخرج إنتيس من الجنة وأسكلنها آدم بقى فيها وحسموم كان معه من يستانس يه فألتي المائداني عليه النوام ثم أخذها بآس جابه الإيسر ووضع مكانه أنه واحنق حواء منه فلمال تبقظو جدها (م ۴۰- ج ۱ – نفسج رُوح المعالي)

عادار أسامة عدد فسألما سرأت تقال المرأمةال والحنفات اقالمه النسكن إلى مقالت الملا أسكلكم بالملخه من هذرا يَالَ الرَّالَةِ قَالُوا لَهُ مَوْ سَامِ أَمُوَقِلِ لا يُوْحِلُهُ مِن لِلْمُ أَمِلَةُ أَمِنَا أَحِهِ أَمُوا فالوالغُ صبحو أَمُؤَلِّهِ لا جَا حاميد من تريو على ، وقال كالدون دولها أقول بقوطه بأنها غائدها فالمخول وهاملا معا , وظاهر الآ ة اللهم عند النبع المعرولا توجه الأمر إلى مصوور إن يار في علم أمل مرحود أبع أبصا في تضربه (نه جلم الجنة) ار وازدر الرم وال الناران الرفيق فال الطريق ، وأيضا في مسكل الفائيسو الحقامسكل الدن ومن الحكافلة وام الإراني على الراني وألل السفري ما على عاليه عا لاجهل حابك ما مارس عا واوي عن ابن عالمي رحي الله العال المهار وال أو يعليها فلاحتمامان الملائد گيرنج أو تو أو على المراير والرفات في تحدل الماؤك و أماسه واللوار حمي بأدمز فمانجة فالهازيريان يوارعني خلقها فبإردمون الحناه لا أوكلا مأيا أعطأ أحلك فالتما اله الضمير الحرور للجداعلي حذف مصاف أيرس مطاعمها من قاروغ هافلة بمغتر عليهما شبار الامتساكي وأصور ألطل أأطلا جعراس ولا وفي الموصل دولت به لا الكامة فخذف النائية لا جارا موالمنافي عناف شاورا وأنبعت بالأولى أمواحت الفراض اوقيل جزة من زكارة الإستمان، والرغد بفتع الغيل. وقوا النخس مسكونها الحمني الدي لاساء فيه أوانواسم. الهال وغياعيش القواميون عدالبكار الفوتوطيعية كالوا فياران والسع كثيران وأرغما تقوام أحصوا وصاروا في غدمن العوزي، والصنه عنو أبه لمن الصدر محذوب , أي أولاً رأضاً , وقالوان كيسان إله حال بتأوين راغد زمر فهن - و إحدك) فراف مكان مهم لازم فطرفيق و إعرابها نفة فرفقه س ولاتكون فارف رال خنزها للاانحدش ولايحرم ماهويزارهم خلافا فلعراء يولايضاف لمفرد خلافا للكماش ولابقال داريد حيث عمرو بالخلافا للكوفرين برويعلقب على "خرها الحرفات النلاث - مع البنا والوالو والآاف - ويفال: ا حايت على فقال وهي هذا متعلقة إلكان ، والمراد به العموم لغرابة المفام وعند المرجع أي أني مكان من الجلة (شقه) وأياح لها الإبلى كذلك أراحة للعفر في الناول فاحض ولم تعمل ماهنقه (الحكر إل) ، لأن عموم الإنكية مستعاد من حدل الجنة سفدرالا بدله بالمرأن الكراميني الاطرم رطرمار بدعم الالي عدم اميين السكني والإن قوله تعالى في آية أحرى : ووأكلا من حيث تشتها) يستدعي عادكرنا ، وكدا فوته سيحانه :

الصدرون إلا أنه سيخام نهى عن فريام عياسة ، وفعنا حديث شأه الصين التحريم ، والنهى عند الاكل من الصدرون إلا أنه سيخام نهى عن فريام عياسة ، وفعنا حديث شأه الصين الناس عن الاقل مرتبا عليم وعدار عن أنه الصين الذي المرتب عن الاقل مرتبا عليم وعدار عن أن قرال والمراكب أن يقرل وعائمة أن قرال والمرتب عن الاقل مرتبا عليه المناس عن الناس عن الدول عن المناس والناس عن الدول عن المناس والناس عن المناس والناس عن المناس والناس عن المناس والناس والناس والمناس والمناس والمناس والمناس والناس والناس

ماسمها في الآية . ولا أرى تمرة في تعيين هذه الشجرة . ويقال : فنهاشجرة مبكسرالدين. وشيرة - بالمثال ع ياراً مفتوحة مونتم الشين وكسرها . وبكل قرأ بعض وعن أز تحرو أنه كرد . شيرة . قائلا : إن برابر «كة وسودانها بغرقون بها ـ ولايخنيءافيه ، والشجر ماله ساني أوكل ما تعريجه أغصان وعبدان ، أو أعمومن ذلك لقراه تعالى : (شجرة من يقطين) وقولة العالى : وفكرنا) إما عزوم ، بحدَّف النون معطوط فإ (غرباً) ليكون منها عنه وكان على أصل مضاهل أو منصوب على أنه جواب النبي تقوله سيحانه ; (ولا تطغوا فيه فيحل) والنصب باضهار (أن) عندالبصريين - وبالفاء نفسها عند البعري، وبالخلاف عند البلوفيين - وكان - حبنة عمني صارى وأبأ ما نان من ففهم سبية مانقدم فكونها (من الفالمين)أى الدين ظلموا أنفسيه بالرنكاب المعب أونقصوا حظوظهم بمباشره مايخل بالمكرامة والنجرأو تعدوا حدود أفاتعال والعزالغر بالنائميوعنه الذي يكون سببا للظلم اتخل بالمصمة هو مالايكون مصحوبا بعذر . فالنسبان هنا خلاء الشار إلى يقوله تعالى -(فقيي ولم عدله عرماً) فلا يستدعي حمل النهي على التحريم و الطلم المقول بالنشكاك على ارتكاب العصية عدم عصمة آدم عليه السلام . بالآخل المقرون بالنسيان. وإن ترتب عليه ماترتب - نظراً إلى أن حسنات الابراء سياآت المغربين ، وللسيد أن بخاطب عبده عاشاه ، قعم لو فان ذلك غير مفرون بعذر فالنارة كمام حيث مخلا - ومون إنبات هذا خرط الغناد. فإذاً لادلبل في هذه القصة على عدماله صمة ، ولاحاجة إلى الفو لذن ماوقع لمان قبل النبوة لابعدها . كما يدعي المعترلة ـ الفائلون بأن ظهور ومع عليه بالاسحاء محجزة على فوت أذ ذاك . وصدور الذنب فيلها جائز عنداً كثر الامحات وموقول أيعديل وأي على من المعترفة - وَلاَإِلَّ عَلَى النَّبق على النارية والظام على نفص الحنظ مثلا - والنزمة غير وأحد - وأرى (تقرباً) بكسر الثامو هي لفقا لحجازيين وفرأ ان محيص (عذى) باليا. ﴿ فَازَلُمُا ٱلصَّيْطُنُ عَنْهَا ﴾ أى حلها على الزنة بسعيها ، وتحقيقه أصدر زاتبها عنها وعن هذ. مثلها في قوله تعالى. (وماكان استغفار إبراهم لأنيه إلاعن موعدة) والصمير علىهذا الشجرة ، وقبل: ارلها أي أذهبهماء بمعدده قواله حزة فأزالهما وهمأ متقاربان في المغني غير أن أزل يقتضي عثرة مع الزوال سوالصمير حائذ للجنة وعوده المائشمر فبمعوز يأو نقدير مصاف أيعلها أوإلى الطاعة المهومة من الكلام بعيد ، و إز لاله عليماللعنة [باهمال عليهما السلام خان كذبه عليهما ومقاحته على ماقص اقه تعالى ف كتابه ، و في كيفية توسله إلى ذلك أقوال، فقيل: دخل البعثة اجلا. لآدم وحواء، وفيل: قامعته الباب فنادا مماموأف. حالحما، وقبل. تمثل بصورة دابة ندخل ولم يعرفه الحزنة يوقيل: أرسل بعض أنباعه إليها.وقبل: بينهاهما بنفرجان أن الجنة إذراعها طاوس تجلى لها على سور الجنة فعنت -واد-ته ، وتبعها آدم فوسوس لها من وراء البعدار ، وقبل توسل تعية تسورت الجناسو شهوار حكابة الحيف وهذانالاخيران بشيرأولحما عندساداننا الصوفية على توسله من قبل الشهوة عارج الجنة، وثانيها إلى قوسله بالقطب وتسور جدار الجنة عندهم إشارة إلى أن الغضب أقرب إلى الانق الروحاني والحير الفاني من الشهوة،وقيل : توسله الماماتوسل|إيه إذ ذاك مثل توسله اليوم إلى إذلالهمن شاراته تعالى وإصلاله ، ولانعرف من ذلك إلاالهواجس والحواطر التي تقعني فيلمانه عني، ولإجزم عندكثير في دخول الشيطان فيالغلب بليلايعقلونه يولحذا فالواه خبر لين الشيطان- يحريمونهي آدم بجرى الدم محمول على الكذابة عن مزيد سلطانه عليم والفيادة إله وكألى بك تقتار هذا الفول ووفال أبو منصورة ليس لـ1 البحث عن كيفية ذلك ، ولا نعلم القول بلا دليل ، وهذا من الانصاف بمكان ، وقرأ أبن مسعود

وطهالله فعلل بتله والوسنوس لهما الشبطان علهام والضمج فياهده الفراط بالمصورف لاغير برعوده وترياطات بتضمين الافعالسونحو وبعيد لإفأخرجهمكي تمما فأبا فعاليا أي من النبرو الكرامة أو من الجنف بؤو الاواري جنر على تقدير رجوع صمير (عنها) إلى ما الصجرف أو مالجاف فول تاويته غاصوص النقدير الأول. لنلا يستاه النكلام. وقبل أأخرجها مزاليامها الذي (فالمافية) لأمها ألما أكلاً تهادت علمه الموق النكلام من المفخر عَالَابُغِيْ ﴿ وَقُمَّا أَفِيعُوا بِعَضَاكُمْ لِمُعَنَّى عَدْقُ مِن أَصُوطَ مَا تَزُولُ وَعِينَ لَفَتَمْ عَلِم حو الخرومُ منالبك والدخولُ فوا من الاضفأة - ويغال في انتظاظ المنزلة - والبدهن في الاصل مصدر عالى الفطع وبطلق على الجزء بروهو كمكل ملاز وللاحداثة الفطة أوالية الولاندخل عاره اللام برويدره عليه تمصير مغردة ومحموطه إفا أريديه جميد والعدود من بالعداوف مجاورة الحمدأو التهاعدأو التدني ويطمق تها الواحد الملاكر ومرسى عداه بلفظ وآمدر وقد يغال إلىأعداء وعدرة باوالخطاب لأوم وأحواس لقويه لداني (قلنا اهبطا مهاجيهاً) والفصة واحدة ، رجم الضبع للنزيلها مئزلة البشركليني والما يتزيل الإمر بالمبرط الحطاط رتبة للأمور فريفتاهم بالبداء إيجا افتيع لامر بالبيكي واختار الفراء أزافه طب هماو فرانهما دوف الخطاب المعدوجور اللأنوار عز الزعالوار هن القائمال عهمال والجاهدار اكدر مز المتقيداً له هما والمدريو اعترض بخروجه قبلية وأجيب إأنا لاخبار عماقل فمرضرة دعواله لاسانهمن للبقدوفين هروالجية مواعترص بدرم الكابه بالوأجيب أن الامر الكوليني والجلة الإعبة منصوبة الحرعل الحال القدرة والحكر الدرارات وإذا دحل إبليس والحبة ما بان الإمر أظهر بولا يرد أبه قف يقبه الامر بالتعادي وهوممير عنه لابا الهوال و بصرف نوجه النفر عن اند كون تعداوة طمعة والأمور القاءمة غير مكلف لهدوزن طف فالنفار إلى أسياما، وإذا جعل الأمر تكوينياً زال الإشكال. إلا أزنيه بعداً.. وبعضهم بحمل اقمنة مستأهة عبر تقدير السؤال فرالرأ عناهذا السؤال معرماقي الاكتفاء بالصمير هوان الوالوفي الجمة الاسمية الحانية من ما المفاتل ب حج ذهب العواد إلى شذوذه بروان كان التحقيق ماذكره بالضرائحةقين أن الجنة الحال لاتخلو من أن تكون من صبب دي الحادار أجنية معلن يؤلت من سبعه لزمها الداندو الواور فجاء زيد , وأبوء منطاق . إلا ماشد مناعو كلنه د فود. إلى د فيد وإن آجنية الزمنيا رالو او . بالباد على الدائد ، و لد يجمع بهما مكفد بيشر وعمر و قادم إليه ـ و قد جانت .. بلا و لا ـ القوال :

توانصها حيال المند معرصة ... عن الهمان وعن أعانا جدد

وقد تكون صفة في الحال كانوليم إلا قليلًا «اكم وأنم معرضون) وهذه يجوز فها الوجهان إنطراد، و ماعن فيموهذا القبيل الدور و وافراد العدو إمالتقاران لعظ البحق وإمالادورا لهواران الصدر بالقبول، وبه تعلق الجله والثلام كان البحر محاوية دوتراً أبو حيوة (اهبطوا) - بعنم الباد وحوافه فيه، وبهذا الاحر فسخ الاحر والنهور تسابقان لأولك في الأرض مسفرًا وانتم الرحين ٢٣٩ أراد بالارض عن الاهباط، وليس المراد شخصه الذي هو لاجهف السلام معوضع عمل مديب والحواد موضع بحدق، ولا بليس موضع بالاية به واصاحبته موضع بتصبين أو أصبان أو سجستان - والمستفر أم مكان أومصد وبين، ويحتمل بالاية به إلى المراد والربين مااستفر ملكم عليه واصرفكم فيه - وأبعدت ـ احتمال كونه المراد الرمان وهو مبتدأ خبر : (لكر) وفيا متعلق بما تعلق بداء والمباع ـ البلغة ، مأخوذ من مع الباد ـ إذا الرائح ، و بطلق ها الانتاج المهند وقد برولا بعنص بالخفير ـ والحين مقدار من الوسان ـ تصبراً أو طويلا ـ والمراد ها إلى وفت الموت ـ وهو القيامة الصفرى ـ وقبل : إلى يوم القيامة الكبرى ، وعليه تحمل الكري في الفير تمثماً في الارض . أو بعدل الحفاف شاملا لا يفير ـ ويراد الكرا المجموع ـ والحال متعلق بمناع ، قبل : أو به ، ويمستقر على الشارع ـ أو بقدار صفة شاخ ـ وهذه المحلة طاني قبلها استشار وحالية .

﴿ أَعَلَقُ وَالْمُعِنِ رَبُّهُ كُلُّونَ ﴾ . للم الدرياني الكلمات استقباطا بالأخذ والقبوك والمعل بأن فهو مستعار هن أستقبال الباس معص الأحبة برايدًا قدم معارطون الغمة بالإجهار لإجاءون شبيلًا من الاكرام إلا فعلوم ه و إكرام الكابات الوادرة من الحضرة الالحة والقبول والعمل بان وفيالتمج ، بالتنفي مايماء إلى أن أدم البه المدلام فان واذلك الوات في مقام البعد و(صربه) حاليمز (كفات) مقدم علمان فيل المعلق بالتلقي) وهي من تنفاه منه ديني تنفيدي والولا خلواء محما في الإول من اللطاقة لنافيناه بالقبول ، وقوأ ابن لشير بنصب (أأدم) وبرفع (كلات) علىصنى ـ استقائف فكأنها مكرمة له لكوابا وبالعفوعة ويقد يحعل الاحاقبال بخاراً عن البلوع بملافة السبية، والمروى في الشهور عن النجابر وهي القاء الرعبها ، أن هذه الدكارات هي (ربنا فلما أنفسأ وإن لإندفر لذم الأية ، وعرار مدمود أنها مبعالك للهبرو بعدك ، وتبارك اسك ، وتعالى جدك لالله إلاأنك علمات نفسي فاغفرلي فاله لاينغر المنوب إلاأنت وقبل ورأى مكتوباً على القرائب العرش. محمد وبسول الله فاشتمع بدر وإدا أطلفت الكامة على عبس سليه السلام . فلتطاق الكايات على الروح الاعاض، والحبيبالا كرم صياغه تعالى عليه وسلم فاعيسي بارهاء ومن بالراز وماء وما - إلا بعض من ظهوراً واره. وزهرة من رياص أنوارم . وروى غير ذلك لا لفاب عابَّه بأنَّا هُوَالنَّوَابُ الرُّحَدُ ١٣٣٪ النوبة أصابها الرجوع وإذا أسندت إلى العدكانت فيزنى الاحرار عبارة عن محوع أمور للانة فعلم وهومعرقة صرر الدنبء وكوفة حجاباً عنكل محبوب، وحال بشره فالتنافطي، وهو تألم القاب ساب فوانته المحبوب، ونسعيه ندماً ، وعمل يشهره الخال وهموالغزك والتصارك ووانعره عليجدم المهوديء كاثيرا سالطاق على الندم وحده فلحوته لازمأ للملإمستلزمآ للعمل ووبالحديث والندمنونة عوطر بؤنحصينها تكبل الابجان أحواث لآخرة وضرر المعاصى فهال وإذا أستدرال سبعانه لان عبارة عزفبوك النوبة والمغو عرالذب ونحوم أوالتوفيرةا والنبسير لأسباب بالبظهر للتاثبين مزآباته ووبطلههم عليه مزخو يفافه وحي يستشعروا الخوف فيرجعوا ألجء والرجع في الآخرة إلى معنى الندصل والمعافس ولهذا عديت ربعلي. وأني سنحاته بالفاء لأن تلفي/الكمات عن النوبة. أو مستنوم فما ، ولاشك أن الفوق مترات عليه ، فهي إذاً تجرد السبية ، وقد يقال : إن النو به لمنادا وعلمها صم التعقيب - باعتبار [حرما إذ لافاصل حيائذ - وعلى فل تقدير لا بانى هذا مار وى عن أبن عباس رضوالة العال عنهمال أنهما كبلة مائتي سنة على مافاتهمال ولم يقل جل شأته ل فقات عليهما لا الاسالة البع يفني عنهر ذكر الملهوعي والذا طوي ذكرهن فيكتير من الكتاب والسنة ياو في الحلة الاعية مايقوى وجاء المفتين. ويحبر كسر قلوب الحاطئين حيث افتحها برأن وألى يضمير الفصل وعرف المسند وأتى به مزصوم الدالغة إشارة إلى غيرله النوبة فلما تاب العبد، ويحتمل أرذاك لكثرة من بنوب عليهم، وحمم مين يصني كونه توا أ و كونه رحما إشارة إلى مراد الفضل . وقدم والنواب) لظهور مناسبته لمسافيه ، وقبل فيذكر (الرحيم) بعده . إشارة إلى أرقبول النوبة ليمو على مدل الوجوب ككارعت المعتزلة - بلوعل ميل الترجيع النفضل، وأنه الذي سيقت ر همته عضبه ، فيرحم عبده في عين فضيه ـ كياجه لي هبرط آرام سبب ار تفاعه ، وبعده - سيدتر به . فــــحانه هن توات ما كرمه ياومان يرجم ماأعظمه يا وإذا فسر اتواب بالرجاع إلى المنفرة ـ كان الكلام نظريلا ما لغولة تعالى : (غنات عليه) أو بالذي بانثر الإعانة على النوبة . فان تذبيلاً . لقوله تعالى : (فطف آدم) الح ا وقرأ موفل (أنه) بفتح الهبرة على تقدير ولانه. يَا فَكُ أَهُمِطُوا مَهَا جَمِيهَا كُم قرر للتأكيف فالفصل لكال الاقصال سواتفال في (فنافي) للاعتراص إذ لايحوار نقدمالمعطوف على للمأكب ، وهالماته الإشارة إلى مزيد الإهمام بدأن التوبة وألم يحب للبادرة إلىها . ولا مهل . فاله ذنب آخر مع مافي ذلك من إظهار الرغبة بصلاح حالم عابه "سلام فراغ باله . وإزالة ماعسي باشدك به الملائكة عليم السلام . وقد فعل علمهم أمر ا بالسحود له . أو كر إليمائي عليه معنى آخر غير الاول : إذ دكر إصاصه ﴿أُولاَ ﴾ لتعادى وحدم الحلود . والأمرق ة لموني فإرانوأكها ليهندى من بهندى ، ويضل مراهل ، والأمرُّفية الكلُّين ، ويسمى هذا الأسلوب في البديم بالترديد فالفصل حبدنا للانقطاع لتبايز المرصين وفيل دين إبرال القطاع للاعتبار بأحوال السايقين فني تكرير الامرانيه علىأن الخوف ألحاصل مراصور إهباط آدم عليه السلام المقازن بأعد ففين الامريريان التعادي والتكليف ذاف شرله حرم , وخلا عزعذر أرانمونه عن عالمة حكمه نطل. فكيف الخاصلة لمن تصور الإدباط الفقرين لها الا الواثم بعد الإسراحات (غاما بأنيكم) على ﴿الأولُ ﴾ فلايفهم إلا إضاط متر أب عليه جميع هذه الأمور . وبحتملُ . " ما يبعد _ أن تكون فائدة التكرار الذي على أنه نعالى هو الذي أراه ذلك والولال الداد لما كال ماذان والنقك أسعه الاهلاط للنفسه مجرداً عن للحابق السبب بعداستاه إخراجهم) إلى الضبطان ، فهو فريد من أوله عر شأنه (وما رسيت إذرهيت وثلن الله رس) وقال الجبانى : إن ﴿ لا ولهُ من الجلة إلى السهاء فإما الناوكِ منها إلى الاوضى، ويصحفه ذكر (مرابكم في الارض مستقر) عقب الأول و(حميماً) حال مزفاعل (اهبطوا) أي مجتمعين عنوادنان في زمان واحداً أو لا، وقد بفهم الاتحاد في از مان منك قالكلام ، لأقبل به في زفسيد الملائك فالهمأ جمعون) وأدما. ابن عطبًا لجمله لأ كيماً لمصدر عذرِف أي هبوطاً جميدًا ﴿ فَامَا بِأَنْهِكُمْ مَنْيَ مَلَكُو كُنَّ زُجُ هَمَاكُ ٱلْآخُوكُ عَامِهُ وَلَا لَمُكَازُ لُونَكُمْ ﴾ ﴿ لا يدخل في الخطاب غير المكامل. وأدرج التكابرون (إلياس) لانه محاطب بالايمان— والغاء — لترتيب مابعدها على الحبوط المفهوم من الاتمر أو فرايا) مركبة من بن الشرطية و (ما) الوائدة للمأكبف وكثر تأكيد الفعل بعدها بالنون، ولم يجب فايدل عليه فول سيمويه : إن شقت فيقحم النون، فا أغلنان

> شقت لم تحي. (بما) وفد ورد ذلك فرقوله : باصاح أما تجدنى غير ذي بردة = فنا التخلي عرالخلان من شيعي. و قوله : إدناقت وإما كان مرتحلا = فاله بحفظ حال في وما تذر

و حمل ذلك من قال بالوجوب على الضرورة وهو عا لاضرورة إليه نوالقول بأنه ينزم حينف مرية الناح. بالذي مر حرف[الشرط على المنبوع وهوالفعل. يدفعه أن الناج و مؤكدة ناج فلامرية أوأن (ما) تأكيدالعمل

فيأوله كا أن النون إذا كانت نأ كيد كه في آخره وجي- بحرف الشك إذلا مطع بالواوع فله تعلق لابجب عليه شيء بل إن شاء هدي ولين شاء تراء ي وقبل بالفطع واستعبار إن إفيمقاعه الإنجلو عربتكمة كتعرين العالمونولة نير د بندم جريه على موجب كمليه يحسنه سبق مآسيل و قرعه من آدم يوفيل نان زيادة(ما). التوكيد باللقيلة لايتفاعد فوإفادة القطع عن إذابات لاينظراب إلى الزمان بؤراؤاته تحقق الوقوع أسهم وأنهاء وأنت تعلمأن ما اختر اء أسلم وأبعد عن النكاف عا ذكر ـ وإن حل قائله فــــر ــــو(مني) منعلق بما قبله بوقيه شـــه الالتعات. يًا في البحراء وأني الضمير الخاص هذا الزم إلى أن الذلق عن مدى النوحيد الصرف عدم الالتعام إلى الكائرة ونكل المدى كان المصود هوالمطلق ولم يستي فيه عهد فيعرف برقائل ادبه ها أنوال عقيل المكتب المعزنة وقيل: الرسل ، وقيل محمد صليالة تعالىء في وسلم . ولمل المراه حديه الله يجاريه نوابه عليهمالصلافوالسلام. واتفاء فوزهن إلغ بطاء إسابهمد جملة شرطية وقمت جوانا لشرط الأول علىحد بالرجائي فان قدرت أحسفت وْلِيْكُنْ. قَالَ السجاوندي، جوابه عدّوف أي فاترمو و باعتار أمو حيان كون (من) هذه موصوبة لما في المقابل من الموصول ، ودخلت الفاء في خبرها لتضمنها معي أشرط ,ودعتم المطهر موضع المضاهر في هذا في إشارة تعطية لإن الهدى بالبطر إلى فاته والعب الاتباعي وبالنطر إلى أنه أصيف إليه تعالى إصافه للمريف أحمرى وأحق أن يقبع موقيل لم يأمد به ضميراً لانه أعام من الاول الشمولة له بحصل بالاستدلال والعقل الرقم يقل افدى تته تراتير الدَّبِيَّهِ أيضا لأن السُّكرة في الغالب إذا أعدت معرفه أكانت عين الأول مع مالي الأطنافة إلى نفسه تمالي من التعظم مالايكون لو أتي به معرفا باتلام والحوف الفزع في المستقبل والحزن ضدالسرود مأخوذ من الحزن _ وهر ماغاظ من الارض _ فكائه مأعلها من الحمرُ ، ولا يكون إلا في الامر الماصي على المشهور له ويؤل حيدته نحو (إن ليحولني أن تفعيرا له) بعلم ذلك الواقع، وقبل أل نه والخوف كلاهما في المستقبل لكن الحنوف استشمارهم لعقد مطاوب والحزن استشمار غم لفوت محبوب، وجمل هذا نتي الحنوف كناية عن بني الدقال، ونفي الحرن كرناية عن نني النوات وهي أبفتهن أنصر بحرة كد لاجا كدحوى اللَّتِيءَ بَايَنَهُ وَاللَّمِي الْلِاحْوَقَ عَلِيهِمْ فَشَلًا عَرَانَ يُعَلِّي بِهُمْ مَكَّرُوهُ وَلا فم يَقُوت عَيْمَ تَحْيُونَ فَيَحَرُنُوا عَلِيهُ وَ مالتني عن الاولياء حوف حلول المكروه والحزن ف الأعرة , وفي إشارة إلى أبه يدخلهم الجنة التي في هار السرور والأمن لاخوف فيها ولا حرن ، وحيشه يقابر التقابل بين الصنفين في الأينين . وقال بعض الكبراء خوف المكروه منفي عنهم مطلقا , وأما خوف الجلال فني عاية الكتاك والمخلصون على خطر عظاج ، وقبل المغيدلا خوف عليهم. من أهناه قبل الدنيا يولا حزن من الشفاوة في العقبي وقدم النفاء الخوف لإن أنشاء الخرف فيها هو آت أكثر من النفاء الخزن على ملات . وقفةا صدر بالنكرة التي هي أدخل في النغى وقدم المنسير إشارة إلى اختصاصهم بانتفاء الخران وأن غيرهم يعرن دوالمراد بيان دوام الانتغاء لايان انتفاء الدوام يما يتوهم من كون الحبر في الحملة الثانية مصارعا لما تقرر في عمله أن النحي وأن «خل على نفس المصارع يغيد الدوام والاستمرار بحسب المقاء وذكر ومض الناس أن العدول عن لاحوف فم أرعندهم إلى لاغوف عليهه الاشارة إلى أنهم مَدينَت سالهم إلى سبت لابنس أن يَعْكَ أَسِرَ عَلِهم. وفاالبحر أنهُ سبحانه كني يعليهم عن الاستبلاء والاسلطة إشارة إن أن الحوف لايتغي بالكلية ألاتري أنصراف النفي علكونية الحوف عليم ، و لا بلزم من نفي كونية "ستيلا، الحوف النفاؤ م في حال ، فلا دليل في الآية

على نعى أهوال القيامة وخوفها عن المطيعين، وأن تعلم أن فيها أشرانا اليه كالية غيبة عم ملغ وكفة عماقيل إن نفى الاستيلاء للشريض بالكفار، والاشارة إلى أن الحوف مستون عيهم وهذا وقرأ الاعرج (هداى) بسكون اليام وفيه الحم بين ساكنين وذلك مواجراء الوصل بحرى الوقف ، وقرأ الجمعدى وغيره (هدى) بقلب الالف ياد وإدغامها في الياء على لفة هذيل وقرأ الرهوى ، غيره (والاحرف) باعضم، وان مجيعين باختلاف عند بالوفح من غير تنوين وكأنه مدف فيه الإضافة أو لمناثرة الاسمالية أو لملاحفة اللام في الامر معلى ماني البحر - إحصل التعاولين كون لادخلت عن المرفة في كان الحقيق وهو على فرائد الحجود منذأ، و(علهم) حبره أو أن (لام عاملة عمل ليس فنا قال ابن عطية و الاوار أوفى ه

﴿إِنَّا لَذِينَ كَفُرُوا وَ كَمَايُوا بِالرِّنَانَ أَوْلَٰءَكَ أَنْضِ اللَّهِ مَ فِهَا ضَلَّاونَ ٢٩ كا عطف على(فن تبع) نسم له ياكه قان ومن لم بتبعدوإنها أوثر عليه ماد كر نعظمها لحال الضلالة وإنقهاراً لمكيّات قبحها أولان من لمبتج شامل بن لم تبلغه الدعوة ولم يعل من المسكلمين فعدل عن ذلك لاحراجهم ولائه شامل للفاحق بناء على ألنَّ المراز بالمنابعة المكاملة لوزاب عليه عدم الحوف والحزن طوقال سيحانه فلله لزم منه علوده ف الناروله قال ماقال لم ينزم فلك بل خرج الفاسق من الصنعين. ويعلم بالقحوى إن عليه خوفا وحزنا على قدر عدم المنابعة .. وتوجعل قوته تعالى: (ولا خوف عليهم) حيفته الغي استعرار الخوف والحزن، وأر يدبعنا بعة الهدى اللايمان به اتمالى ـ فان داخلا في (فمن تبع) معالى إلا أن أوليا. كتاب الله قمالي لا يرضون ذلك ولايقبلون بالوأولات لاخوف علهم ولاهم يحيأنون بالزيراد الموصول بصيغة الجم للاشارة إلى كاثرة الدقفرة، والمتبادر من النقفر "كفر بالله تعالى ، وعنمل أن يكون كفروا وكفيوا متوجهين إلى الجار والمجرور فيراد بالكشفر بالآبات إنكارها بالغلب ، وبالتكفيب إنكارها باللسان . والآية في ألا صل الدلامة الظاهرة بالفياس إلى ذي العلامة , ومنه آرة القرآن لاامها علامة لانفطاع الكلام الذي بمدهة والذي قبلها يرأو لآنها علامة علىمعتاها وأحكامها بروقيل وحيصارة لالانالا يفاهان على لمخاعة أيضاء فاقال أبوعمرو يقال: خوج القرم باكيتهم أي بحاعثهم، وهي جياعة من الغرآن وطالفة من الحروف، وغائر بعضهم إنها عبت بذلك لا م عجب بنعوب من إنجازه . فا يقال : فلان آية من الآبات ، وفي أصابها ووزنها أقوال : فذهب وبه والخليل أن أصلها أبية بالفنعات وتلبتاك الاولى ألفا لتعركها والفتاح ماقبلهاعلى خلاف القياس كفاية وراية - إذ المطرد عند اجتهام حرفي علة إعلال الأحر لانه عن النعيج ، ومقعب الكماني أن أصلها آبية وكفاعة له وكان أتغيس أن تدغم كدابة ، إلاأنه ترك ذلك تحفيفا فحقفوا عيمها، ومذهب الغرام أن وزنها فعلنا بملونالدين مرتأي القومإذ الجنمدوا، وقالوا في الجمع آباء كأصل نظهر شالباه والحمزة الالخيرة بدرياءوالالعدالثانية بذليعن من ممز معي فارالكلمة ولوكان عينها واوأ لغالوا في الجع : أواه ، تم الهم فليوا البارانساكنة ألفا علىغير الفياس للدم تحركها وانتتاح الجلها ومفصيال كوفييزأن وذنها مأبيار كنيقة فأعلت وهو فيالتشفوذ كالاول، وقيل: وزنها فعلة بعنم العين دوقيل:أصلها أباذ فقدمت اللاءو أخرت العين روهو مسقيدوها الاقو الخوالانجانوعن شذو درولا بدع فهي آية يوالمراد بالأبات هنا الكاتب المنزلة أو الانبياء لمو اللغران ، أو الدوال عليه سبحاته من كتبه ومصنوعاته . وبنول المغول منزلة الملفوظ ليتألى التكذيب ، وأتي لسمانه بنون العطمة لنربية المهابة وإدخال الروعة باوأهناف تعالى لأبات إلىها لاظهار كالبفيح المكلموب ما وأشار (أو ثلك) إلى الوصول باعتبار اتصاعه عالى من الصنة للإشعار ناميز (أو ثلث) بذلك توصف تبدأ المصححة للانشارة الحسبة مع الإيفان بعد وقواتها عالى وعلى مناه عبداً غيره أصحاب وهو جم صاحب وبعم فاعل المنظرة الحالة الدائم المنظرة المائم المنظرة المائم المنافقة المنظرة الم

﴿ يَابَقُ أَمْرَائِلُ أَذَكُوا أَمْمَقَ آلَى أَنْهُمْ عَلَكُمْ ﴾ حطان لطائفة عاصة من الكمرة المعاصري أنجا صلى أفه تعالى عليه وسلم بعد الحطاب العاس وإقامة دلائل أتتوحيد والنبوة والمملد والنذكير بصنوا ، الاسام. وجملة سبيحاء بعد قصة أدم، لا أن هؤ لأربعد ما أوتوا من ألبيان الواضح والعالمِل اللائم . وأمرو و موا وحرضوا على أنباع ثنني الأمئ الذي يمدونه مذنو لأعندام طهر منهم صددنك أخرجوا عرجنه الايمان الرفيعة ، وحيقوا الحارض الطبيعة ، وتعرضت لمم كالمات _ [لاأمهم لم ينافوها بالفيول _ ففات منهب افات ، وأقبل عليهم بالنحاء ليحركهم لسماع مابرد من الأوامر والنواهي . (وبيم) جمع الرشيه بجمع التكسير تشير مفرده . ولذا ألمني في قبله لا الدُّنوك كفالت بنو عُلم .. وهو محتص بالا ولاد الذكور ، وإذا أضيف تم والعرف الذكور والإباك فيكون بمسي الأولات وهو المرادعنا أوذكر السابيكر فيأنه حقيقة في الأنبأ الصلية ـ يا بين قيا لأصوف. واستماله في مام بجاز ، وهو عمدوف اللام ، وفي كونها ـ يا. أو واو ً. حلاف ، فذهب إلى لأول الزدر ستويه وجعله من البناء ، لآن الان فرع الاب ومبنى عليه ، ولحدًا بنسب المصنوع إلى صافحه ، فيقال للقصيدة مثلا : بشته الفكر ، وقد أطاق في شريعة مَن قبلنا على بعض المخلوقين أبدار الله تعالى أجذا المعنى والكرية بالنصوار مزهدا الجهلة الاغبياء بالمتوالولادة باحظر والتحقيصار النظوم به كفراً ، والصب إلى الله وأليده وأبيده بأسهم قالوا : البنو أنه و بأن حذف بالمواد أكثر ، وقد حذفت في أب وأج، وبه قال الجواهري : وأخل آلاول أصح : ولادلالة في لينو أن الإسه ألوا أيضاً : الفتو أن ولا خلاف في أنها من هوات راليا. . وأمرالا كثرية سل ، وعلى التقديرين فروزن أبن، عل موصل أوصل؟ خلاف بو (اسرائيل) الم أعجمي ، وقد ذكروا أنه مركمه من إيل- الرمن أسهائه تعالى، و (إسرا) وهو العباء أو الصفوة أو الإنسان أو أنهاجراء وهوالفيسيدنا يعتوب عليه السلام وللعرب فيه تصرفات وقند قالوا : (إسرائيل) بمعزة بعد الإلف ويلد بعدها ... وبه قرأ الجهور .. وإسراجل يباس بعد الالف .. وبه فوأ أبو جعفر وغيره .. وإسرائل-بهنوة ولام ، وهو مروى عن ورش - وإمرأل - بهنزة مفتوحة وحكسورة بعد الم ا ، ولام - وإمرأل-بألعب عائدًا بعدها لام شفيفة - وبها ولا إمالة - وهي رواية عن نافع - وقرامة الحسن وعيره (وإسراكين)

 ⁽۱) والعامية والصحابة والصحابة (احماء حرح ما وكذا حديث على الأصح خلاة للإشفيش أه منه
 (م ۲۹ - ج ۱ - خدج درح المحاني)

بنون بدل اللام، كا في قوله : (١)

تُقُولُ أَهُلُ السُّورِ لِمَا جِينًا ﴿ هَذَا وَرَبِ الَّذِينَ (إِسْرَائِينًا)

وأضاف سبعاته هؤلاء أتخاط بزاليهذا اللف . نأ كرزًا تنعر بانهم إلى طاعته . فارق (إسرائيل) ماايس فياسمه الكريم مرمقوب ووولك وطابرالصالح أهم الله تعالى أحد فقالمور منقولك ويارز بدرملا أعلى والانتظامُ تمين إلى اقتفاد أثر الآباء مروين فم يكر محوداً. فكيف إذا بمان ؟ ويستعمل منا هذا في مقام الزغيب النوعيب بندعل الدالحسة ونفسها حسنه وهيمن بيت النبوة الحسن والسينة في فسها سينق وهيمن بيت النبوَّة أسوأ ، و(افاروا) أمر من الذكر سبكر المال وصمها. يمني واحد، ويكونان باللسان والحائن وفاق الشباقي دهو بالشبر اللسان وبالعام بالغلب وهداالإولي الصبت وهندالتاني النسان ﴿ وعلى العموم ﴾ فلما أن يكون مشتركا ينهما وأو موصوعا لمفي عام شامل لها فؤوالغانعريَّ هو الأول و والمقصود من الأمر بذلك الشكر على النصة والقيام بحقوقها لا بحرد الاخطار بالجان ، أو التعود باللسان ، و إصافة العبة إلى منسره تمال الشريقها : وإبجاب تحصيص شكرها به سيعانس وقد فالرمض المحققين ؛ إيا تغيد الاستغراق ـ إذ لاعهد ـ ولمناسبته بمغام الدعوة إلى الإيمان ، فهي شاءلة تشعم العامة والخاصة بالمخاطبين ، وفائمة الشيد بكونها علهم أنهاء مزهذه الحبيبة أدعى فاشكره فان الإنسان مسره عبورا وفالبغادة والربداءة مأأنم به على آثام ما فاقصه سبحامه في كتابه - وعليهم مرتقون السمة التي أجلها . إنواك زمن أشرف الانتياء ر وجعلهم درجمة أمة الدعوة له . وبحناج تصحيح المثلث جينند إلياعتيار التعالب . أوجعل فعها الإباد نسمهم. فلا هم بين الحقيقة وانجاز _ فا وهم _ ويجوز فيآلية من (عملي) الاحكان والفنح ، والقراء السيمة ستعقون عل الفتح ، و(أنست) صلة (الي) والعائد عقوف والقدير الفيمة ، وقرى مناذكو وأب ألنال الممالة المصدة على ورنَّ اضلوا ﴿ وَأُومُو المُهَدِي أُوفَ بِهُمُ فَيُ إِهَالَ أُونَ رَوَقَ مَعَنِفًا وَمُسْرَأً مَ يَعنى وقال الرَّفية : يقال. أوفيت بالعهد ووفيت به . وأوفيت الكيل لاغير ، وجار ـ لوفي يمعي ارتفع كنوله :

رعا (أو شيم الم المنافق المنافق المنافق المنافق علم المنافق المنافق المنافق والتافي إلى المندول في المنافق المنافق المنافق والتافي إلى المندول المنافق المناف

⁽١) كا بعط المؤلم والمنبور كاك وكسورجلا فطيا عدا لمعر أله إمرائها المعصمية

⁽٢) فائر الالزام لاء فد يموق عن الدل عائق ، ويعد وأنيا الدامنة

وفيه تأمل و ولايتني أن للوفار عرضاً عربضا . أول المراتب البناهرة منا الاتيان كلمن السيادة ، ومنه تعالى حقل الدماء والحيال وآخرها منا الفناء حين الفناء ، ومنه تعمل انتجابة بأنوار الصفات و الاسماء -قا روير من الاتار على اختلاف أسام دها محقوض فالى ميان الوفاء بالعهدين ، فبالنفار الدائم المبالمنوسطة ، وهي أهمري كثيرة ـ ولك أن تقول : ﴿ أُولَ ﴾ المراتب منا انوحد الاتعالى ﴿ وَالْوَسَالِهِ ﴾ توجد التعانات ه

سيره دويت ان سوم. و درج الرسم المنطقة على السائل أن قل عرب عا نفتضيه الله الربة من في والمنطوق ، وقرأ الرهري (أوام) بالنشديد ، قان لان موافقاً للجواد نقال به وإن أربد به التكثير الوافظ بالمه بميل فهو إشارة إرعظم كرمه وإحسا في ومزيد امتنانه ، حيث أخبر ومواحدات أنه يعطى الكثير في مقافة الفليل وهو صرح بقائل في قوله سحاته : (س جاد بالحسة فله عشر أمنافها) وانجزام الفعل لوقوعه في جوان الأمل والجوام إما به مضمة أو بشرط مقدر ، وهو اختيار الفارسي ونعر سيوريه ه

﴿ وَأَيْنَ فَأَوْمُونِ مِنْ مَا ﴾ الرَّحِيَّةِ الحَوْق، طلقاً، وقِيلَ يَسْتِصُونَ ، وبه ظرق الانقاء ؛ لأنه مع حرم و لهذاً كان الإأول للمامة ، والنائق ثلاثمة ، والاأشبه جواتم ثلاث إن الانتدا المعفظ عن اغوف أ وأن يحيل نف في وقاية منه ، والرهبة نعس الحواف، وفي الأحمر الجاوعيد بالغ ووليس فالمثالثية وبدوالتهويل كالحارا عملوة مالداتها كالوه الادعدا مضوب وذاك فيرمطوب فالإعنى ورأياي متمير مفصل مصوب تحل تعدفو اسيمسره الذكور وبالماء عديعتهم جزائية وخفت من الجزاء المحذرف المصروا كون دليلاعلى تقدير الشرط ويختمل أرتكون مفسرة للفذ الجزائية المحضوفة مما لجزاء ومنأطلق الجزائية عليها عقد توسع وولايحوز أن تسكون عاطفة أثلا يجتمع عاطفان و واختار صاحب المفتاح أنها للعظف على الفعل المحفوف ، فان أربد المعقب الزمائي أفادت طأب استمرار الرهية فرجهم الازمانة بلا تخلل فاصل وإن أريد الرتبي نان مفادها حاسبالترفي من رهية إلى رهبة أعلى ولا بقدح ق ذلك أجتهاعها مع واد العطاب مثلا لائها العطاب الخدوف على ماقبك وهذه الهار العظف المذكور على انجذوف وكونغارهمون دفسرا للجذوفلا ينتض انحاده مرجميع الوجوء وأن لايفيد معي سوى النسجر سني لإيصام جملها عاطةة تراستحسن هذا بعض الحائخرين لاعتهاله على معني بديع خلت عنه ألجر الله ، وقال بعضهم فالمتوحظ في المسألة إليها عاطفة بحسب الاصل ،وبعد الحذف وحلقت وجعلت جزائية وعلى كل تقدير فالآية السكرية آكد في إفادة التخصيص من ((اللَّ نعيد) وعدَّ من وجوء الناكيد تغديم العدوير المفصل وناخير الماصل والغاء الموجبة مدطوفا عاليه ومعطوفا أحدهما مظهر والآخر مهنمو تقديره إباى ارهبوه (فارهبون) وماؤلذلك من تسكريو الرهبة وما فيه من معنى شرط بدلالة الفالموالمعني إِن كُنتُم مُتَمَعِينَ بَالْرَهِمُ خَصُولُقُ بِالرَّهِيمُ ، وحدف متعاق الرَّهِمُ للنموم أي أرهبوق في جميع ماتأنون وتفرون برقيل: أرجون في نفض العهد وليل التنصيص به مستقاد من ذكر الأمر بالرحية معه ثم الخوف خوفان . خوف المقاب وهو فصيب أهل الطاهر،وخوف إجلال وهو نصيب أعز الغلوب . و-ا روىعن ابَ عَلِمَى رَحْنَى اللهُ تَعَالَى عَنْهَمَا - أَنْ المُنْنَى ارْهُـرُونَ أَنْ أَوْلَ بِكُمْ مَا أَوْكَ بَنْ قُلْ تَطْكُمْ مَنْ أَ بَانْدَكُمْ مَنْ النفات التي قد عرفتم من المسخ وغيره - فلاس في قسم آمل الظاهر وهو المناسب بحال مؤلاً المخاطبين الدين يعلمون ظاهراً من الحياة الدنها وهم عز الآخرة مم غاظرن. وحفقتها، الضمير من ارهبون لانها فاصلة يوقراً ابن أب [سعق باليا. على الأصل . ﴿ وَوَامَنُوا عَا كَرَابُتُ مُعَنَّقًا لَمَّا مُعَكِّمُ ﴾ عطف على ماقيله ، وفقاهر ه أنه

أمراني للمراتين دقيق فرقت في كلب بر الإشرف وأصحابه علية البود ورؤماتها فهو أمر لهاء والرد صبحانه الإينان بعد الدراحة في أوفوا ومهدي تنجموع الإسراء والحديثية المبانفاه سرالها لواله لوالي الومهادة لما معكم باللاخارة الرأمه المفصوص المصدة الوقه بالعبود روؤها بموصر لذور أزامك إصادر العائد محشوف أن أدراته ومصدة حال إمتمن الموصول أو مرضهم دانحدوف واللام فيؤطأ إمفويتم وستراه بمناأم المسائق آري وفي التعبير عنه بفلك تعظم لشأله والمراك تتلمكم كوراة وللنميع عنها بالك للإبدان يعفده بتصديمه فمانل المفعية هشته المسكران المراجعة ألبها والوافوف على تضاعيفها المؤدى إلى النطح مكومه مصدقا هدير معني لعسديته فنا أنه أبزل حسبها نعمد فنهارأو معثليق هذاي أصرائه يربوالملة أوالمة لرياسخ فأنقصص والغواعظ والمصراعم مات وكالمكلاب والوغاء والرشد الواخيع مناويها والمحلفة في مصرحة نيات لأسكم التي بي الإمراض الغابية فالادورة الطبية للامراص البدنيه المحتفة كعسب الازمان والاشخاص ليسم بخالفة في الحبيمة بي هر موافقة عا من حيشةًان أهذا منها حق في عصره منضاح للحكمة التي يدور عايا فائك النابر م ووايس في النوار الإمايسان عُوَّ أَهِيةِ أَحَكُمُهِ اللَّمُوحَةُ حَتَى بِقَالِمُهَا مَا يُشْخِهِ فِي لِنَا مَقَهَا بِمَحَةُ الفرآنِ النَّخِ فَ نفق مُنجَةٍ وَمَهَا، وقتها الذي شرعته للمصلحة فيه وليس هذامن البداء فرشيء فإ يتوهمون يلاني افدغة فرانك الإحكام المنسوسة إنما هو الخنلاف العصر حتى لو تأخر نرواز اقتفام الزل على وهي المتقدم ، ولو نقد، نزول المتأخر لو الن المتقدم يوالى دلك يشبر ساأخرجه الاهام أحمد وغيره على عادرأته صبى انه تعنلي عليه وسلم قال معين فرأ بين يعبه عمر رضيانه فمانيعه شائلس النوراة ولو كاللموس حبالة وسعه ألا الناعي بارقار وأيه الدارس مواللي نفس محمد يبده ألو بدا لكم موسى فانبعتموه وتر كانموني لفنائزين سواء السبس وأرابان حبأ والدرك نبوتي لاتوسىء وتقييد المزلهكونه مصدقاها مههباتأ كبدوجوب لامتارهان إيديدنا مهم يقتصي الإيماري بصالة فعلماً ومن الناس من فدر الهول بالكنات والرسول هني له تعلق هايه وما إلى وما معهو التراكة والاعيني وليس فيع النبر عد زلا أن تبعيد من وجه حمل مصدقات لامن انصمر المرجوع والالعد جمل (١٠)مصدرية . ومصدقة حال من رامة _ الغاية وأبعد منه جاله حالا من المصدر المقدرية

﴿ وَلَا نَكُو وَ الرَّفَ فَاقَرِ بِهِ فِي الاسارعوا إِنَّى الدَّدُورِ بِهِ مِنْ وَطِيدُكُمْ أَنِ تَسْكُونُو، أوق من إشريه ما أنكم نعر قون حقيقة الإسروحيّة ، وقد كنير مزفق تقومون إن نكون الوق من نديه ولا أول) في الشهور وضع ما يتوقع فيكم، وبحث منكم ما يعتصدون و عنكم و بحرو بقيك من كوسكم أول كافر به ولا أول) في الشهور أول تقولهم بقدة الون منك والا فعل له الازقاء وعيده واور وقد وقيل العرف لوال من والدواته في المناطقة المواكدة في المواكدة والولاية المنظف إن المناطقة المناطقة المنافقة أو الدول إلى من والدول المناطقة عليه المناطقة المناط 6 في(الانطع فل حلاف) و معنو الماس الابوجية في مثل مقال لطاعة جزائد كرة التي أطيف إلى الأهو التحضيل و ماجر بي هو عليه بل بجول الوحيان عنده في فريد .

وزنا فرطعه والعألام طاعم الراداع حاعوا فشرجاع

ومن أرجب أولى الدين فإلآية ونهيهم عن النفدم في الكفر مهجم أن مقركي العرب أقدم منهم لما أن المراز التعربيض فأوز سالكافرين فع فرأوا والانكونوا أولهام إسرأها وتكتاب والمطاب البوجو دين فرزماته صل القائمال عليه وحثم مل الفطاء ماي . وقد إفالانالصمير وأجد إن ماممكم والمرادمي لانكونوا أول فافر ـ عامك لاتكراوا أولكار دان كمرعامه وشركر مكدول سيقوهن ألقعر عايصدق الفرآن حرشجوا بالكفر بدوهو مستلزم لبائك للتل ليسواعن كامر عاصه والقرق بأن ازوم التكفر والتزامه فع بين إلا أبه تعمش هذا الوحدان هذا والعرف مقالية إكمنوها بما أنواب إليه تعملني العاد متعلق الكفر والاعان واقبليه يفدر والدكلامة ل وفيل بقدر دولا تكونوا أول فاهره وآخره وفيل إأرانه والدفاوالكل بعيد، ومحمل الدريص على مدير الكنابة بطهروحه النقيد بالأولية , وفيل: إنها هن كلة المولهم إما نكون أول من يقيعه . وقد يقال: إنها تمنى المبيق ، وعدم التخلف ، فلهم م أولًا تُشكُّوها بِكَأْبِي تُمَكَّا فَلِلاً كم الاشتراء يجنز عن الإستبدال لاحتصاصه بالإحان إما للرزميل لففيد ويخطان بالالفرسر فيالانفيد أوتشبه الإستداليالفكور في كومه مرغوبه فيه بالانتقرار الحقيقي والكلام عن الحقف بأن لا نستيما والبلايدن بأباق م والاتباع لها. لحظوط المدنا الفانية الفليلة المستودلة بالسنة على عطوط الإخراء وسا أعدالله تعالى لدؤمتين من العمر العظم الإمهرى والتعبع عزذلت بالخزرمع أونه مشتر والامشترى بالدلالة على كربه فالحرف الاسترذال والأمنهاني نفيه تقريع وبجهيل قرى عرث أسم فلموا الفضية وحملوا المقصود آلة والأنة مقصودة وإغراب لطيف حيث جدل المشترى تمنأ باطلاق اتمن دوم مرجمل الحن مسترى إلية عدد لالاجماعة درعان اباء عليه ﴿ فَانْ قِبْلُ ﴾ الإشتراء تعلى الإستمدال بالإجان بالأبات إعا يصمرون كانوا مؤمنين بها أمر قركوا ذلك للحظوظ الدنبوية وهم ممرال عن الادان أجب بأن مبني ذلك عني أن الإبنان النوراة الذي يرعمونه إبمان بالأبات؛ أن اللافر ولأبات كفر بالأوراة فيتعفق الاستبدال ووأن الناس من جون الأبات كنابة عن الأوامر والنواعي الي وفقوا علما في أمر التي <u>يُخالِقُ</u> من النوراه والكانب الإهآية أو ماعلوم من الله الجليل؛ خافه العظم عليه الصلاة وألسلام وافعا فأتوأ وأعدون ع عام شيئا مالوماس زروع أنباعهم وصروعهم وغواهم فانواإن بينوا دلك قمه وناموه ﷺ أن بعوتهم ذاك مدلوا وأصلوا ، وقبلَ بان منوكهم بدركون عابهم الأموال فيكتموا ويحرفوا نوقيل غير دلك وود استدل مص أهوالعلم ملآية عزجع حواز أحذ الاجرة علىتعام كاتاب الله تعالى والعفم واراوى فيلالك أجفأ أحاديك لانصبر وتعاصح أجهاقالواءه بفرسو لباقه الأخذعل تتعليم إليم أيهزقال من خير أما أحدام عليه ألج أكناب الله تعالم أو وقد تطافرات أهوال تسلما على جواز دلك وإن نظل عن بعضهم الكرافة ، ولادليل في الأبة على منادعاء منا الداهب فإلا يخلق والمسألة سبية في الفروع « ﴿ وَإِنَّى فَاتَّقُونَ 1 ﴾ ﴾ بالإيمان وانباع الحرَّير الإعراض عن الاشتراء با آيات الله تعالى الخرَّ الظيل والعرض الوائلي، (أنا ذكر في الآية الاولى (فارهبون) ومنا (فانفون) لأن الرهبة دون النقوى فجيًّا حاطب الكافة عالمهم ومفقع وسنهم على ذكر النعمة تاني يشتزكون فيها أسرغ بالرهبة التي توارث البقوى وبضم فيها الاشتراك و

وللذاذين الحشية ملاك الإمركله بالوحولي أراد بالحطاب فها بعسالطاء مهم والحشيرعلي الايمان ومراعلة الإبات أمرع القوي اليأوله الرلة الحظورات وكخرها كبري تلموي عاية العابات وليس وراء تعاهان قريقه ﴿ وَلَا الْمُبْدُونَ الْخُنَّ بِالْبُطْنِ ﴾ هذا النهي مع دايده معطوف على محموع الآية الى قبله وهي قوله تعالى: (وَرَمُوا) تَعْدُوهِمَا وَعَلَوْ الْفَغُولُهُ مَالَى (هو الأولوالآخر والعاهر والبطل)(نجوع الوصفين الانجرين بعد اعتبار أأمراطف مدطوف على مجموع الاولين كذلك يوبجون العطف على حملة وأحدة من الجمل السابقة إلا أن المالسة على لأول أعدوا، لأمنة أتم. واللس (١) ضبح اللام الخلط، وفاله أبس من بأب ضرب ويكون بممنى الاشتباء إشابالاشتراك أو الحفيفة والحازاء ونتبد بها للتعدية أو للاستعانة واللامؤسا فحقوا لبرطل الععه أبي لاتجالها الخبي النزال في البريراة بالباطن الدي اخترعتموه وكديتموه أولا تحطوا طلت النبسة بشتهاغير واضح لايدركه الباس بمصبالياطل وذكرهموالمل الاول أرجح لالعاطهر وأكافر لالان جعيروجود الباطل سويا كالنباس اختر ابس أول من المكس لما أمه لما فإن المفموم هو الناس الحق بالباهل وإن لوعه العلس وفان هذا طارنا على ذلك استحق الاولونة التي ناييديا. وَتَكُنُّهُوا الْحَقُّ ﴾ عزوم العطف على (تابسوا) قالمي عن كل والمدعن المعامل، وحوزوا أن يكون منصوباً على إضهار بأن وهو عند أوهم بين تعلق على مصدر متوهم وروى الجرمي إلى النصب بتدس أواوال وهل عندهم تامي العاء وتسمى وأو الجع وأواكه كمرف لاتجأ مصروف ما الدمل عن العطف والمراد لايكن منكر لبس الحق على من حمد وكتبان الحق وإحضاؤه عمن لم يسمعه والنصدأن بنعي عليهم مومفعاتهم الغني هو الحلم بن أصرين كل عليما مستقل بالقرح باروجوب الانتهام وطريق والمعالي الإضلال والاغواله وحيث كان التشهيل بالنسبة إلى س علم، والمكتبان إلى من أم يسمم المدفع الدوال أن أنهي عراجه أن تبشن إعابتحقق إذا أمكن التراقهما فالجلة وليس البراخق بالبحل مع كماني بالحق الخفلك معمرورة أتن لأسراختي الراطن كلتهان لعايركور الحق إما لان المراد الاحير أيس عنها الاولمال هو من التي ﴿ فَيْنَ مَا صَاءَوَهُمَا ثَرَ إِنْهَ تَفْسِعَ لَنْهِي عَنْهِ إِذْ فَى النَّصَرِ بِعَ بِدَ أَخِي فالإس في صحيره وقرأ أبن مماموه رضي للتمالي عامليونكنمون يوخرجت عيرأن الجلافي وصع الحال أبيو أثم تكتمون أولأتين وفي جواز افتران الخشا الصدرة بالمضارع بالوذر فولان وليس للمانع دليل بعثمه عديه وهذه الحال عند معني انحقفين لازية والتنبيد لاهدة المنبؤر فافريالاهرب زيدأ وهر أحوك وعنومكر زالمراد بكنهان الحق مابلام من الهيل الحقيمال الطالع عمل لا يستام ، وجور أن نكاون منطونة على هملة النهي على أحاب من برى جوالز ع المديد ويوبيه وجماعة مولا إلى ترط الناسب في نطف الجن في والنه الدون ، جملة حالية ومفدو لماز نعدون). عمرف التصارآ أي والتم من دوي تالم ولايناسب من ذان علة أن يتصف بالحال الذي أتم عايه ولا يبعد أن يلون اغذف الإعتصار بأي وأخرته لورا أنكرلات وزيالهون أوته عوضه تتعرفه أوتبت والجزاء والمفصود من تقييدالنهي بالعلم زيادة تقوير سلفم لان الافعام على هانيك الآشية. القيمة مع العلم عاد كر أفحش من الاهام عليها مع الجُهل وأبس من يألم كمن لا بطهدوجو رأن عظية أن الخران هذه اخمة معظَّرفة وإن ثانت لبولية على ماقيلها من جلة البيءوان لم تبكن مناسبة في الاخبار ، وهي عاده شهائة عليم بعلم حق محصوص في أمر النبي

⁽١) وأما يانابس-بعثم اللام وعله مرباب علم معملاه بوغريان جامه فنا في الناج ويقهم ذلك من العجاج الدين

صلى أن قمال عليه وسلم والبسن شاهدة بالتغرعلي الاعلاق إذعم عراحل عنه واستدل بالآبة على أن العالم الحق يَّعَبِ عَلَيْهِ إِطْهَارَهِ وَيَحْرَمُ عَلِيَهُ كَيْمَاتُهُ بِالنَّسُووَ شَالْعُمُووَ الْعَلَامُ وَ أَلْقُوا الأَكْوَلُو ﴾ المراد مهال سواد كالتباللام للمهد أو المجسل صلاة المسلمين وزئاتهم لأن غيرهماءا فسخه القرآن ملتحق بالمدمي وأزياه في الاصل التله والطهارته ونفاعيشرها لاحراج معروف فانا نظيد من الاول فلاأنها تزديركه المال وتفيد النفس فضيلة الكرم - أو لاتها زكون في المان اتأمي وإن نقلت من التألي فلاجا تطهر المالحن الحبث والنمس من البخل . والدعل بالآية البيك فانت خطابا لميهود من فالدان المكفار مخطبون بالفروع والخيال أن يكونالامر فيها بقول الصلاة المعروفة والركاة والايمان بحاشأو أنهكون أمرأ للمعذون اكا فأله الشيخ أو منصور إخلاف المناهر علاية في الاستدلال الطاهر يوقدم لأمر بالصلاة لشمو العرجو جاويا فيامن الاخلاص والنصاع للعضرة،وهي أنضل العبادات البدنية وقرمها بالزكاة لاتها أفضل العبادات المالية يأم متعالمة لايحوث وأحير بيأن الجمار عن وقب الخطاب فالرازعا بباهذا مد أنزين فيؤخينا أرقان فالشواشرا تعقمومن فالمجوازم قال بحواز أزيكون الاسر تنصد أن يوطن السامع نفسه ككا يقول السيد لعبده إلى أديد أن آمرك فثوء فلابد أن تعدل ﴿ وَالْ كُمُوا مَعَ الْرَكَعِينَ مَ عَ كِ أَى صَوْا مَعَ المُصَلِّينَ وَعِيرَ بِالرَّكُوعَ عن الصلاة احتراراً عن صلاه البهود فالها لاركز عفواه أتما قيد ذلك بكونه معالم اكسين لان انهودةا والصلون وحدانا فأمرو ابالصلاة جماعة لما فيها من الغوالد أفيها ، واستمال بعيمضهم على وجو مرامو من لم يقل به حمل الامر على الندب أوالمعية عل الوائفة وإن لم يكونوا معهم وقبل بالوكوع الخصوع والانقياد فايلامهيمي النرع قال الاضبط المعلىة لانذل العقير علك أن ﴿ ﴿ رَبُّ كُمْ ﴾ وماواندهر قدر صه

واسل الاسر به حينتذ بعد، لاسر بانزادة لما أنها طفائر فع فأمروا بالخطوع ايفابوا عن فلك إلا أناالاصل في إطلاق الشرع الدائر عبد و وفي المراد بالرا كعير قولان به فقيل به النبي بخفيلة وأصحابه ، وقبل به الحاص وهو الظاهر ((ومن بالسالات ارة كه في قوله تعالى: (ولا تنبسوا الحق) الح أي لا نقطام اعني أناسكم طريق الوصول إلى الحق بالباطل الذي هو تعالى القرب بالسوى، فان أصدق كلة فالحاشر-كلية ليد .

ألا كل شيء ماخلا الله باطل (والانكتموا اطلق) بالبقائكم إلى غيره سبحانه (وأته ندفون)أنه ليس النبره وجود مقبقي أولا اغلطو اصفائه تعالى الثابتة الحقة بالباطن اللويهو صفات نعوسكم ولانكشوها بججاب صفات النفس (وأتم تعلون) من علم توجيد الافتدان صعدر الفعل هو الصفة فيكا لم تسندوا النموالي فيره الانكبتر اصف فقير ((أقيموا الصلاة) عراقية الفلايب (وآتوا الرؤة) أي بالعوافي كية النفس عن الصفات الدجمة التحصيل لكم التحابة عند النخلية أو أدوا زفاة الهم طل فما زفاة كرفاة النعم بل إن المكل شيء ارفأة فا قبل: على ملاؤناة) تبؤدي - ومؤفة الخرافة المرافقة المنازعة الماليوسة على المتحدد المنازعة النابية الموافقة المنازعة المنازعة

(واركموا) أي اختصوا لما يقمل بسكماتحبوب لاتحضوع علامةالوطالفي هرميرات تجل اصفات اتعل. و حاصله ارطوا بقطاني عند بطالمة صفاى فإن لى أحبابا لمان حال كل مهم يقول :

و المذابكية فيهادي وجور كيا على بمايقتني الحرى لكم عدل الدائمة المائد ها بدر الحد كالمائلة عدم العداد عدده والمائلة وأعداد

الرأنه تدلل لذا أمرهم بقدل ألحير شكراً لما عصهم به من النعم حرضهم على ذلك مرامأخذ آخر بقوله سيحامه:

﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّكُو بِالْهِ * وَتَعْدُونَ أَتَفُكُمْ ﴾ وظهرة فيه التقرير مع توبيغ وتعجيب، وبالبرسمة المعروف وألحير , ومنه البريو البرية السعة. ويتناول فلخبر يوالنسيان إلى البحر- السهو الحادث بعد العلم . والمراد به منا الترك لان أحداً لايفسي نفسه بل محرمها وبتركهاكما يترك الني. المنسي مبالغة في عدم المبالاة والغفلة فية يشقي أن يفعله يوقد نزلت هذه الآية على ماروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عهما. في أحيار المدينة فاتو ا بأمرون مرآس نصحوها نباع عمد ﷺ ولايتيمونه وقبل إنهم كانوا بأمرون باقصدته ولايتصدتون فالمراد بالبرهنا إما الايمان أو الاحسان وترقيعهم على ظاهره متناولاً هل خير على ما قال السدى إنهم فانوا بأمرون الناس بطاعة الله تعالى وينهونهم عن معميت وهم فاموا يتركون الطاعة ويقدمون على المصية والتوبيخ لبس على أمر الناس (بالبر) نف بل لمقاونت بالنسيان المذكود ﴿ وَأَنْهُمْ تَالُونَ ٱلدُكْتُ ﴾ أي لليودان، والجلة حالمن عَامَلِ (أَنْكُمُ وَنَ) ﴾ والمرك التبكيت وزيادة التقييع ﴿ أَفَلَا تُعْفُونَ ٢٤ ﴾ أصل هذا السكلام وتحو معندا اليهور فان بتفديم حرف العطف على الهمزة لكن لماكآن الهمزة صدر الكلام قدمت على حرف المقضى بعضهم ذهب إلىأنه لانقدم ولا تأخير ويفدر بينالهمزة وحرف النطف مايصع العظف عليه وبالعقل أوالاصل المذم والامسك، ومندعفال للمعرسي به النود الروحاق الذي به عدرك الفرس العلوم الضرورية والنظرية لاء يحبس عن معاطي ماينهج ويعفل على مايحسن والفعل يحتمل أن بكون مطلقا أجرى يحرى اللازم ومحتمل أن بكرن متعد بالمقدر ألفعول، والمعني أفلا مقل لكم بندكا عالملون سوء عاتنه ورعامة عاتبه أو (أفلا تشاون) فهم صفيعكيش عآلخالفة ماتناونه فيألنوراة وعقلا أمكونه لجمالين المتنافع يدفان المقصود من الأمر (بالبر)الاحسان والإمثال بأوالإجرعن للعصبة وتسبائهمأ نفسهم ينانى كل هذه الأغراض ولازاع فيكون فيعاجم ببزذلك عقلا بمنى كونه باطلافها هذا لاحجة للمعتزلة في الأمة على القبح العقلي الذي يزعمونه بل قد أدعى بعض المحقفين أنها دليل على خلاف ما ذهبوا قليه لايم سيحانه ترتب الترميخ على ماصدر منهم بعد تلاوة الكتاب وكمافيا لاحجة فمياكن زعمأنه ليس العاصى أن يأس المعروف وينهى عزالمنكر لان التوبيخ علىجم الامرين بالنظر للثاني نفط لامتعالفات عن الوعظ فان النهى عن المشكل لاه م ولو علم تكبه فان ترك آلتهن دَابُ وار تُكَابِخاب كآخر يواخلاله بأسدهمالا بلزم شهالا خلال بالآخر وتمهان هذا النوبيخ والغربع - وإن فان خطاباً ليخياس اليل-[لاأنه عام . منحيث المعني ـ لمكل واعظ بأمر ولإبأتمر ، وبرجر ولابتزجر ، ينادي الناس البدار البدار ، ورحولف التغف والوارء ويدعو الحلوال الحنء ويتغرعه ، وبطالب للموام بالحقائق ؛ ولايشمريحا منه . وهذا هو الذي بهذا بعذابه قبل عبدة الاولان ، ويعظهما يلتي لوفور نفصير - يوم لاحاكم إلاالمائنا أدبان وعن محد بن والسم قال: بلغني أن أناسأ من أهل الجنة اطلعوا على ناس من أهل النار ، فقالوا لهم: قد كنتم تأمرونًا بأشياً. عملناها فدخلنا الجنة , قالوا : كنا تأمركم بها ، ونخالف إلى غيرها . هذا ومن الناس مرجعل حدًا الحطاب للتومنين ، وحمل الدنياب على الفرآن ، فيكون ذلك من توين الحطاب كافي - (بوسف أعرض عن هذا واستغفري) والظاهر ببعد، ﴿ وَٱسْتَعِينُوا بِٱلصِّبْرُ وَهُمْلُونَ ﴾ لما أمر جمسيعانه بترك الصلالوالاصلال والآزام الشرائع ، وكان ذلك شاقاً عليم . لمسا في من فوات عبوبهم وذعاب مطاوبهم . عالج مرضهم بهذا الحطافينه (العبر) حيس النفس على الكروء وقدمه هل الصلاة _ لانها لا تكل إلا به - أولمناسبة لحال الخناطين، أو لان تأثير ما كافيل - فرار له مالا ينبعي ، وتأثير العالاة في حصول ماردنشي ، ودرد المعامد مدم على حاب المصالح ، والام - به للجنس ، ويحوز أن براء بالصبر اوع مام - و هو الصوم _ بقرية دكره مع تصلائم . وقدا قبل : الصدر مفتاح العرج ، ومه ـ على المعنى الثاني ـ لما فيه من كمر الشيرد وتصفية النفس الموجعة . للا تطاع إلى قد تعالى ـ الموجه لاجابة الدناء - وأما الاستعادة والصلام) فدا فها من انواع المجادم عايقرب وفيات تعالى فوا يقتض الفور مالمطلوب والعروج إلى المحيوس ، والعيات من عادة تكور في الوم اللية حس مرات يناجي فها البيد علام الفيوب ويشسل بها تداعى درن العيوس ، وقد روى حذيفة أنه صلى انه تحالى عليه و مام إذا حزية الرصلي ، وووى أحمد أنه إذا حزية أمر فوع إلى الصلاة ، وحمل الصلاة على الدعاء في الآية

و وأنها المذيرة إلا عمل أفضيها عن إلى الصدير الصلاة ما كالمقتضية النظاهي، وتحصيصها مرد الصدير الحداثة ما كالمقتضية النظاهي، وتحصيصها مرد الصدير الحداثة المناب الم

واتتأنيت منه في توله تعالى على وألى: (والذين يكترون المذهب والفضة ولا ينفقونها) أو المراد كل خصاة منها، وقيل : الضمير واجع إلى المذكورات المآموريها والمنهى عها، وحقيقها عليم ظاهرة، وهو أقرب عاقاله الاختش من رجوعه في إجابة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم و الرجيد بل الابعد عوده إلى اللغبة المفعودة من وجوعه في المنابعة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والرجيد بل الابعد عوده إلى اللغبة المحليان واللفاد وصور في الحديث إلى الاتم ملكورا رئيم وأنهم فإنه وجعول الإبعد عوده إلى العلمة الحليان واللفاد وصور في الحديث إلى الاتواجع على المنابعة المحلية والمحلول والمحلول علم المخالم أنه الابد من ثواب للمنابعة والمحلول على المخالفة والمحلول على المخالفة والمحلول على المخالفة والمحلول على المخالفة والمحلول المحلول المحلول المحلول على المحلول على المحلول الم

غيرمقطوع به - و إن كان أحدجزتيه مقطوعا - أويفال : إذ الوجوع إلى الرب هذا المصير إلى جزاته الحاص ، أعنى التواب بدار السلام ، والحفول بجواره جل شأنه - والكل خلاف الفاهر - ولهذا اختير تضير الفن باليقين جلزاً ، ومعنى النوقع والانتظار في ضمنه ، ولفاء الله تعالى معنى الحشر إليه ، والوسوع بمنى الجازات - نواباً الوجاياً - فكانه عزشاته قال : يعلمون أمم بحثر ون إليه فيجازيهم متوقعيرالذلك ، وكأن النكنة في استهال الطن المبالغة في زمام أن من ظن ذلك لابشق عليه ما نقدم - فكيف من قبقته - والتعرض لعنوان الرجوعة الاشار بعيلة الروية - والمالكية للعكم ، وجعل خبر (أن) في الموضعين اسهاللد الانتقارة المارجوع وتتر رهما عنده ، وقرأ ابن مسعود رهى افه تعالى عنه (يعلمون) وهي تؤيد هذا التقسير ه

﴿ وَمِنْ بَابِ الْأَشَارَةِ ﴾ (أنامرون الناس بالبر) الذي هو الفعل الحبل الموجب لصفاء الفلب وزياد النفس (ولاَنفطون) ماترخون به مُرمقام تبلي الانعال إلى تبلي الصفات (وأنتم تنلون كتاب) فيلرتكم الذي بأمركم بالدين السالك يح سييل التوحيد (أفلا تعقلون) فتقيدون مطلقات صة انكم الفعيسة بعثال ماأفيص عليكم من الآنو اراتفديمة ، واطلبوا المدد والمون عن له الفدرة الحفيقية (بالسبر) على أبضل بكم ، لكي تصلوا إلى مقام الرضا (والصلاة) التي هي المراقبة وحصور اثقلب لتاقي تجلمات الرب، وإنَّ المراقبة لشأنة بالاعلى. النكسرة قلرجم ، اللبنة أفندتهم أقبول ألوار التجليات اللطيفة ، واستبلاء حطولها الفهرية ، فهم الدين بتيفنون ألهم بمحشرة ربهم (وأنهم إليه راجعون) يغنا. صفاتهم وبحوها في صفاته يه فلا بجدون في الدلو إلا شتون الملك اللعاف المقهار ﴿ يَهُنَى إَسْرَاء بَلَ أَذْكُرُوا تَسْتَهَالَّى أَنْسَتُ عَلَيْكُم ﴾ كرر اثنذ كر ها كيد والايذال بكال غفلتهم عن الذيام بحقوق النصة ؛ ولبربط مابعده من الوعد الشديد به لتم الدعوة بالترغيب والترهيب ، فكا"نه قال سبحانه : إنا لم تطيعوني لاجول سوابق تعدي، فأطيعوني للخوف من لواحق عقابي، والندكير الانفضار الذي هو أجل النعم، فأنه الذلك يستحق أن يتعلق به النذكير بخصوصه مع النتب على أجليته بتكرير النعمة التي هو فرد من أفرادها ﴿ وَاتِّي فَشَكَّكُمْ عَلَى الْعَلَيْنَ ٤٧﴾ عطات على تعدق من عطاب الحاص على العام ، وهو المنا التفردت به دالواو- يمّا فيالبحر ، ويسمىعذا النحو من العطف ـ بالتجريد . كأنه جرد العطوف من الجلة ، وأفردبالذكر أعتناماً به بروال كلامهملي حذف مصاف . أي فضلت آباءكم. وهمالمين فانوا فيل النفيع به أو باعتبار أن ممة الآياء نصة عليهم ، قال الزجاج : والدقيل على ذلك قوله تعالى : (وإذ تحيثاكم) النح ، والخنطيون لم يروا فرعون ولا آله ۽ ولڪنه تعالى اذكرهم أنه لم يزلمتها عنيم ، والمواد بإالعالمين) سائر الموجودين في وقت التفضيل، وتقضيلهم بما منحهم من السم المشار إليا يغوله تعالى : و وإذ فالسوسيانو مه يافرم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جمل فيكم أنبيا. وجمدكم ملوة) فلا بلزم من الآية تخطيلهم على النبي صلى ان تمال عالي وسلم ولاعل أمنه ، الذين ثم (خير أمة أخرجت للناس) وكذا لايصح الاستدلال با على أنصلية البشر على الملائكة من جميع الوجود - ولو صح ذلك، يلزم تفضيل عوامهم على توامن الملائك، ولافائل به •

﴿ وَمَنَالِمُطَائِفَ ﴾ أن آفة سيحانه و تعالى أشهد بني إسرائيل فعنا أنفسهم فقالى : ﴿ وَأَنْ فَعَشَكُم ﴾ الغ ، وأشهد المسلمين غنل قسه فقال : ﴿ فَل بَعْضَا اللّه وَرَحْتَ فِذَالْتُطْلِعُو حَوَا ﴾ فتنان من مشهوده فعنل وبه ، ومن مشهوده فعنل فسه ﴿فَالأَوْلَ﴾ يقتضي الفائد ﴿وَالنّالَ﴾ يقتضي الاعجاب ، والحدث الذي فعنانا على كثير عن خاتي تفهدبلا فلا وأتقوا أو ما ألا تجزى أنفس من أنفس شيئة أنه البواج الوقت وانتصاء إما على العرف والمنتفي عفوف أنى وأنتها من المذاب (براماً) ، والمنتفوق المؤلف على ما القاء مائي . إما جاراً عمل التنفي عفوف أنى وأنتها المذاب (براماً) ، والمنتفوق مائية من أخيل المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف وال

هِ يُعرَى أَغْيَرُ هُمُ تُنْسِلُهِ ﴿ وَفَوْلَ الْعَهِدُ أُومُ لِأَلْصَاءِ ا

بريد أصابوه . وقد يجوز ـ على وأي ألكونين ـ أن لا تكون الخلة صفة يربل مصف الها (بوم). عشوف ـ إدلالة ماقبله عليه ـ فلا تعتاج إلى ضمير . وبكون ذلك المحقوف ـ بدلا من المدكور ـ ومن فلك ماحكاه اللكمائي ـ أطعموم خما حميناً - شاة دمحوها ـ محر شاه ـ على عشر ـ لحم شاة ـ وحكى العراء من ذلك ويمنه فولة :

رحياته أعظل دهوها البيجستان طفعة الطلحات

ا فی روایة من غفهن طلحة ، و البصر یوان الایجوار دن حذف المصاف ، وترك المصاف إلیه علی خفضه ، و یفولون الفذرذ مارده مردناك ، وقرأ ألموسرار (لانحزی نسمة عن نسمة) وهی تعنی النمس ،

قر وَلاَ يُغْيَلُ مِنْهَا تُنْفَاعَهُ وَلاَ يُؤَخِّنُهُ مَنْهَا تَعَدَّلُ ﴾ الشفاعة - \$ في البحر - ضماعيره إلى وسيله - وهي هن الشفع حند الوتر _ قام الشفع يتعلم في الطف في تحصيل هايطلب - فيصير شفعا عد أن قان فرداً - وواثمدل الفندية وقام لل وجل وكان وحل و وأصل والعدل) الفندية وقام المعين عايساوي الشهاء فيمة وقامراً - وإن لم يكن من هفته - ويحسر هذا المساوي في والجنر والماساوي الشهاء في معنى العدية في وحكم الواحدي أن إعمال) الشهاء الماشعة والمكر والعالم في مالك :

صبرنالازيقه (عدلا) على ما بابنا متوكلينا

وقال تعلي: العدل الكفيل والرشوق ولإيؤار في الآيف والعدم أن المجرور أن عمر. إدار احمان إلى النفس

الثانية لإنها أقرب مذكور والموافقة للموله تعالمين(ولاهم ينصرون) ولانه المتبادر من قوله: (ولايؤ خذمها عدلًى) ومعنى هذم قبول الشفاعة حيننذ ألما إن جامت بشفاعة شفيع لم تقبل مها وإدا إلى الاولى لانها لمحدث عنها والثانبة فعنلة ولان التبادر من نني قبول الشغاعة أنها لرشفت لم نقبل شفاعتها ووحياند معني عدم أخذ المدلسين الاولى أنه لوأعطل عدلا من الثانية لم يؤخف وكان فرالآية على هذا نوعا مزاتر في اوتك هنا وإنا لم رقائب في مقام آخر فالله قبل:إن النفس ألاولى لانقدر على استخلاص منحبتها من فضاءالواجبات وتدارك البمات لانها مشغولة عنها بشأتهاءتم إن ادرت على نني ماكان بشفاعة لابقيل سهاهوإن رادت عليه بأن همت الفداخلايؤ خدمنها، وإن ماوالت الحلاص بالقبر والغلبة. وأني لهاذلك فلانتسكن منه واختار الكواشي جعل العنمير الاولىاللغم الاولى والتانية للثانية على اللف والنشر الما فيه من إجراء الجلتين على المدني الطاهم منهمال ويهون أس الفكيك الانصاح وقرأ ان كثير وأبو عمرو دولا تقبل بالناء بوسفيان(بقبل)بفتح الباء ونصب (شقاعة) على البناء للعاعل.وفية التفات من ضمير المشكلم ف(انعمتي)الغ إلىضمير الفائب.وبناؤ واللغمو ليأباغ. ﴿ وَلَاهُمْ يَتَّمُرُونَ ٨٤٪ ﴾ النصر في الاصل المنونة بوءته أرض منصورة تدورة بالمطرى والمراد به هذا مأيكو تجدهم ألعشرر سأى ولاهم بمنمون من عذاب الله عز وجلءو العدمير راجع إما إلى مادلت عاب النفس الثانية المنكرة الواقعة في سباقي النبق من التعوس الكثيرة فيلون من قبيل مانقدم ذكره معني بدلالة لعظ آخر، وإما إلى النَّفَسَ المُنكِرَة مَن حيثَ كونيا لعمومها بالنَّي في معني الكثرة فيا قِبل في قوله تعالى ; ﴿ فا منكم من أحد عنه ساجزين) وأتى به مذكراً لتأويل النفوس بالسادو الاناس بوقيه كنيه على أن المكالنةوس عبدمةهورون مذللون تحت سلطانه تعالىءوأمهم ناس كسائر الناس في هذا الإسريوعوده إلى النفسين بناء على النائنية جمع ليس بشي ووجعل الني. منسحها على عملة اسمية الشقوى بورهم(هم)على الابتدا. والجملة بمده خبره وجمله مفه و لآ لماكم يرم فاعلم والنعل بعده مفسر فتوافق الجل. لاأوافق على أغتياره موار ذهب إليه بعض الاجتدار تعد المالممثراة بعموم الأيقهعل نغى الشفاعة لاهل البكرائر وكون المطاب الكفارو الآبة نازلة فيهم لايدفع الممرم المدغاد منافقطان وأجبب بالتخصيص من وجوين الاوق محسب للكاذ والزمان فازمراتف الفيامة ومقدار زمانها فيها سعة وطول،ولمل هذه الحالة أن اجداء وقوعها وشدته ثم يأذن بالشفاعة ، وفدة إلى مثل ذلك في الجمع بين قوله تعالى ؛ ﴿ فَلَا أَنْسَابَ بِيْهِمُ وَمَدُولًا يَفْسَالُونَ ﴾ وقوله قبالى ؛ ﴿ وَأَقِلَ بَاحْتُهُمْ عَل بَاعْسُ بَسَاءُلُونَ ۗ وكون مقام الوعيد بأنى عنه غير مسلم والثانى بحسب الاشخاص إذ لابد لهم من التحصيص في غير المصاة لمزبد الدرجات البسرالعام بافيأعلي عمومه عندهموإلا انتضيغني زيادة المتافع هملايقو لوزيد وعرنخصص في العماة بالاحاديث الصحيحة البالغة حد التوائر ووجيت شعر باب التخصيص نقو للَّ منا ,ذلك النفي عصص بما قبل الاذن و لقوله تعالى . (لاتنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذَّن) وهو تخصيص له دليل وتخصيصهم لايظهر له دليل عل أن المنقاعة بريادة المناخ بكاد أن لانكون شفاعة و إلال فنا شعبا. الرسول ﷺ عدالملاة عليه مع أن الاجماع وقعمنا ومنهم على أنه هو الشفيع ، وأبينا فيقر لدتمالي: (واستنفر لانبك والزمنين)مايشير إلى التفاعة التي تدعيها وبحث على التخصيص الذي تذهب إليه رزقنا القانعالى الدغاعة وسنرنا فيزمرة أحل السنة والجاعة،ولما قدم سيحانه ذكر نصم إجمالاأراد أن يقصل ليكون أبلغ في التذفير وأعظم فالحجة نظال: . و راه رو من ال فرعون يسومونكم سو العَمَّاب ، و مو على الشائع علف على (نسني) بقدير (اذكروا)

كيلا بلزماتفصل بين المعطوفين بأجوي و و (انقو ا) وقد تقدم قبل ما يتعمك هذا بو قرى. ـ أنجينا كي و أنعيشكم و فسجت الاول النحمي، والآل قبل: بعني الاهل وإن ألفه بدل عن هذو إن تصغيره أهبل، وبعضهم ذهب إلى أن ألفه لمل من همزه ما كنه وقلك الفهزة بدل من عامه وقبل واليس تعزر الإهل لان الإهل القرابة والآلمن يؤول البك في قرابة أو رأى تُومذهب، فألفه بدل من وأو ولذاك قال يو اس فيتصنيره : أو يل وقتله الكسائي لصا عن العرب، روى عن أبي عمر لـ غلام العلبـــالين الإهل|القرابة كان لها تابع أولا.والآل القرابة بنابعها فهو أخص من الآمل،وقد خصوء أبضاً بالإضافة إلى أولى الخطر فلا بعداف إلَى غير العقلا. ولا إلى مزلاخطر له مهمي فلايقال. 17 الكوفة و لا 17 الحجام . وزاديمضهما ثمتر اط التذكير فلايقال آ فرفاطية والدل وإذاك أكترى والانقدوره على خلاف ذلك على لماعوج المرفوس وآل للدينة وآثانهم وألى السليب وآلك ويستعمل غيره مناف كرام خير آلسر بحدم . أله ل مقال آلون و فرعون لقب تن مثك الممالة تركك ري لملك الفرس. وقيصر لملك الروم وضافان لملك الترك وترم لملك الجزيرو النجاش لمالك الحبشة بروقال السهيل هو استمالكال من منك القبط ومصريوهم غير منصر فبالسَّلة والمجمة. وقد اشتق منه بأشار ما يلزمه فقيل: تقر عن الرجل إذا تجبر وعناء والمهفرعونءفنا الوليد ومصميسةللما واسعق وأكثرا نفسرون رقيلي أنوه مصميم يزويخن حكاه الرجرين، قبل: فتطوس حكاء مقائل وذار وهب بزئت أن أهل الكتابين قالوا إن اسمه قانوس، وكنيته أبو مرة وكان من الفيطان وقبل: من بي عمليق أوعملاق بن لاوز ان ارم بن سام برتوح عليه السلام،وهم أمم تفرقوا في البلاديوروي أنه من أهل اصطخر وارد إلى مصر فصفر بها المكابرقيل: كآن عطاراً بأصفهات ركبه الدبون فدخل مروآل أمره إلى ما آل موحكاية البطبخ شهيرة وقدنقلها ولانا مفتى الديار الروحية في تفسيره والصحبوأة غيرفر عون بوسف عله الملام وكان اسمرعلي المشهور بالربان برااوليه يوقد آمز يوسف ومات في حانه وهو من أجدادتر عون المدكرو على فوال بويؤيد النبرية أن بين دخول بوسف ودحول موسى عليهما الدلام أكثر من أربعها لله سنة والمراد عزا ً ل فرعون) هنا أهل صر أو أهرابيته خاصة أو أتبا تدعل ديتم و (أنجبناكم) أعبنا كباءكم وكمذا ففاتر وغلا حجة فيها لتناسخي ،وهدا في كلام العرب شائع كمذول حسان: ونحل قائنا كبردر فأصبحت العمائر لم في الهال قمين (تجوال)

و (يسومونكم) من السوم، وأصله الذهاب للطاب ، ويسلمو الانصاب وحاء أنرقى وحاء السائمة ، والنظاب المحرى ووية السوم فالنبع ، ويفال بالسامه كلفه العمل الدى و السوم بسوم و ويراد به السيء المستمل في والمسلم و يستميل في والمسلم و يستميل في والمسلم و يستميل في المسلم و يستميل في المسلم و يستميل في المسلم و المحلل في المسلم و المحلل في المسلم و من حكاية سال ماضية بالمسلم المحلل المسلم و من حكاية سال ماضية بالمسلم المحلل المتحال المحلل المسلم و من حكاية سالم المحلل المسلم و من حكاية سالم المنسلم و المحلل المحلل

(يدبحون) الحي و بحوز أن تخرج على إيدال النمل من العمل كما في قوله تعالى. (باق ألما يضاعف له المداب)، وفيل بالمصفو و فيل بالمصفور على إيدال النمل من العمل كما في قوله تعالى. (باق ألما يضاعف المداب)، وفيل بالمصفور و فيل بالمصفور و فيل التكاليف التنافق غير الذيح و وعلف النقابر و اعتبرها الدلا العمام الموابق في و حلوال و و فيل إنها لوسل هذا وسحوا أما، باعتبار و المانوا قبل و و في بعض الاخبار أنه قتل أربعين أنف صي و رحمي أنه فان يقتل الرجال الذين عنف منهم الحروج ؛ والتجمع ختلفة و معظم يدل الرجال أن في الابناء على الابال و و كالناب الشياد و ولى سبب والله أنوال و حكامات عنفية و معظم يدل على أن فرعون علف من ذه المحمل على عد مولود مر بنوار البيل فضل مافيل (وعان أمر الله منها أرفق من الموابق و في بينا و فيل و حل المنابق و فيل و تشكرون قسار كم في الموابق و فيل و المحمد الموابق و تعلى و تشكر الموابق و تعلى و تشكر الموابق و تعلى و تشكر الموابق و المحمد الموابق الموابق الموابق المحمد الموابق الموابق المحمد الموابق الموابق المحمد و المحمد الموابق المحمد الموابق المحمد الموابق المحمد المحمد

﴿ وَفَذَكُمْ بَلا مُن رَّ كُمُ عَنايم هَا ﴾ إله إن إلى التنبيع والاستعباء أولى الانحاب وجع التسير اللخاصِّين , رجمرز أن يشار ((ذلكم) إلى ألجلة وأصل البلاء الاختيار ، وإذا نسب إليه تعالى براد منه ماجرى بجراه معاشبارعلي للشهوريه وهواتلوة بكون بالسار ليشكروا ليواتارة بالمعتار لجصير والدراتارة بهمالير نحيوا ويرهبوا سفان حمات الإشارة على تلفني الأول. فالمراد بالبلاء المحنة بولين على الناني فالمرادية النصة بوزن على الثالث فالمراد به القدر المشترك كالامتحان الشائع ينهما ويرجح الإرلائياون واثناني أنه في مرحن الامتمان والثالث لطف جمع الترغيب والترهيب؛ومني (من ربكم) من جهته تعالى إما بتسليطهم عليكم أو جعث موسى عليه السلام وتوفيق التعابيسكم أوبهما جميعآن وإعطابها صفة بلاء وتذكيرهما للتفخيرة والعظميافنسية للخاطب والسامع لايالنسبة إليه تعالى لانه العظيرالذي لا يتحظم شيئاً ﴿ وَمِنْ بِالْ الْمُعْارِدُ ﴾ والتأويل(و إفاعينا كم)مزقوى فرعون النفس الإمارة الحجورة بأنابتها والدفار إلى تعلُّها المستلبة على إهلاك الرجود، و(وصر)مدين البدن المستعيدة ، وهي وقواها من الوهم ، والخيال ، والنصاب ، والشيوة الفوى الروسانية الى هي أينًا. صفوة الله تعالى يعقوب الروح والفوى الطبعية الدنية من الخواس الفالعرة والقوى السائية أولنك وكلفو نكم المناعب الصابة ، والإهمال النبافة من جمع لمليل. والحراص واتر تبب الاقوات والملابس وغير ذلك، ويستعبد وفكم بالتفكر فها والاهتهام بها للمصل لكم للنزمي في الحقيقة عقاب وذلة لابها تشمكم عن مشاهدة الانوار ، والقدم بدار القرار(بغيجون أبالكم) التي هي "قوى الروحانية من القوى النظرية التي هي العين المني للقاب والمملية التي هيالمين البسريلة.والنهم الذي هو سمعه ، والسر الذي هو فليه (ويستحيون) قوا كم الطبيعية ليستخدموها ويتعوها عزأ فعالها اللاتقة جاءوفي فالتدالانجاء والعمة عظيمة مزرك كمالمرفى لكومن مقام الدمقام ومشهد إلىمشهد حنى تصارا إلبه وتحطوا رحادكم ببن يديه بأوفى بحموع ذلك استحان لمكم دغهورة أفرالاسماء

الهنتفة علىكم فاشكروا واصبروا فالسكل منه وكل مافعل انحبوب محبوب

﴿ وَإِذْ فَرَقَا بَكُمْ الْبِحْرَ ﴾ عطف على ماقبل و- الغرق الفصل بين الشيئين وقعديته إلى البحر بتصمين مغى الديني ألى فنقناه وفصانا ببريهضه وجعر لاحاكم، ويسبب إنجائدكم. والباء للسبية الباعثة بنزلة اللام - إذا قابا بشليل أضاله تعالى ـ والسبية "شبيبة بها والتركيب على الفعل ، وكونه مفصوداً منه ـ إنام نفل به - وإنحا قال ـــما، : (يكم) دون(لكم ، لأن العرب ـ على ماغله العامغاني ـ نفول : غطبت لزيد ـ إدا غضبت من أجله وهو حي ـ وغضمت بزيد ـ إذا غضبت من أجله وهو ميت ـ ضيه تلويح إلى أن الغرق كان من أجل أسلاف اتخاطبين، وبحدل أن تكون للاستعانة على معنى ـ بسلوككم . ويكوَّن هناك استعادة تبعية بأن يشبه سلوكهم بالآلة فيكونه واسطة في حصول اتفرق مزاقة تعلل و ويستعمل تبلد وقول الاعام الزاذي فتسريس مناء أيتهم كانوا يسلكون ويتغوق الماء عند سلوكهم وخكأته فرق بهم سيرد عليه أن نفرق الماسكان سابقاً على الوكهم على ما تدارعانه الفصة ، وتوله قدال ؛ (أن اضرب بدصاك البحر فانقلق فكان كل فرق والعلود المظرم وما قبل: إن الآلة عن العصارين العهمه الآبة ـ غير مسلم . والمفهوم كو يا آلة الضرب ـ لا الفرق -ولو سلم بحوز كون المجموع آلة . على أن ألبة السلوك على النجوز . وقد يقال با إن الباء للملابسة ، والجار والمحرور ظرف مستقر والمع موقع الحالمين الفاعل ووملابسته تعالى ممهم حين الفرق ملاسنة عظية , وهو كونه الصرأ وحافظاً هم ، وهي ماأشار إليه موسى عليه السلام بقوله تدال : ﴿ ثَلَا إِنْ مَعَى وَفِيسَهُ وَنَ ﴾ ومن الناس من حملة حالا من (البحر) مقدمًا ـ وقيس بشيء ـ لأن الفرق. قدم على ملابستهم (البحر) اللهم إلا على التوسعي واختلفوا فيعنا أليحيء فقيل: القازم ـ ولمان يعرطونيه أرجنة فراسخ ـ وقبل البيل، والعرب تسمى لظاء الملح والعذب بحرآء إذا كثراء ومنه إمرج البعرين يلتقبلن) وأحاله السعة عاوقيل الشقيهومن الأول البحرة البلدة ، ومن ثناني البعيرة التيشقت أذنها له وفي كيفية الانفلاق قولان ﴿ الشهور ﴾ كونه خطباً ، وفي بعض الإثار مايقتضي كونه فرسيأ ، إذ هيه أن الخروج من الجلب الذي دخلوا منه ، و احتمال الرجوع في طريق الدعول بكاد بكون ياطلا لآن الاعدا. في أثرهم ، وسيأتي إن شاد الله تعالى تعقيق ما يتعلق جذا المبحث ه

فيها أنهيائكم وأغرقنا والفرعون في الفلام حذف بدل عليه المعنى والتقدير (و إذ فرقنا بكراليحر) وتبعكم في عون وتفريكم وأغرقنا والفرعون وكرسيسانه في عون والدلكم واعانكر عون وكرسيسانه واكن وعون عرف عون وكالدكم واعانكر عون وكرسيسانه واكن وعون عرف عون وكالدكم والمنافز والمنافز والمؤران المنافز والمنافز وال

شيء حي) حدياً لا محامهم من الوجود ودوية (شار، إلى نفيطهم و اسكاس آماهم ؟ فيل : أبي الله بسعى من يقص لهمة - | إلى أبي إلى من يقص له

وفاكن الغرق من أحدر المواقات وأعظمها شدنت والهذا فان العرائق المدن شهيعاً وجعله الله نصل كالالحل ادعى الرموية وقال أمار كم الأعل وعلى فدر الدنب بلكون الدفامس وبالسب دعوى الرمويية ، والاعتلام المحقاط المدعى وتعربته في فأر المذل والك أرتمون لما اعتخر فرعون الهاءكم بشهر إليه قوله تعلل حكاية بمعار إأاليس للمقلمتهم واهده الانهار تحرى مرتحيي جمليات ساليجلاني بالمدوللنام حظاوافو مرالمتبوع وفان علك الغرق والاعادوالاعراق ومهائنورات والسكارم بماشهور فإكرام أنغرون ميه يج جلة حالبقومها أخور أي وأباؤكه بنظر ولنمرالفعول محذوف أي حيم مامر قان أربد الأحكامةالنظر تعني الديريوعيه الن عباس رضي أنه تمثل عنه - وإن منس الإنسال من المرَّق ، والاعاد ، والإغراق فهو تمهي الشافعة موعايه الخمور بالواغال على هذا من العاعل وهو معمول محبيم الاصال الساعة علىالتنازع، وهالدته تفرير النصة عليهم فالعاقبلين وأتتم لانشكون فهآء وجور أناياتهار ألأممول خاصا أيءرأهم دوأطباؤ النحر عفيهمها لخال متعان بالقريب , وهو (أعرف) وفائدته تنديم النصة فان هلاك العدو لدمة ! ومشاهدته حمة أخرى , وفى قصص الكمائي أن بي إمرائيل حن عروا البحر وقعو إسفارون إلىالبحر وجبود فرعون ويأملون كيف يمطون أوانفلاق البعر فيكون الحال متملعا بالاصارق الذكر يوهو زفرقنا) وهاندته إحمدار النعمة لينعجبو امن عظوه أنهادر يتعرفوا إمحازها بأوذلك كال انعربق وخالمن مفعو فيزأغر فنا يمتمنق به والفائدة تحقيق الاغراق واللبية درميل. المراد ينظر بعضكم بعضا وأنتم سائرون فيالبحر ، وذلك أنه نقل أن مض قوم مو سيقالوا له. أبن أصحابة فقال باسيروا فالهم علىطريق مثل طريفكم فالوازلارضي سني زاعمة وسواغه تعالمأن فوسصاك هكما فقال بها على الحيطان فصار بها كولى هتراأوا وعموا كلام بمضهم بعضاً فالحان متعلق بزفرانه) وهاداته تنسع النعمة فأن كواتهم مستأفسين ابري بمصهم خالبيض إشوار سمة أحرى يوابعش الناسريحيل الفعل على هِمَا الوجه مؤلِّا منزلة اللازم وليس بالسيدسم المِيد جمل النظر ها بجاراً عن القرب أي وأثر بالقرب منهم أي بحاللواغرام الهم لرأيتموهم كفوهما أدعامي بمرأى وسمح أرام بسمي بجبت أوالاواحمك وكفا جعله يمدى الاعتبار أى وأشر تعليم ون تمصرعهم وتتعظون ممراقع المقمه التي أرسات عليهم حذا وفدحكوا في كيفية خروج بغيامرا ثيل وتُعتبهم وهي في تبعر، وفي كيفية خروج في عود بجنوده ، وفي مقدار الطائفتين حكايات معولة جمأ لم يقل الفرآن ولاالحديث الصحيع عليها والله نمالي أعلم بشأمها لإوالاشارة }فالآية أن البحرهو الدنيا ومامشهواتها ولداتها وموسي هو القلب أونو معصفات الغلب وأفرعون هوالبقس الأمارة موقومه صفات النفس وهم أعداء موسى يرقومه يطلبونهم ليقنغ هجاوهم سائرون إلىافة تعالىء والمدو من خانهم : وبحر الدنيا أمامهم؛ ولابد لحر فيالسم إلى الله تعال من عبوره ولو يخوصونه بلا ضرب عما الايه إلا الشيدموسي القلب فان له عداً بيطافيهذا الشائب نفرقوا كاغرق وعون، قومه ولوكانت هذه النصاف بدفرعون الخس لم يتعلق فكا أنَّ يدموني القلب شرط في الإنفلاق كذلك عما الذكر شرط مِدوة؛ حمان الشرطان، وضر بحوسي بعصا الدكر مرة بعدأخرى ينفش ياذن الله بحراله تبا بالنئ وينشبك ماه الشهرات تبينا وشقالا، ويرسل الله نعالى اريح المايقيوشمس الهداية علىفرزذلك البحر فيصبر بالهماس ماء الديوات ويخرج موسى وقومه بعناية التوحيد إلى المراتبة أو إن الديك النهي و يقال لفر عون وقو مه إذا غرفوا وأدخلوا الرأن (ألاجداً للقوم الطالين) و في أو رعد ما يوالديل النهي أبداً في الما المراتبة المرتبة المراتبة المراتبة المرتبة المراتبة المرتبة المرتبة المراتبة المرتبة المرت

ومن الناس من ذهب إلى أن الأولى أن لا يقدر مفعول لان القصود بيان من وعد لا ماوعد . ويتصب الإربعين على الاجراء بجرى الفعول به تو سعارفيه دالفة بجعل ميقات الوعد موعوداً وجعل الارجعين ظرفا لواعد باعلى مددجا، زيد يو ماغنيس ليس بشيء كا لا يخيء و (موسى) اسم أيجمي لا ينصر ف الدلبة و العجمة، ويقال: عوم كيعز (مو) وموالما والمن) وهو الضعرو عُنسَ كل (سي) بالمهلة وكات معه به أراد ماد البحر والتأبوت الذي قذف فيه _ وعامل دعشهم في وزنه _ قتر-بيريه (زوزنه مفعل (١) وقبل إنه فعل وهو مشتق مزماس يميس فأبدلت الباء واوأ لضم مافيها فإغالواطوني برهي من ذوات الباء لإنها من طاب بطيب ويبعده أن الاجماع على صرفه تسايرة وثوقان فعلى لم يعصرف لان أأم التأنيث وحدها تمنع الصرف في المعموفة والنكرة على أنَّ زيادة الميم أولا أكثر من زيادة الإلف آخراً ، وعير سبحانه وتعالى عن ذلك الوقت بالليال دون الايام لان الفتاح البُغَات كان من القبل واللباقي غود شهور للعرب لاجا وضعت على سبر الغمر والهلال [عاجل، الخبل؛ إر فإن الطانة أخدم من العَمْوَ، بدلول (و آية لهم الهل نساخ منه النهار) أو إنشارة إلى مواصلة الصوم ليلاً و نهأواً ولو كان النصير باليوم أمكل أن يعتدُد أنه فان خطر باللَّل نفا تصريحل الخيال فهم من قوة السكلام أنه واصل أر بعير ليانها بالمهامرات ولبأن ذكر الليلة - فإن الاشعار بأن وعد موسي عليه السلام فان غيام الليل العس يشي الان المروى أن المأمور به فان الصبام لاالفيام موقد بقال من طريق الاشارة الدفكر الليلة للرمز إلى أن هذه المواعدة بانت بعد تمام السير إلم لله تعالى بماورة بحر العواش والعلائق وهناك يكون السير فيالله تعالى الديلاندرك حقيقته والأنتالم هوينه ولايرى فويدأجبرونهالا الدهشةوا فيرق وهذأ السيرمتفاوت باعتبار الأشخاص والاز مان دلى مع تفه تعالى وقت بشير إلى ذلك (تم أنحظ تم اللهجل من بعده والنم ظلمونَ ٩٠١) الاتفاذيجي. يعني ابتداء صنعة فيتعدى أواحد نحور الغذت كيفار أي صنعه ، وبمنى انفاذوصف فيعرى بحرى الجعل ويتعدى

 ⁽¹⁾ وموس: الحديث المعلومة مذكر الاختصاف الآمدي. و كالبائدار بحرصلي بؤنث دوفي البعر إنه إمامت عرق شنتي من أسوت النبي أصلت ووزنه مفعل وأصله الحداء وليل استفاقه من أوسيت سلقت والأصل للوأو في الحمل الدائد من أسوت النبي أصلت و الأصل الدائد عليه المستقد من أوسيت سلمائي)

لاابن نحو الحفت زيداً صديقاً والامرال محملان في الآية بوالمفعول الثابي على الإحمال الثاني عذوف المناعنة أي (انخذتم المجل) الذي صنعة السامري إفياء والذم فيه ظاهر لانهم كلهم عدو والإهرون مع التي عشر ألفاءأو إلا هرون والسمن الذين فانوا مع موسى عليه السلام، وعلى الاحتمال الاول لاساجة إلى المفعول النافي ويؤيده عدم التصريح به في وضع من آيات هذه الفصة , والذم حينته لما ترتب على لاتحاذمن العبادة أو على نفس الانخاد لذلك والعرب نذم أو أماح القبيلة بمأ صدر عن إحتها، و(العجل) ولم البقرة الصغير وجماء الصوفية إشارة إلى عجل النفس الناقصة وشهوآنها وكون مااتخذوه نجلا ظاهر في أبدصار غا ودرا بيكون عجلا حقيقة وبسكون نَبِ الْحُوثِرَ إِلَيْهِ فَمَا يَأْنَى حَقِيقَةً أَيْضًا وهو الذي وَهَـِيالِهِ الْحَسَنِ، وقبل وأراد سبحانه بالمحزِّمايشيه في الصورة والشكل ونسبة الحوار إليه بحاز وهوالدي ذهب إنيه الجيور موسيأتي إزشاءات تعلى الكلام علي ذلك ه ومن العربب إن هذا إعاسمي عجلا لانهم مجملوا به قبل فسوم موسى فاعتفره إلها ء أو أنصر مدته حبث ألَّ دوسي عليه أنسلام بعد الرجوع من البغات حرقه وسفه فياليم نسفاً.. والضمير في بعده راجع إلى موسىء أي (بعد) دار أينم منه منالتو حيد و لنزيه والحل عليه والكف عما ينافي ، وذكر الطرف الإيذان بخريد شناعة أسلهم اولا يفتضي أن يكون (موسى) متخذاً بِلها -كما وهر. لان مفهوم الكيلام أن يكون الإنخار ـ بعد - موسى ومن أين يفهم اتحاذ مرسى سنها في هذا انقام ؟ وبجوز أن يكون في الذكلام حذف , وأقرب مايحذف مصدر بدل عليه (وأعدما) أي من بعد مواعدته به ومني المحذوف الذهاب المدلول عليه - المواعدة-لأمها تقتضيه . والجلة الاسمية فيموضع الحال ، ومتعلق (الظلم) الاشراك ، ووضع العبادة في غير موضعها ، وقيل : الكف عن الاعتراض على ما الله السامري وعدم الإنكار عليه . وقائده التقيَّد بالحائل الإشعار بكرن الاعاذ خفلاً يزعمهم أبعداً لو راجعوا عقوطم إدى بأدل وفيل إلجانغير حاربل محردإخبار أن سجيهم الظلم فإنما والج فعل السامري عندهم لغاية حمقهم والسلط الشيطان عليهم وفابيل على دلك سائر أفعالهم روانحاذ المامرى فم (العجل) دون ماترا لحيوا المات، قبل الأجهم والعليقوم بمكفون على أصناع فم على صورالبقر فغالوا (الجعليَّة الجمَّاكم لهم ألهة) فهمس ومفس السامري أرفتنهم منهذه الجهة ، فاتخذ فموذلك . وقبل : إنه فانهو من قوم يعمدون البغر - وكان منافقاً - فاعد عجلا من حسر مايسد، ه

في أم عَفَرْنَا عَكُمْ مَنْ تُعَدِّنَكُ لَعَلَكُمْ تَصَكُرُونَ ٣٥﴾ وأم) لتفاوت ما يين فعالهم الغيبج ، ولطفه تعالى في شائح وقلله الغيبج ، ولطفه تعالى في شائح وقل بالمحتود المحتود الم

﴿ وَإِذْ مَا تَبْنَالُوسَى أَلْسَكَمْ مُ وَالْفُرْقَانَ لَلْكُمْ تَبْتُدُونَ ﴿ وَ الكِتَابِ) الثوراة _ باجاع المضرين ـ

وفي تارقان أنوال فراكول؟ إنه هو النوراة أيضاً ، والعطف من فيل دينك الصفات للإشارة إلى استغلاق كل مها ، فأن تول دينك الصفات في المستغلاق كل مها ، فان الترك ، و فوتها مها ، فان تول المواقلة بالمعالمة المنافقة ال

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى نَفُرِهَ يَسْفُومَ إِنْكُمْ طَلَقَتُمْ الصَّلَكُمْ وَكُمُواذُكُمْ اللّمَجَلَّ كَا فَعِية أخروبة في حق المقاولين من في إيرائيل موسدة والمنافقة والمنافقة والمائيل المنافقة والمنافقة وال

أ وَالْرَى وَمُوفَ أَعَالَ أَمْرَى ﴿ أَوْمَ } أَلَ عَصَلَ أَمْ (فَعَامُ)

وقيل: لااعتصاص له بهم، مل يطاق على النساء أيضا لقرله تعالى و إنا أرسكة نوحا إلى قومه) والاول الموب واندراج النساء على دول السائد فو من الرجال (قومه) والتطب وانجان خير من الاجتراك . وهي الرجال (قوم) لا بهم يقومون بها لا يقوم به النساء على دول إقبال (موسى) عليهم بالنداء ، ونداق لهم بإياقوم) إدان بالتحذي عليم ولداق لهم بإياقوم) إدان بالتحذي عليم وفي الابتلاء في المتحذي المناسبة والميال وفي الإنتان المناسبة الإنسان المنافق المناسبة والمناسبة والمناسبة والانتان المناسبة والمناسبة والمناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة والمناسبة و

ويغر ما نظم من صورهم وأنه كالهم حين لم يشهل وا النصة في دلك وعملوها بعيادة من لايقدر على شيء مها .. وهو حتل في الشاوة و البلادة .. وقرأ أبو عمرو (بارتكم) بالاختلام ، و. وي عنه بالنيكوف. أبضا وهو من إجوار المتعلق مركلتين عرى المنفصل من ثلة ، واللماس في تفريعه وحواد لاتحال عرشة ولا .

﴿ فَأَقْدُكُ ۚ أَنْفُكُمْ ﴾ العال التعقيب . والحبَّادر من (الغنز) الغنزالمعروف مزيَّزهاق الروح ـ وعليه جمع من المفسرين - والعمل معطوف على سابقه ، غان كانت تو نهم هو (الفتل) إما في حقهم خاصة ، أو تو به المرتد مطلقة في شريعة موسى عليه السلام، فالحراد يقوله لعالى: ﴿ تَعَوِّوا ﴾ اعرجوا على التوبة . ليصمع العطف . وإن فات هي الندم و (الفتل) مزمنها تها لمنالخروج عن المعقلم في تربعتنا. فهو على مداه و لا إشكالي وقد يقال : إن النوبة جعلت فمؤلاء عين (الفتل) ولاساجة [ل.ناويل (توبو1) باعزموا ديل تحمل القار للنفسير بـ كاتحال الواه له - وقد قبل به في قوله تعالى : (فاختمنا منهم فأغرفتاهم فرالمم) وظاهر الاسر أنهم مأمورون بأن يباشر طُلِقَالِقُمَه وَفَهِ مِعْمَ الآثَارُ أَمِمَا مُرُوا أَنْ يَقْتُلُ مَصْهِمِ مِمَا أَنْ فَعَيْ (اكتار الفسكم)حيثة . القال بعضكم بعداء بافتوله تعالى : (ولا تتلوأ أنفسكم) (ولا تلزوا أنفسكم) والمؤمنون كنضر واحدق وروى أنه أمرأ من لم يعبد (قلمجل) أن يقتل من عبد . والمُعنى عليه استسلم النفسكم للفتل ، وسحى الاستسلام للفتل قتلا على سبيل الحجاز ؛ والفائل إطاغير مدين ، أو الذين اعتزالوا مع هرون عليه السلام ، والذين كانو ا مع موسى عليه السلام؛ وف كاب (الفتل) أخبار لافطيل لا كرمان وجُمَّة الفتاع سمون الدَّن وشامه الزلاد التومَّة وسقطت الشغار من أيربهم ، وأنكر الفاضي عبد الجبار أن يكون الله تعالى أمر في إسرائيل ـ بغيل أنفسهم ـ وقال : لايجوز ذلك عقلا _ إذ الأمر لمصلحة الكتاف _ ولبس بعد القتل حال تكليف ليكون مه مصاسة . ولم يدر هذا الفاهي بأن الفوسنة عالفاً ـ بأمره فسنبقها ۽ ويأمره نفتها ـ وأزلها بعد هذه الحياة التي هي لعب ولمو . حياة سرهدية وبهجة أبدية ، وأن الدار الآخرة لحي الحبوان ، وأن قنانها بأمره يوصلها إلى حياة خير شها ، ومن عقمان الانسان فيحده الدنبا ـ كجاهد أديم في تعر يحرسه ، ووال في بلد يسوسه ـ وأنه مهما استرد فلا فرق بينُ أن يأمره الملك بحروجة بنفسه ، أو يأمر غيره باحراجه _ وهذا واضح لم نصور حالق لذتيا والآخرة، وعرف قدر الحياتين والمبتنين فهما ءومن الناس من جوار ذلك ـ إلا أنه استبعد وفوعه ـ فقال بر معنى و انتفرا أنفسكم) ذائوا، ومن ذلك نوله .

إلت التي عاطيش فردونها ﴿ وَتَلْتَ تُلْتَ } فهانها ﴿ (تَقَالَ)

وقولا أن الروابات علىخلاف ذلك لقلت به تفسيراً . ونفل عرشادة أنه قرأ (فأفيلوا أنفسكم) والمسى أن (أنفسكم) قد تورطت في عذاب افه تعالى بهذا الفعل الدنلم الذي تعاطيتموه ، وقد هلكت . مأفيلو ها .. بالتوبة والكرام الطاعة ، وأزيلوا 7 تار تلك المعاصى باطهار الطاعات .

﴿ ذَٰلَكُمْ خَيْرُ لَكُمْ عَنْدُ بَارْ تَرَكُمْ ﴾ جملة معترضة النحريض والمتوبة أوحطلة، والإشارة إلى المصدر الممهوم عانقهم ، و(خير) أضل تفضيل حذف همزته ، وفطفوا بهافي التصرية الماؤاجون بربلال عبراتناس وابرالاخير. وقط تأتى - والانفطيل - والمعنى أن (ذلكم خبر لكم) من العصبان والإصرار على الذف . أو خبر من تمرة العصبان ، وهو الهلاك الدائم ، ووافكلام - على حد العمل - أحل من الحل أو خبر من الحيور كائن لـكم . والصدية هذا محنز، وكرو البارى، بلهظ الظاهر المتناء الحد علىالنسام له فيكل حال. وتلفي عارد من قبله بالقرول الامتناءاته كارأي الانتباء راجعها فأنشأ وأي الاعدام راجعها وقار به وهوالعام الحدام .

﴿ قَالِ عَلَيْكُمْ أَمْ جَوَالِ شَرَطُ مُعْدُوقَ شَقَدِيرِ لَا قَدْمَ إِنْ فَإِنْ مِنْ كَلَامٌ مُوسِطيه السلام فحر، فقدره إن فعلتم مأشرتم به فقد (تاب عليكم) ومعطوف علىمضوف . إن نان خطابا مراق تعالي لهم ، كأنه قال : فقعلتم ماأمرتم (فناب عليكم بارتبكم) وعيه التفات لنقدم النعاير عنهم في قلام موسىعايه السلام بأغطالقوم وهو من قبيل الغبية ، أو من التكلم إلى الغبية في (هناب) حيث لم يقل : فتبنا ، ورجح العطف السلامته من حذف الآداة والشرط وإيفاء الجواب , وفيشوت دلك عبالعرب مقال ، وطاهر الآية كوبها إحباداً عن المُلْمُورِينَ بِالفَعْلُ اللهَالذِن ذلك ، وقال أن عليه : جالى لقه تعالى بالعتابي غن إقتاب شوادة وفر قاب) عن الباقين و(عطا) عنهم ، فعنى (عليكم) عنده ، على باقيكم فِرْ أَنَّهُ مُوانْتُوابُ ٱلرَّحِيرُ ﴿ قُ لَا يدل لقوله تعالى : ﴿ فتو وا ﴾ فان ـ التوبة فافتل ـ ألىا وانت شافة على النفس هو أنها سبحانه مأنه هو الدي يو فق إلمها وبسياها وبيائم في الإفدام على مرأني بها ۽ أو تذبيل لفوله تعال : (فتاب عليكم) وتفسر (النوبه) منه أعالي حبثذ بالقبول لتوعة المذنبين ـ والتأكيد السبق الملوح ـ أو فلاعتناء فيصمون الجمة ، والطنعير المنصوب إن فان ضمير الشأن وفانضمير المرفوع مبتدأ ورمو الانسب للملالته علي فال الاعتنار بمصمون الحنة ووإن فال راجعا إلى الباري. سبحانه فالضمير المرفوع إمافصل أو مشدأ بهمذا وحظ العارف مزهذه الفصة أن يعرف أن هوام بمنزلة عمل بني إدار انهل وللإبتخذه إلها وأفرأيت من الغة إلهه هواء ووأنزانة سبحانه اندخلونفسه فيأصل الفطرة مبتعدة المنول فبطرانة قباق والدين تقريم . والثبيثة لمالوك المهج لمستقيم ، والتر فبالل جناب القمس وحضرة الانس ، وهذا مو الكتاب إدى أواته موسى الفلب والعرفان الذي يراسي بنوره في ليالي العالوظ إلى مصرة الرب ع فمني أخلفت النصل إلى الارض إذباءك هو اصاء وآثرت لهواتها على هو لاها ، أمرت بقتالها بكسر شهواتها وقلع مشتهاتها ليصبر لها البقاء بعد الفتاس والصحو بعد انحواء والوست النوبة الحقيقية سوي عمو البشرية باتبات الالوهيم، وهمَّا هو الجهاد الاكبر والنوت الاحر ه

البسرمزيات فاستراح بميت الإعباء الميت عيت الاحباء

وهذا صعب لايتيسر إلالخواص الحتى. ورَجال الصدق، وإنه الاشارة و(موتوا) قبل أن تحوثوا . وقبل : أو ليقدم في تعرودية إللاف النفس وفتلها يترك التعيوات ، وفعامها عن الملاذ ، فكيف الوصول إلىشي. من منازل الصديقين ومعارج المقرمين . هجات هجات ، ذلك بمعرل عنا ، ومناط انقربا عنا

العالوا نقر بأتما للهموم العانالحزين بواسيالحزينا

﴿ وَإِذْ فَاتَمْ مِنْدُونَى أَنْ فُومَ لَكُ ﴾ القائل فإلسبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام لميقات الثوراة، قبل : قالوه بعد الرجوع ، وقتل عددة الدجل ، وتحريل تجلهم ، ويفهم من يعض لآنار أن القائل أهل الميقات الذي الذي صربه الله تعلق للاعتدار عن عبدة الدجل ، وكانو السبعين أيضاً ، وقبل : الفائل عشرة آلاف من قرمه ، ووفيل : الضمير السائر بني إمرائيل - إلامن عصمه أنه تعلق - وسيأتي إن شاء الله تعالى في الاعراف عاينفعك هنا - واللام ، من (الك) إذا ، لام الأجل مأو للتعدية بتضمين معني الإقرار على (راموسي) مفيرًا له والمغفر به عادوب . وهو أن نقد تصلّ أعطاد النوء أنّ أو آن لك تعانى كله فأمرَّه وأماد. وقديل هؤ لا مؤمنين ـ من فيل ـ عوسى عليه السلام ، إلا أميم فوا هذا الايترا المعيز والاقرار الحنص . وقيل : أرادوة ان الكمال أى لا يكمل إيمانا لك . فافيل فوله صلى الله تعالى عليه و سالم، ولا يؤمن أحدكم على بحب لا حيه المؤمن ما يحب المضمة والغول إنهم لم يكونوا مؤمنين أصلا فرنوه لا حد من أنقة التصدير .

في كُونَ أَنَى أَنْدَ عَهِرَةً ﴾ (سمى) هنا حرف غاية (و المفهرة) في الأصل مصدر جهرت بالفرانة _ إذا رفعت صولك بهل والمستعرب للسابة بجامع الفهور النام. وقال الراغب ، الجهر _ بالفرائلة بإفراط السمة النام وأما السمة فنحو (و إن تجهر بالفرائلة السمة فنحو (و إن تجهر بالفرائلة بعام الرائلة السمة فنحو (و إن تجهر بالفرائلة بعام المنابلة بعام المنابلة بعام المنابلة بالفاب ، وقو أنا حال على المفارلة بالفاب ، وقو أن تكون راجعة المي المؤود من صفات الرقية ، وعلى الناق من الناق من الناق بالفاب ، وهو أن تشكون راجعة المي الفول أو الفائلين ، وهو المروى عناي بماس رفي الله تنائل بمهمة وأن عبدة ، وقوا المرابع المنابلة بالفابلة . وهو المروى بالمقابلة على المقابلة على المقابلة على الخالة .

﴿ أَمَا ذَذَكُمْ الصَّامَةُ ﴾ أى استوالت عنوكم وأحاطت بكرى وأصل . الاحداد الفيض بالدى و (الصاعف) هذا الزامل السياء أحرقهم الوجند عنوى سموا حسيم فأنوا ، أوصحة سموية خروية خروا فا صفين ميتين بوما وثية أن راعظه أحرقهم وأوجند عنوى سموا حسيم فأنوا ، أوصحة معلوم إلى يتن الطاهر أم أفاى في حقه من المستقل المرافق عن المنافق أن أخراها الماق في أحسامهم إلا المستقل إلا أنتم تنظر ماحل مهم من المستقلة أو أثرها الباقي في أجسامهم بعد البحث ء أو إحياء على منابع با وقع في أصد الدرير ، قالوا ، أحيا عضواً معد عضو ، وقان في أوانتم العلون أما المنافذ كرياً و وأنتم يتعالى بعضكم بعضاء قال قال عالم المنافق المنافق في أجسام المنافذ كرياً و وأنتم المنافق ا

فَانَكِمُ الرِّبِي (تنظراني) ماعة - من الدمر تنفعي لدى أم جندب

الكراهذا الوجه غير منقول فلا أجسر على القول بداو إن بان الفاظ بخاملة في أمْ يَعَلَّدُكُمْ مَنْ بَعْدَ مُوسَكُمْ كَا بِصِبِ الصاعفة ، وفان ذلك شعاء موسى عليه السلام وسائمية ومه بعد أن أعلق ، في بعض الآثار أنهم قا مالو الم بزل موسى بناشد ربه في إحبائهم ويقول. يارب إن في نير البل يقولون قنات خبارنا حتى أحباثها المن تمال جهار بعد بعد المعارفة المورت ها ظاهر في مقارفة الروح الجسد، تعلى والمن يعلى إرسال الشخص وهو وفيك أن المحل الكيف وفيه يطون بمنى إرسال الشخص وهو في الفرآن كثير ومن البلس من قال وكان هذا المرت غشيانا وحموداً الامو تا مقيقة فافي توافي تعلى واربائه الملوت من كل مكان والمو عبت) والهم من حمل الموت على الجهل بحاراً كما في قوله تعلى والموسائل فاحيناه إلى وقد شاع فيك الراد من كان مينا

أخو (العلم حي) خاله بعد موته - وأوصاله تحت التراب رميم وفو الجهارميت)رهوماش على الرقي - يغنزمن الأحياء وهو عديم

ومعنى البعث على هذا التعليم أي ثم علما كبريد جهلكم ﴿ ٱللَّكُمْ تَشَكَّرُونَ ٥٩ ﴾ أي نحما الدنعالي عليكم بالاحياء بعدا لموت أونعمته سيعانه بعد ماكفر تموها إدرأيتم بأمرانه تمالىفي وميكم بالصاعفة وإذافتكم الموت وتكليف من أعيد بعد الموت ما ذهب إليه جماعة لئلا يخلو بالغ عاقل من تعبد في هذه الدار بعد به في المرسلين، ومن جعل البعث بعد الموت مجازاً عن التعلم بعد الجابل جعل متعلق الشكر ذلك،وفي بدض الآثار أنه لا أحياهم الله تعالى سألو الني يعمل أنبياء فقعل افتعاق الشكر حرائدهمل ماقيل هذا البعث وهو بعيد رأبعد منه جعل متعلقه إبزال النوراة التي فيها ذكر نوابته عابهم وتفصيل شرائعهم بعدان لم يكي لهم شرائع وفعة للمنال الهمترلة وطوائف من المبتدعة بهذه الآية على استحالة رؤية البارى سبحانه راساني لاعرا لو تأنت ممكمة لما أخذتهم الصاعقة بطلبها يرالجواب أن ألحذ الصاعة، لهم ليس لمجرد الطاب ولكن لما انضم إليه من النست وفرط العناد با يدل عليه مساق الكلام حيث علقوا الاعان جامريجوز أبضا أن يكون ذنك لاخذ للحفرهم باعطاء الله تعالى التوراة لموسى عليه السلام وكلامه [ياء أو نبوته لالطلهم , وقد يقال: إسم لمسالم يكونوا متأهلين لرؤية الحق في هذه النشأة لأن طلهم لها طال ضوفورا بما عرفبوا , ولبس في دلك دليل على اشاعها مطلقا فى الدنيا والآخرة ، وسيأتى بمنشاء الله تدل تحقيق طه المسألة بدجه لاغبار عليه ﴿ وَظُلْنًا عَلَيْكُمُ الفَمَامُ ﴾ عطف على يعتناكم ، وقبل : على قلنم ، والآول أظهر القرب والاشتراك فرالمستدالية معالنتاسب في المستدين فى كون كل منها نعمة بملاف(قلتم)مانه تمهيد لها ، وإفادته تأخير النظليل والانزال عنواهمة طلبهم الرقربة ، وعلى التقدير بن لابد لترك كلية (إذ) هينا من ذكانة ، والملها الاكتفاء بالدلالة المفلية على كون على فها نمية مستقلة مع التحوز عن "تكرارها في (ظللناء وأنزلنا) . و ("خام) اسم جنس كماية وحمام ، وهو السحاب-وقيل : مأأيض منه ، وقال مجاهد : هو أبرد من السحاب وأرق وسمى عماما لانه يغم وجه السهاء و يستره . ومنه الغم والفمم، وهل كان عماما حقيقة أر شيئا يشيه وعي يناقولان، والشهور الأولى هومعمول (طلله) على إسقاط حرف الجر ﴿ فَرَوْلِ طَلَقَتْ عَلِي فَلَانَ بَالرَّدَاءُ أُولِلا [سفاط ، والنعني حملنا الفرام عليكم فلله ,والضاهر أن الخطاب بحيمهم . فقد روى أنهم لما أمروا بقتال الجبارين وامتنعوا وقالوا ﴿ ادْهِبِ أَسْتِورُ بِكَ فَقَائلا ﴾ إبتلاهم اقه تعالى إلايه بينالشام ومصر أرجيزسنة وشكرا حر الشمس فلطف الله تعالى جيهافالا فياامام . وإبراليالمن والسلوى دوقيل بالخرجوا مي البحر وقبو ابارض يضاء عفراء ليس فهاماه ولا ظل فتكوا الحرفوقوا به عوقيل: الذين ظلوا بالغام بعض بني إسرائيل وفان القاساني فدأجرى العادة فيهم أن من عبد ثلاثين سنة لايحدث فياذب أطلته الغيامة وكان فيهم جهاعة يسمون أمحماب غمائم فامقن الفاتسل عليهم لكونهم فيهم من لمعذه الدفرامة الطاهر فعالنعمة الباهرة﴿ وَالْوَلْمَا عَلَيْكُمْ آلَعَنْ وَالسَّلْوَى ﴾ المن المرجنس لاواحدك مرافظه والمشهور أنه الترنجيين وهوشيء يشبه الصمغ على مع شيء من الحموضة كان بغزل تشهم فالطل من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس في قال بوام إلابوم السبت ونان فلشخص مأموراً بأن يأخذ فدر صاع بل بوم أو مايكذبه يوما ولبلة ولابدخر (لابوم الجمعة فان ادعار حصةاتسبت كان مباحا فيه · وعن رهب[نه ألحيز الرفاق ، وقبل : المراد به جميع مامن الله تعالى

به عليهم في النبه و جاهم عنو أبلا المسار إليه ذهب الرجاح و يؤيده قوله صلى انه ندالى عليه و ما من الكادم المؤان الماراً الذي من الله تدلل ما على بي إسرائيس و والسلوى إلى جنس أيصاً واحدها سنواة كما فاله الخليل والدحل المالف والمدة وجديه ساروى و عند الإحتى الجم والواحد للمطار احداء ولين اجم الاواحد له من الفاه وهو خائر يشبه السيالى أوهو السيالى بدينها وكامت تأليم من جهة السهاء بكر قو عشب أو من أحبو افرضور، واستهالسمين ويتركون منها الهوابي وقبل وإن والح الجواسات وقبها البيم يختارون مها حاجتها ويذهب السالى، وفدواج كانت ننول عابهم مطبوخة ومشوية وسيحان من بقوذ للذي أكر فيكون، وذاكر السدوسي ألى استواساته هادو العسل

و قاحمًا بنظ حيراً لا ترا الله من السنوى إذا ما شورها

وقوالوالن محلية بإبه غابط مفاهل والمنجانها مرالسلوة لإنها لطيها تسليعن فبرها وعطمها على العصروجوه الن من عينف الحاص على العاجات؛ بشأته فلإنجل مر كَيْبُكُ الرَّوْقَدُكُمْ له العر (١) إذاحة عني إرادة العول أي رقلنا أو قائلين ومالطسات المُستلقات وذكرها للدة عليها أو الحلالات بهو لاهي عن الادخر ، و (ص) للترميض وأبعد من حملها للحنس أو للبدل يوطنه من رعبوان هذا على حذف مصاف أي من عوض طبات قائلا إل الله سبحابه عوضهم عن جميع ما آكاهمالمستلذة مرفيل سائل والمشرى فكالة بدلا مراقطيات. و(مأ) برصولة والعائد محذوف أي رز قا كوما أومصدرية والمصدر على المعول بر مانبط بمعنهم من الآية أنه لا بكاني وضع المالك الطعام بين بدى الإنسان في إياحة الاقل بؤلايتهوزالتصرف فيه إلامانك الخالك (٣) وهو أحما آفوال في المسألة ﴿ وَمَاضَّلُونَا ﴾ عطف على عذر في أي فعصوا ولم يقابلوا النام بالشكر أو عادوا بأن كالحروا هذه النعر(وعاطلونا) لذلك ويجوزوها فيالبحود أن\يفدر محقو فالابه فدصدر منهمار للكاباقيالهمن الخاذ العجل إلعابي سؤال رؤبته تعلل ظلمأ وعبرذلك فجدفوله نسالي إوماطفوه ابالتعمة منفيه تعالمه فيأن ماوقع منهم من فلك الفيائم في يصل الينامنها نفصروالاهترار . وفي هدادليل على أحاليس من شوط عن الشيءعن الشيء إمكان وفوعه لايظم الانسان تفتعال لايمل وفوعه البتة ﴿ وَكُمْنَ قَالُوا ٱلْفُسْلُمُ يَظُنُونَ ٧٠ ﴾ بالمذفران أوربما فعلوا إذلا يلخطاهم ضررهم وتقديم المفمول للدلالة مني القصر الذي يقتضيه لتنبي تسابق وفيه صرب تهكم بهم يا والمحمد بين صيفتي الماضي والمستقبل للدلالة على تاديهم في الفطار استسرارهم عليه يوفى ذكر (أعسهم) عمم الفلة تحقير لهم والقابل والنفس الماصية أفل من على فليني في والأقلينا أذخرا هذه القربة فيه مصوبة حلى الظرفية عند سيهويه واللفمولية عند الاخفش والغاهر أن الامر الدخول عوالسان بوسي عليه السلام كالأوامر المابقة واللاحقة إروالفريق بفتو القاف والكم لفتأهرا لنربقه مزقر بديازا حمداهب إذلك لأنهانحهم الناس على طريقة المساكنة . وقبل إرانتوا قبل فان قرية ، وإن كثروا قبل لها شرية ،وأبهن بعضها حدا الفلة إلى لانة براجحه أهرى على نجر قياس وفياس أشاه فعال كطبة وظياء وفي المراد سأهنا خلاف هم

⁽١)وفي "حر ان من ذهب إلى أن الاصل في الاشياء الاياحة قال: لمواد دار مواهنديو أه مــــ

⁽٤) ناميها أنه بعلت بالوضع فقط وتاليما بالاعفواليناول راحها لايملك بجازيل يذمع به وهو على الك المالخك وحمه

والشهورين الزيماس والزياسموهار فلافروالمدي والربير رغار مجرواته ذهب جرورياتها البدالمدس وغد بالاعدا الأمر بشائيه والنجروه وأمرزنامه بداعيه عظف فكوالاخ وهوخوا لأمراغناكو وبلوقاحل وبناوم الرحلو الكرخير المعدمة التي كانت الله الكر ولا الرندوا نتوارك أنتظيو العاسرين) لانه لان قبل فال وموالس تكلف بإيداعوه عطعما البهريومهمن رعما تحدهما وجمارهان لاسرأ يضأ للكليف وحمل ليمهل الإمراعلي عمومت كالنادعلي أمها للدحو أالفدس ويحبانهونهي عليه المدأم ونهيه والاعراضلافهم الكامزعه أرماهاتكان مدااتيه عنى السازيريتيج الاعلى اسان موسى عليهم السلام الاسهو أسند هروان مانا في الرموقيج بواقعه م بهالمرازي أرص الفانوندمو تعشيه الملاميلاته الخهر ومهما مزاذانا المرق الشه بالدخوال عداء وج عنه ولا عني ماي على ملاحليو مذكره وقد بري أن دوسي فنيه المدلاء سار حداخر وجودائمه عن يتي هراني إسرافيالل أربعاء وهي بأرعن المدمور وكان يوشع مذاون على مقدمته فقنعه وأقاع بهذا فادلقة تسلى محافظت وكأنهوأ أمروا و.د الفاتح بالدخول مني رجه الاقامة أنسكري كا يشهر أليه فوله له : ﴿ فَكُلُوا ﴾ الحج، وقوله تعالى في الاعراف : ﴿ الكُّمَا: هذه القربة } و بق مدكرته اجدالفتح الاشارة بالمطالقريب بوالفول وبأنَّها تزلت والمالفريب ترويحاً الإمراء بعيد ولايداي هذا أعامر أمن أنه مات في ابن الوادية الما أولا الإثنية مصدرا أوينيه تبهأ بالمكسر والقمع وتبهانا إداده مسمتحرأ الميفهو فخ كمكوا متها خبث تتأثر أطأا مجائى واسماحاينا ونصبه عني الصدرية بأو العالمية من ضمير الخاطبين، وفي الكلام إشارة لل حل جرم مواصمه لهميه أو الاذن متشل عاصله. ولما أي موضع شاروا مع دلالها وغدأ يمتلي أنهيم وخصون إلاهل مها دراسعاد وليس عديد القناعة لنبد الحوضة ويختمل أن بكرن وعداً ألحم بكارة المحصولات رعده الغلاء وآخر هذه المصوب هنامع تقديمها آية آدم عليه السلام فِيلَ المَاسِيةُ العَاصَلَةِ فِي قُولُهُ مِثَالَ إِنْ مِرْ أَوْتُشَكُّوا ۚ فَيَهِمُ أَنِّ مِا خَلَاف في تصب إعذه انفرية الملزاد بهاعلى المفهول أحد أنواب بيك القدش وتدعى لآن بالبحطة قالان عباس وقبلية البلب الزمي من أمو ايمار بدعي الآن بات النوية، وأعديه مجاهد موزعه بعضهم أنها بلب القية الي كالتصاوسي وهرون عليها الملام يتمدان فهاء وحلك قبة التي أمرائيل فرائيه ، وفروطفها أمور غرية في القصص لايعلها إلاً لَنْهُ تَعَلَى ﴿ وَسَجِداً ﴾ عالمن صبير (ادشاوا إزائر الدعضاء تواضعين لان اللالق بجال المانب كالسياد المطبع الموافق الحشوع والمستقنة ووبجور عمواتسجود على الممي للمرعى ووالحال مقارنة أو مقدرا يووثونه الثالي ماريني عن وهف في مني لاية . إذا دخته و الصحيوا شكراً ته أي على ما العم عليكم حيث أخرجكم من التي ونصركم عيرمن كنتم متفخاون وأعادكم للمضمون دوفوذا لإعتبريء أمروأ بالسجود عندالانتها لأالالبا شكرة للأندني وتواضمة لم نقف على مايدل عليه من كتعببوسة ووفسرا بزعياس السجودهمة بالركوع ويعضم وتنظلن والإعناء فالواء وأمروا بذكك لان أباب بان صفيرا اسبقا يعانج الباعن وبازراعات وفي الصعيع عن أن هر برة أنه قال بره قال رسوليافه كالتنيخ - قبل لمن العرائيل بـ (اندخو: الباب سجداً) فدعلوا برحفون على أستعهد ، ﴿ وَقُولُوا مِنْكُ ﴾ أن مسائنة ، أو شأنك بارت أن تعط مناذ و نا، وهي نعلة عن الحط- كالجنسة ، وذكر أباز إب ممعني النوبة وأندم

قارز پالحظ) التي جمل اللي برية بها ذنب عمل مذفوراً (م کرم = م م ا = اصبر روح العاني) والحقاق نفسير هابداللانفسير باللارم ومن أتبعيد فوالمأى مسلم زال المهي أمر ناما مطغماني أن غيط في هذه الغربية وتحديها تشدم فلهور تعنق تعفران به وتراب البديل عليه إلا أن يقتل كانوا مأمووين بهدا تقول عندالخط في أغربه ليمراء التعديوجين لم مرمو لوجه الحسكة مذلو ويوفرا البن أق علة مانصب عملي حط عنا ذيو ساز حطة ع أونسأللناهالك وبجوارأن يكون النصب على المفعواب الفولواء أي قرارا هذه الكلمة بسهارومو المراوي على الل عباس.. ومعمول الحول عند أهل اللغه بكون معرداً إينا أوبد به العطه ولاعبرة بما في البحر من أشر إلا أنه يعدهذا إن هذه اللطة عربيه وهرما فانوا يتكلمون بها. ولان الطاهر أنهم أمروا أن يخولوا فولا بالإ على أأنونه والندم متي توفانوا اللهدية تستغيرك وننوب البلئلكان المقصود ساصلاولانتريف النوية على دَكُّو أَمَعَةُ مُسِهَا وَهُمَا فَإِنْ اللَّاوْحَةُ قَوْمُهَا مَقَاوِلًا لِقُولُولَ أَنْزِيلَةٌ فَوْلُوا أَمْر أَحْفَالُتُنْوَبِكُونَ الاستنقار. وحبط يزول عن هذا الوجعالمبار التهمده اللفظة على جميع النقاديرعوبة معلومة الاشتفاق والمسيوهو العالع المسموعيوقال الاصريفي مرأتفاط أمل الكتاب لاسوف معاهاق الريقيوذكر عكرمقان مساها لإإلها لااتموهو من الغرابة بمكان لا تَعْمَرُ لَكُمْ خَطَبُكُمْ ﴾ دخوانكم البات سجعاً وقوانكم علمة ، والحطاية أصلها حظايي. بناء بعد ألف أعرهمزة فأبدلت أباء منتصبير بعالم المدهمزة لوفوعها بعد الالف واجتمعت هموتان وأبدلت النابية بالشم فلبت ألعابر فاستنافه وافريق ألفين فاسدت يادبوعند الخليل فدست الهمورة على قاب أمه عمل عادماة كري وقرأ عاهم (يغفر) - ناليا. - والن عامر - ناقات على اثباء للمجهول، وتباقون ـ ناتون ـ واثبتاء للعلوم - وهو الجاري تل نقام مافيه ومدمده - ولم إفرأ أحد من السمه إلامفظ (خطايلا) وأمانها الكمالي , وقر ا الجمدري وقنادة (فغفر) بطهراك . وأمرد ـ الحنظية ـ وقرأ الجهور بالشهار ـ الرائد من (بغفر) عنداللامــ وأدغها اوم قالواً : وعوضعيف ﴿ وَسُمَا بِدُ ٱلْمُعْسَيْنَ ٨٥ ﴾ منطوف على جملة ﴿ قولوا حطة ﴾ وذكر أنه عطب عني الجواب، ولم ينجرم لأن ماتسبن. تمع الحواد عن قبول الحرم، وفي إبراؤه في ثلك الصورة دون تردد دليلَ على أن اتحسن بفعل: تمك البته . و في الكبلام صفة الجمع مع النفريق، فإن وقولوا حطة) جم ، و إنغفر الح وسعيد) غربن ۽ والمفعود محلوف ۽ أن تو الم وَقَعَلُوْ الْدَينَ فَلْمُوا قَوْلًا عَمَيْ الْذِي فِيأَ فَهُمْ إلى يدل (اللهنزنطوا) بالتواراللني فيزهم) قولا عبر، (فيدل) بنعدي للعمولين فواحدهم، بنف فهوالأحري الياء، وبعاجل على المتروك وطافام أمنوحه ـ وحواز أموالدقاء أن يكون ـ مدل، مجر لا على الشني . أي مقال إذائه بن عشوا فولاً) الح، وأتمول أن (غبر) منصوب بدع الخاصل. كأنه قبل: ضيروا مولا بعيره غير مرضى من المفول وصرح سبحاء وبالمفارق مواسنحلة تحفق بالندول منوجا نحصيفأ لخالفتهم وتصبصآ على الفنارق ص فل وجه " وطاهر الاية الفسام من هناك إلى وطالمين. و غير داه لمين. وأن رالظالمين. هم. المنين بدلوة ل فيأدفان والمبغال الكل فازوصع ذلك مراوصح الماهر موضع الضميران للاشعار فالملان واحتلماني والقول الذي بدلوه ما فوالصحيحين أمهم قالوا : حرة والشعيرة ، ومرى الحاكم (حصة) بعد (حطة) وفي المعالم إنهم فالوا لمسانهم وحطأ حضانا البيءعله حراء وفالوا ذاك استهزاه منهم بالفيزلهم والروايات فوذلك كشيرة و وإدا صحت بحمل أختلاف الألفاظ على احتلاف الفائلين ، والقول بأبه لم بكن منهم -تبديل ومعنى - فبدلوا لم يقعلوا ماأمروا به . لاأجمأنوا يعثرانه - غيرمسغ - وإن فله أبو مسلم - وظاهرالآية ، والاحلايات تكذبه ﴿ فَأَرْنَانَا عَلَىٰ اللَّهِ الْعَلَوْ الرَّجَرَا مَنَ السَّمَاءَ فَا كُلُوا الْمُسْفُونَ ﴾ ﴿ وَضَع المطهر موضم الضمير مبالعا ف تقبيح أمرهم ، وإشعاراً بكون فانهم وإضرارهم أنفسهم بترك مايو بأب تجانبا ، أو وضابهم غير المأمور له موضَّه سبباً لأنزال ـ الرَّجز م وهوالدذاب ـ ولعكُمر راؤه وأضر ـ والضراغة في الصعبات - وبه الرأ الزعيصن والمراديه هناري ويعزان ماس مظلة وموت يابروي أبه ماك شهبا فيماحة أرعة وعترون ألعاً يَا وَقَالُوهِ فِيهُ طَاعُونِ غَدُوا بِهِ أَرْبِعِينَ لِيلَةً تُجِعَاتُوا بِعَدَ وَلَكَ يَا وَقَالَ أَن جبعر : فَاج قالك به منهم سبعو ن ألمال فان فسر بالناج لـ كان كو ته (من السهام) طاهراً لـ وإن بنبر ما مهو إشارة إلى الجهة التي يكون مها انقطان أوحياتة ل علواء بالفهر والاستبلاء ، وذكر بسهن الهنتين أن الجار وانجر ور ظرف مستقر وقوصفة الرجزة) ر (تاكانو ا يفسقون) متمال به تنيات عرالعامل علة لها، وكلمة (ما) -صدرية ، والمحق (أمرالناعلي الذين ظفوا (لظائهم عذابا مقدراً بسبب كونهم مستمرين على ـ العسق ـ في الرمان اشباعي ، وهذا أولي من حمل الحار والمجرور غرفا لموآ متعلقا (أنزالة) لغاوره على مائر الاتموال ، والملا يحتاج في تعليل ـ الانزال بالعسق ـ بعد التعليل المستفاد من التعابق بالغالم إلى الفول بأن الفسنى .. عبن - الغالم - وكرر تتأكيه ، أو أن - "غالم أعماء والفساق الابد أؤبكون من الكبئراء فبعد وصفهما بالظلماء وصفوانا فافساق اللايفان بكواه مرأ الكبائر ، فإن ﴿الأولَىٰ ﴿ ﴿) بِعَدْنَاهُ الدَّاجِرَ ﴿ وَالنَّانَى ﴾ لا يدنم رَكَّانُهُ السَّائِقِ ، وماقبل أنه تعابل العالم ــ وكون إنزال المذاب مسبأ عن بالظرد المسب عن بالفسق ليس بتيء ، إذ يظلهم الخذكور سابغاء الناي هو ساب الإفزال لابحتاج إلى الملة ، وقد احتم بعض الداس بقوله تعالى : (فيمل) النَّح : والرقب العقاب على التبديل، على أن ماور دبه التوقيف من الانتو آل لايجوز نسيره و لا تبديله يفظ آخر . وقالدنوم : يجوز ذلك إذا لانتيائكامة اثنائية تسد الأولى (٧) ياوعا هذا جرى الحلاف بالماق النحرما في تراءة الفران بأنمي ورواية الخديث به , وجرى في تكبيرة الإحرام , وفي تحويز الكاح باعظ الهبة والبهم والخابات ه والبحث مفصل في عله هذا . وقد ذكر مولانا الامام!ارازيرحه الله تعالىأن هذهالاً به ذكر تدفى الاعراف م محالفة من وجود انكات . ﴿الأولَامُ قالمنا : (وإذ قانا) فاقدم: كرات م : فلا يدموذ كر المحم ، وهناك (وأياقيل) إذلالهام بعد تقديمالتصريح من فإنتاق يه قالهما : والاخلوان وهناك واسكنوا) لأن لدحول مقدم، ولذا قدم وضما المقدم طبعاً ﴿ ﴿ اللَّهَا لَهُ ﴾ والمعنا : ﴿ مِعَالِهِ كُمْ ﴿ يَعْمُونُ لِمَا أَصَافَ اللَّهِ الْفُول إلى نفسه ۽ والخلائق بحوده غفران المنتوب الكتابرة روهناك (خطينانكم) . بجمع الفات إذلم يصر برالعاعل بالراسم قالرهنا : (رغفاً) دون هناك لاسناد العمل إلى تفسه هنا يافاسب ذكر ألانمامالا مختم وعدم الاسناد هناك م

في الخانس في قالحنا أ. (الاخلوا الباب سحداً وقولوا حَظُه) وحَنَكُ بالدَّكَس، لأن بالوالو، لمثلق الخع وأيضا المخاطون يحتمل أن بدئون بعضهم دفنهين . والسحر الأخر ما كافرا كذلك ، فالمدنب لاحد وأن بكون الشخال بحظ الذنب مقدماً على التنفال بالديادة ، فلاجرم فإن الكايف هؤلاء الذيخولوا : (حظه) ثم بالدخوال وأما الذي لا يكون مذنبا ، فالأولى، أن يشتغل فإلولائها بالديادة ثم يذكر اثنو به فإنافها بالمهضم وإزالة المجب غؤولا، بحب أن له يدخلوا تم يقولوا ، فلما احتمل كون أوتلك الخاطبين منفسمين إلى فين الفسمين ، لا حرم

⁽١) ألارل لان صلح ، وأثناني لزازي، والدلت للجيل الدعة

[﴿]مِ) تَرَكُمُ : تَسْدَ الْأَوْلِي كُفَّا يَجْعُلُ مُؤْلِمُهِ مُؤْلِقًا مِنْ فَلِهِ مَا وَالْأَصْلُ تَسْدَ صَفَ الْأُولُ أَمْ

ذكر حكم تلواحد منهمافي بوارة أخرى فإالمنادس مجقاليهمان ووساريدها بالواواء وعناك بدونه بالإحدره - المنفرة - مع الزيادة جزاءً واحداً تجدوع الفعلي، وأما هذاك فالمفرة جزاء فوارغ حطة إو الزيادة جراء الدخوال فتوك بالواول يعيد توزع فل من الجز اميل على هن الشرطين (إتسامي) فالحناك (الدين طادو المنهم) وعنالم ية كر(منهم)لان أول الفصة هناك مبيرعلي النخصيص (هن) سيدقان تروس قر بموسي أمة بهدون باحق) فيص فَى آخُو النَّكُومُ لِبَطَّاقِي أُولَهُ وَمِنْهَا لَمْ يَذَّكُونَ الْآيَاتُ الْوَقِيلَ (وَمِنْهُ) هَا تَبَهَرَأ وتُصِيفًا لَمْ يَفَكُو وَ يَشَرّ القصة ظلان ﴿ تَمَّاسَ} فالحنا : (فأنونها) وعالمة (فأرسلها) لان!الارال فيدحدونه في أول الإمر، والارسال يخيد تسليطه علَّهم وأستتصاله لهم أوداك يكون بالآخرة . فإ الناسع إ. قال هنا . ومكاو () _ الدن وهناك - بالواول المباهر في (فككارًا منها وغداً) وهو أنظرهمل عصف عليه أبيء لـ ولانالفدن عمرقة النارط ، ودان الشيء بمَعْلَة الجراء ، عطمة النائي على الأولى، بالفاء ، دون دانو او . هذانعاني الاكلى بالدخو لرفس في وراندغوره : ﴿ وَكُلُوا } وَهَا لَمْ يَعْطَقُ - الْأَكُلُ بِالسَّكُونِ. فَى الْأَعْرَافَ ءَ فَيْنَ : ﴿ وَكُلُوا } . ﴿ الفنشر أَمْ فالنَّفَ : ﴿ فَسَقُولَ } وُهَاكُ (يَطْنُونُ)لانه مَا مِنْهَا كُونَ الفسق طلما أكنني الفط بالفائم هاك النَّبي ولايُمني الرمداللاحو به من التعفر وأما في الاول. والثاني ، والنامن ، والعاشر فلاكها إنها تصم إدا كانت سورة النفره ونقدمة على سورة الاعراف زولا باكا أمها متقدمة عليها ترتيبان وابس كذلك وفاتسورة النقرع كابا مدنبة روسورة الإعراف كلها مثية إلا تمان آبات من قوله نعالي ﴿والسَّالْهُمُ عِنْ الشِّيءَ إِنْ قُولُهُ تَعَالَى ؛ [وإذ الذَّفِكِ الجنوع وقوله تعالى: [الحدوا هذه الدرم) داخل فالآيات المكية وأفحيت لاتصح الاسوبة للمكورة. وأما مادكر في التصوفي: عابه منع عدم أملق ـ الاكل بالمكون ـ الانهم إذا مكنوا ألفرية , تسبب لمكناع ـ الااكل ـ مها يأه كر الرعمتري أنفد حموا فالوجرد بين سكناها والاهل منهاء فجيئذ لارق بين إكارا بار (مكارا) فلا يتم الجواب، وأما الناك فلاله تعالى، وإن قاء في الإعراف: ﴿ وَإِذْ فِنْ ﴾ . لك ذل في الدور، عِن ﴿ لَمَمْ الكم) وأطاف العفران بالى تصنه . فيحكم تلك الباقة بنبعي أن يشار في السورتين . جمع الكاران بن لاشُك أنَّ رعاية (فقفر فكم) ألولى من رعاية ﴿ وإنا قِبْل طم ﴾ لتعلق بـ العفران يفقها بنا بالايْسي عز المنزف بالمؤاباء وأمالزاهم الاانه تعالىء وإن لإيسند العمل إلى فسه العالمان لكنه مدعه الإماى مسالامراء وبرني أأنا يفاكر الانعام ألاعظم فيانسوراتين وإثعا الخلمس فلاأن القصه والحدقم وكوان بعصبومداس ومصهم غير مذنبين محقق . فعلي مُعَنظى واذكر . يفغي أن يذكر ووقولوا حطة) معدماً في السور تبن . وأما السايس فلاك الغصة واحدق وأنء الواراء لمطلق الجعء وقوقه تعالى إامعراع في مقابط وقرلوا مسواء تدم أو أحل وقوله تعالى : (وسنزيد) في مفايلة (والدخيرا) سوا. ذكر _ الوار _ أو نرك ، وأنا السابه علان تباني تد كر هذا قبل (فبدل) ما يدل على التخصيص والخبير . حيث قال سيحانه : ﴿ وَفَقُمَّا عَلِكُمْ النَّمْ مَ وَأَوْ لِنَا عَلِيكُمْ النَّى والسلوى كلوا من طبات درز قناكم) الخ بكانات الحفاف وصيغته . فالائل حدثنا . أز يدكم العط إحميم) أبطأه والجواب الصحبح عنجمع هده آلمؤالات وماحاناها بالأكره الزمختيري مرآنه لاأمر باعتلاف السيارتين إذا ثم يكن هناك تنافص ، ولانناقص بين قوله تمال . (اسكدوا عدّه القرية) وقوله : (و كارة) لاسم إذا سكنوا الفرية فقسب مشاهم للأغل مهال هند جموا وبالوجود بين سكناها والاهي مهال وسوال قدموا (الحطة)على - دخولالباب أو أخروها . فهم صلعون فيالإبحاد بينها ، وترك ذكر - الرغد ـ لاينافص

إثبانه ، وقوله تعالى د (نفعر الكم حطاياغ سنويد المحسنين) موعد بشيئين ـ بالنفران والزيادة ، وطرح ـ الواو الاعوالاته استناف مرتب على تقاير قول المخالق : دادة عد العفران قفل له : (سنويد المحسنين) و كمالت : بادة (منهم) ريادة بين (وأرسنة) و (أثرتنا) و (بعلون) و (يضلون) من دار والحد ، انتهى و واخفة النمس في تصيير لم يرقى والقرائل الكرم على من المحسنين المحسنين والمعالى المحسنين المحسنين والمعالم المحسنين والمحسنين والمحسنين والمحسنين المحسنين والمحسنين وا

﴿ وَمَرَيْفِ الْآخَارَةِ فِي الْآيَاتِ ﴾ . وَإِذْ قَامُ الوسي .. النَّابِ (أَنْ تُؤْمِنِ) الْآيَانِ الحقيقي عني لصل إلى مقا بالشاهد، والدان يا فاحدتكم ماحقة الموت . الذي هو الفاء في الجاع الفاتي - وأنز تر المون أو تشاهدون -آم متناز بالخباة الحفيفية والبغاء إمد العناء لكي تشكروا فعمة النوحيد والوصول بالسلوك فيافة عزاوجين ر وظلنا عنكم عمام أجل الصفالت رالكوانها حجب شميل الهات المحاف وجهه مالش إليه يصرف ﴿ وَأَرْفَ عَسَكُمْ) مِن الآحوال و المقامات الذي وَمُا يَجْمَعُوهُ مِن الحَمَلاوة و إنصاب وذانا الحَمَلِق للنفس ، قالتو فإ والرصا وسنوى الحكر والعارف واتملوم الحفيفية التي يحشرها عفيكرويج الرحمة والنفعات الإلهاية في تبه الصفات عند علو ككر فها. انسانون بذات (السانوي) والعبون مزله أنَّد أَلَّمَاهُ يَا مَا يَشْتِي (كُلُوا) أي تناولوا وتلقوا هذه الطبيات أنبي رزفتموها حسب استعدادكي، وأعطيا موها على ماوعد لكم (وماظامونا) أيءانقصوا حقوق وصفاتنا باحتجاج عدمات أنصبهم والبكل ذواء قصين حقرق أنصبهم بحومانها وخسراتها واوهفا هو الخسران المبين (وإذ فقنا المحنوة هذه القربة) أن المحل للفسس الله هوَّ مقام المشاهدة (والاخلوا الباب) الذي مو الرحة الذهل . فهو ناب الله تعلى الاعظم (سجداً) منحني حاضمين لما يرد عليكر من التجنبات واطلبوا أن يحط مفاتدلي عكم دنوب صفاتكم وأخلاقكم وأفعالكم وفان فطنرذلك ونمعر الكوخفالياكن، وفي تفريب إلى شوأ تقربت إليه فراعاً. ومرتفرب إلى فراعاً والقربت إليه باعال ومن أتاني علني أنينه هرولة ، ﴿ وَسَعْرُ مَا تَعْسَمُ ﴾ أي المشاهدين مه الإعن رأت ، و لا أفن سمعت ، و لا خطر عل قلب منه وأومر ذبك إلا 5. كشف النام عن المنات الأقدير الإقدال لبنان خالوا وأنفسهم أصام ها ووضعوها في غير موضعها آلائي بها إز فولا عير الذي فيل لهم) ابتقاءاً للحظوظ الفائية والشهوات الذنبا ل ﴿ فَأَوْلًا ﴾ على الطالمين حاصة . عدياً وظلم وضرة أبل سجى الطبيعة ، وإحراً في وغاق النمي . وقد الهوى ، وحرماناً ، وذلا عجمة المبادنات السفلة ، والإنواض عن مانك التعالمات العلمة ، وذلك من جهة الهي سحاء الروح ، ومنع اللطف والمروح عليم بسبول فسفهم وحروجهم على طاعة العذب أندي لايأمر ولا يظدي . ﴿ وَرَدُ فَى الْأَثَرُ لِلَّا النَّذِكَ وَانْ أَمَالُوا الْفَتُونَ إِنَّى فَانْعَهُ النَّفِسِ الْإمارة بالسوء ي وهذا هو البلاء المطبى والحطب الجسم و

أَن قان رُغْبِ في السلامة فليكن . أنذا من الحدق المرافض عاده الانخدع تسدك الفنور فله . اطريطر بقابك السسطانات إيان من طعم المني فنزيزه . كاليله ، وغليه شعاده

﴿ وَإِذَا النَّسَكُونَ مُومَى لَفُومَه ﴾ تذكير لنعمة عطيعة تفروا بها ـ وفان ذلك في النبه لمسا عطشوا ـ فتي

بمض الآثار أمم قالوا فيه يرمل فنا بحر الفيدس ـ فظال عليم الفيام ـ وقالوا الرمل فنا مالطعام ـ فأنول آفه تمثل عليم الذوات فوى ـ وقالوا الرمل لما بالمياء ـ فأمر موسى بضرب الحجر - وتعبير الترقيب لقصد إمراز على من الأمور المعمود في معرض أمر مستقل واجب التذكير وانفذكم ، وفو دوعي الترقيب الوفوعي ففهم أن البكل أمر واحد ـ أمر بذكره ـ والاستسفاد - طلب ـ السفياء عند علم المياراً وقلته ـ قبل - ومفعول ـ استسفى ـ هذوف أي ـ ربه ـ أو ـ مان وقد تعدى هذا العمل في الفصيح إلى ـ المستشفى حمه تارة ـ وإلى ـ المستشفى أخرى ـ عافي فوله تعالى : (وإذ استسفاه قومه) وقوله :

والبض أبانسقي الغام برحهم أأتمال البذي غصمة اللأرامل

وتعديثه إليما مثل أن تقول : ـ المقسقي زيد رابه للمناء ـ لم تجدها في شيء مزكلام العرب - واللام -متعلقة بالفعل. وهي دنية أي لاجزائوه و لأنظَّنَّا أضربُ بَعْمَاللَّهُ الْحَعَرَ كِ أي تأجيناه (عَنا) الخ والعصاء وترن له والانف منفية عربه والرب بعابل عصوان وعصوته بأني ضربته بالعصاء ويحمم على أفعل شلوفاً وعلى فدول فياساً ، فيفال : أعص وعصى ، وتنابع حركة بالدين. حرفة ــ الصاد ـ و (الحجر) هو هذا الجسم المراوف ورجمه أحجار وحجاري وقاتوا وحجأرة وواشتقوا مته فقالوان استحجر العاين والاشتفاق من الإعمال فللرحدأن والمراد بهذوب المصاب المسئول عبها فيقوله تعالى (وماتك بسينك ياهوسي) والمشهور أنها مرآس الجنة بالطوغة عشرة أفوع طول موسى عليه السلام بالحاشميتان لتقدان في الغافة وقواد كياصاغر عزة يرسني وصالت إلى تسبب ومنه أبل ورس عليما السلام بالوقيل الرفعها له ملك فيطريق مدين والأباطراء من والحجر) خلاف و فقال الحسن و فم يكن حجراً معيناً عال أي حجر ضربه الفجر منه المعاه ، وهذا أَيْخَ ﴿ الاعجاز وأبين في الفدرة ، وقال وهب ؛ كان يقرع لهمأ قرب حجر فننفجر ، وعلي هذا ــ اللام ــ في المجاس وقيل : للمهد ، وهو حجو معين همله معه من الهاور مكتب له أردنة أرجه يشعمن كل وجه للالة أعين ، لكل مديط عين السيل في جدول إلى السلط الذي أمرت أن تسقيم، وكانوا ستهألة العم ماعدا عواجع - وسعة المسلخ إلى عشر ميلا إروقيل: حبير كان عند آدم وصل مع العصا إلى تعبيب فدفع إلى موسى ، رقبل : هو الطهير الذي في بئويه ، والقصة معروفة ، وقبل حجر أخذ مؤقمر البحر خفيف بنَّه وأس الآدي ذا يعدمه في عفزته , هذا احتاج لميا. ضربه , والروابات فرولك كثيرة , وظاهر أ تشترها لتعارض اولاينبي على تعيين هذا الحجر أمر دبيء والإلج نفويض عله إلى أنه احلى ه

إِ أَلْفَهُوْنَ مَنْ أَلْكَ عَشْرَةً عَيْناً ﴾ عطف على مقدر إلى فضرب فانفلق ، ويعل على هذا الحضوف وجود الإنجاز ، و لو كان ينفحرون ضربط كان الاامر فائدة ، ويعسهم يسمى هذه الفار العصومة ويقدر شرطا أي فان صربت فقد (الفجرت) و في النفي أن هذا النفدر بقاضي تقدم الانفجار على العنوب ، الأأن يقال : المراد فقد حكما عن تب الإنفجار على ضربك ، وقال بعض المناخرين (١) : لاحفف ، بل الفال المعلف وإن مفدرة بعد الفاء وقاهو القباس ، بعد الام عند العدد الدينة ، والتركيب من قبيل - ذوف فأكرمك . أي (اضرب بعماك الحجر) فان الفجرت فليكن منك العدر، فالإنفجار، ولا يخفي ماك فل

⁽۱) مو عمام الدين امات

حو فالسولاة مفهواله بارالروسةفي لاوار إحصر لانتربحلالة شأرز الطرالك الدوائد فيأدهم وأمر موالالفجار التعام الانتهام بعرامه الفجر والفجران وجاملانها لفجرات في الإنترافي (المجست) لفيا العامو أو وقبل سبعا قرق وهو أن الابحاس أول حروج المروالانفجار اتماعه وكثرته أو الاسجاس حروحه من الصاب والأخر خروحهم البق والفاهر استعدافه انعبي واجد وعارفوض العابرندلا تعارض لاحتلاف الاحوالية و(من) لابنعاء العنبة ، والضمير عالد على بالحجر المضروب. وعوده إلىالضرب. ، (من) مسية لا لاياشي الاقعام عليه ، والناء في والنفاء فتأليك ويقال ؛ ثنه إلا أن الند بها عني ما في البحر للالحاق ، وهذا تنظير أستان ونبت ولامها محذوفة باوهي يندلانهم من تبيان بوقرأ مجاهد وجاعات ورواه السمسي عرأني عمرواء عشرة بكمر الفارن وابر العذان اذبهاراؤ أالمضا الأنصاري فتحها فال الرعطية براهر المفاصديقان وقص الضرائحاه على المذود ويفهوس الضرائة أحرار إزاهذه الذات والمركب لافرعتر توحدها وعبارات القواملا تساعده ووالمين منمزلف وجموعز أدورهم وفأ وعواز فالمار وقالوا فيأشراف التمر وأعيان وحلفاك فيالباصرة للبلاكيل قولهاء أعياها لها وهاكمان والعوستهم بالتلغ الفين يواع الدوفي فتزيهما الموطام لازم بوأحاز الفراء أن يكون جماوفان هذا العدد دون غيره لكونهم فاتوا التي عشر سيطأ واثان بيهم تطأعن وانتاهس فأجرى له تعالى لنكل ميظ عينا بردهه لايشرك فيها أحداص تسبط الآحر دفعا لانترفا تفحاله ويشير إلىحكمة الاغسام وقوله تعانى وهج قد عدا في أدس مقربهم بهوهي جنه مستأخه عفهمة على أن كل ببط منهوات صار فه مشرب بعرفه فلا ينحدي لمشرب غير مهو(أماس)حمم لاواحد له مزاغفاه برماذكر من تدودة إنجات همزندايا هو مع الالف واللاجيوأها بدونها فدائع صحيح و(عابل) هنا منطبه توا مدأ حريد بحرى عرف دوجه ذلك اللازف والمشرب إدافه هاكن أوتحل التركب أوالصدر بهي يمني التربيهوجمه بعظيماني للشروب والعو الغارة وحمله على للكان أولى عبد أي حبان وإضافه المشرب البهم لأبه نا تعصص فل مشرب عن تحصص به صار لاله مك لهموأعاد العدمير فيمشر بهوع معلي فإلى ولايعوز أن بعود مخ لفظها لان-كلامش أضاف إلى ليكرة وجب مراعلة المعلى \$ في قوله نعالى : ﴿ يَوْمَ لِنَدَّوْ مِنْ أَنْسَ بِأَمَامِهِم ﴾ وقوله :

وقال أناس سوف تفخل بنهم الدويهية تصغر منها اللانامق

ونص على المشرب الذيه على المنصة الدفاجة التي هي سبب الحياة وإن قان سرد الكلام يقتضي نسطم كل أس عيدهم على الدرات المراجعة وإذا وضعها المراجعة وفي الدكام حفق ألى منها الان (قدام لم إصعه مالانت عام غيام اللان عام عووث الماء جداول يشهر بها مشرب على من مشرب المترابر ويحتمل أن الكلام المناب المتراب المتراب المتراب المتراب المتراب إلى المتراب الم

العبون . وقيل ؛ المرادية للمانير حده لأنه يشرب ويؤيل تا يعينه منه ويضعمانه لم يكل كلهميني الدياس ذروع زلك الماريخ يشهر إليه قوله نعالى : ﴿ بحرج أما مما تعبت الارض ﴾ و﴿ أَنْ نصر على طعام وأحد إو ينزم عليه أيضاً الجم مناطقيفة وانحاز إذ يؤليان كارا واشرع العزالماء ويقول نسبة الشرسالية بارادفذا تدوالاكل إدافة ماهر سبب عنه أو القول عدف منعلق أحد الفعلان أي ظوا مزرزة الله وشربوا من دزق الشهرقول بعض المتأخرين إن رزفالة ـ عبارة عرفالي وقالا به إشارة إلى إعجاز آخروهم أن هذا المامكيان ويرالعطشان بشيخ ا لهوعان فهو طعام وشراب ـ بعيد غاية البعد، وأقرب منه أن لا يكون (كاوا واشربوا) ينقدير القول من تمة مايحكي عنهم مل بجعل أمراً مرتباعلي ذكرهم ماوفع وقت الاستسفار على وجه الشكل والتدكير بقدرة الله تعالى فهر أمر الخاطبين بهذه الحسكاية أكلهم وشربهم نما يرزقهم الله تطلىء عدم الاضباد بأخلال المحلق، وجع عرض الدنيا ويدكون فصله عما سبق لأمدان الشكر المأسور أو نذيحة المذكور فإوا ضحت المعترثة } عهذه الآية على أوالرزيهو الحلالالازاقل درجان صا الامر أن يكون للاباحة فاقتضى أن يكون الرزق أحاش وجدارزق حرام لمكازالورق مياحا وحراما وإنه غير جائزه والجواسأن الزرق هنا نهير يعام إذا أريد المزا والسلوى والملالضير مزاخير وولايلز مسحلية معيزة المزأنواع الردف طية جميع الردفاد على تسلم المعوم يلزم البييض ﴿ وَلَا يُتَوَّاقُ الْأَرْضَ مُعْسَمِينَ ٦٠ ﴾ لماأمرواً بالآئل والشرب من وقائه تعالى ويُبقّب ذلك علبهم برمان ولا مكان ولامقدار نان ذلك إماما وإحساما جزيلا إليهم واستدى فلك النبسط فبالمأقل والقشرف لوجرها بمثل أنايمنا عزادلك ومو الغماد حزلا بقالوا تلكالنعم بالكفران بوسالعيما عند بعض المحففين بجاوزه الحدمطلقة فسادأ كان أولا فهو لالإعتداء الام غلب فيالفسادة ومفسدين علىصدا حال تجر مؤكدة وهو الاصل فيها فابدل عليه تعريفها وذكر أبو البقاء أن الأمولي بالفساد والحائر مؤكدة ، وفيه أنجي الخال الؤكدة بمدانعلة خلاف مذهب الجهور . وذهب الزخاس أن مناه أشد العساد والمني لاتهادوا فبالفساد سال إنسادكم يوانا قصد البي عما فالواعليه من الجاري في العسادوهو من أسلوب (لانا كلوا الرياأ معافا مضاعفة) وابلا فالصباد أبعدا منكر منهي عدووقيه أنه تكلف مستغيرته بما ذكر باووالمراد من والارض) عند الجمهور أرضائهم وبحوز الزيريدها وغيرها بانسروا أنيصلوا إليا فينطا فسادته وجوز أزريد الارصين كلهاء و إأل لاستغراق الجنس، ويكون فسادهم فيها من جهة أن كثرة المصيان والأصرار على الخالفات والبطر يؤنَّفُ بالمتعادع الغيب وقعط البلاد ونزع البرلات وذلك انتقامهم الارضين هذائم إن ظاهر الفرآن لايدا على تكررها الاستسفاء لاتضرب وألاالانعجار فيحمل أن يكون ذلك شكروأ ويحتمل أن بكون ذلك مرة والعدة والواحدة مي المنعقة . والحكايات فيعذا الإمر كثيرة وأكثرها لاسحقه ، وقدأمكر بعض الطبيعين هذه الواقعة . وقال كيف يعقل غروج الماء العظيم للكثير من الحجر الصغير ، وحذا المبكر مع أنه لم يتصور قدرة الله تعالى وتعبير "طبائع والاستحالات فقد ترلُّ النظر على طريقتهم (ذَقد تفرر عندهم أنَّ حجر المفناطيس يجذب الحديد والحجر الحلاق يحلق الشعر والحجر االباغض ثلخل نغرت ، وذلك كله من أسرار الطبيعة وإذا لم يكر مثل ذلك منكراً عندهم طيس بتنع أوزينكي في حبير آخر فوة جنب الماء من تحت الأرض، ويكون خلق قلك القوة عند مترب العصا أوعاد أمرً موسى عليه السلام على ماورد أنه كان بعد فلك بأمره فينفجر ولاينانيه انفصاله عنالارض فا وهم وبحديل أيضاً أن بظلبالله تعالى بوالسطة قوة أردعها في الحجر ــالهواء

مال بازالة البير ماه برأجزاله وخلق الرطومة فيها روانه نصل على كزائس فلنعرءو مظ الدارف مز الأيقان بعرف الروح الإساب وصعانها في عالم الغاب تنابة موسى وفوعه وعو مستسق رنه لاروائها بال الحكمة والمعرفة وهو أمور بضرب ديها لا إقوإلا الفدولها شمشازمن النق الالتأت تنقدان نورأ عنداستيلا طبات النعسء والله حملت من حضرة العزاء على حجر الفالب الذي هو كالحجارة أو أشد فسوء وهاتمعرت منه اللها عدرة عياً ك من مياد الفكة لانظة الاله إلالف الناعشرة حره فاعجر سؤار حرف عين قد تولي ظرميط موأساط صفات الإنسان . وهي الناعشر سبطة من الحراس (١) العاهرة والباطلة .واتنان من العلب و تنفس.ولكل واحد منهم مشرب من عين جرت من مرقب من حروفي الكلمه أوا قد تنوم) مشربه وأشرب فل وأحد حبث ساقه والأه وقاده قائده في مشرب تقديد توات . ومشرب ملح أجاح ، والنفوس تراد مناهل النقيء الطاعات. والإرواح تشرب مزولال الكشوف والشاعدات والاسرآر زوي مناعيون الحفائق يكالس تحلى الصفات عن ساني ﴿ وسقام رَجِم شراءً طهوراً ﴾ اللاضمحول فيحقيقة الذات ﴿ ظُوا وَاشْرِيراً مَن وَرَقَ اللَّهُ ﴾ بأمره ورحان ولانشوا الفاف القالب (مفسدين) قبلة الاهرواختيار الوزار وبعالم يزمانهما وأيشار الاولى على العقبي والمديمهما على المولى فر أو أد طهر يسموس أن تصدير على طلعا موجد كم تتظاهر أبهدا على تددادال منو تعصيلها وهو إلماية سؤالهم بقوله تعالى: ﴿ هَلِهُمْ ﴾ الخرمج استحقاقهم ذال السخط لانهم كفروا أممة إرال الطمام اللذيذ علمهم: هم في البوء من غير كدا و لعب حيث ألوا بإلى نصبر) فإنه بدل على 5 العمتهم إباء إذ التصبر حبس النفس في المعاليق ولذ أنكر عليه مقوله تعالى (انسان الون) النع والأية في الأسلوب من قوله تعالى : (وراد قام يعمو سي ان قومن لك) النع يرحيف عالم والعد سماع السكار م وأها لكواء شم للمض علم بالهمة الحياة ، قالم والانا الساليكوفي .. ومن هذا ظهر صنف ماقال الامام الرازي .. لو كان سؤالهم معصية لما أجابهم ۽ لان الاجابة إلى المصبة سلطية ــ وهي نتير جائزة على الابيياء ـ وإن قوله تعانى: ﴿ فَلَوْا وَاشْرُجُوا ﴾ أمر إياحة لا إيحاب ا رزقوهما وبالنبيم إماياعتهم كويه عل نهج واحد فإيقال وطمام مائدة الآمير واحدر ولوهان ألواناً شق -بمغوَّاته لايقيدل ولايختاب بحسب الأوقان ، أو باعتبار كونه صرباً وتحداً لإن (الهنَّ والسلوى) من خعام أمن التلدذ والسرف ، وكمأن القوم ظنواً فلاحة فالرادوة إلاماألموه ، وفيل ؛ إجهالوا يطبخونهما معافيصير طه نده واحداً ، والفول بأن هذا القول كان قبل نزول (السلوي) نازل من القول ، وأهول منه القول بأنهم أرادوا بالطمام الواحد (السلوي) لأن (المن) كان شراباء أو شيئا بتحثون بمؤلم بعدوه طعاما آخر ، وإللاً وَلَانْقُولَ بَأَنَّهُ عَبْرُ بَالُواحِدَ مِنْ الْانْتِينَ فِي عِبْرُ بِالْانْتِينِ عَنْ الواحد فِينَعُو (يخرج سُمَا الثرائو والمرجان) وإنَّا يخرج من أحدهما .. وهو الملاح دون المدفوب ﴿ وَأَذَعُ لَنَا رَالَكُ ﴾ أي سلم ؟ حاناً . بدعائك إياه - بأن يخرج الأ كرا وكذا . والفار - لسبية عدم تصبي للدعال ولذة بزعامر (فادع) - مكسر العين - جملوا . دعا مرذوات الباركوي ، وإنما سألوا من موسيأت بصنوغهم، لأن دعاء الأنبياءُ عليم لصلاة والسلام أفرب للاسابة عن وعاً. غَيرَهُم. عني أن وعاء الدير الغير مطلقاً أقرب إليها .. و: فاتك بدعاء الأسياء لاتمهم ؟ .. ولهدا قال ﴿ يَ

⁽۱) قوله : وزاعواس الح كذا مطد له مصححه

الحمل رطى الله أمثل عنه الدا أشرك في معافلت ما وفي الاثراء الدعوفي بأنسنة لم للصوفي فيها الها وحملت على ألسة الغيراء والتعرض المتواالين التهاوية لتمهيد مبادى الاجتابة روقالوا : (رنث) ولم بقولوا : ربياء الاتحاق فالمنا عام الاحتصاص به ما إس فيها من ما حاله والكايمة وإبيان التوراد ، فكا عهد قالوا : ادع النا المحسن الجلدة لم يحس به إنجاء فيكا أحسل إليان من فين رجو أن محسن البلك في إحالة مقالك :

- الجُرَجُةُ فَ أَنْكَ الْأَرْضُ مَنْ بِفَاهِا وَقَالُهَا وَلَوْمَهَا وَشَالِهِ وَإِنْسَاعِهَا كَ النزاد ، ولاحراج - الملبي انجز باللازم ندمني الحفيضي ، وهو الانفهار نظريق الايجاء - لإبطريق إيالة ألحفاء - واحمر عا الممني المدتم وفنص محرسا عند ومأيصام لدمهنا هولوالارض وينفسر ويصور الدكلام خرفذو لأيغرج إجروم لاندحواب الأمراء وجزمه ل طلام الطنيال محذولة لإعوار عند النصراءن دوإمن) الأواني تعاصمه أبي وأكما لا تعص هُ الرَّنَوِتِ) وادعى الْأَحْفَلُسُ فِيهَادَمُهَا - والرس شيء - وزماً} موصولة والديَّد تحدوف إلى نبيته ، وجملها مصدرية فرمحوازه أنو البقاء لكن المقدر جوهر - والسنة الإنائت-إلى (الأرض) علم من باب الصية إلى الغابل. وقد أو عزلة الطَّرَق الطَّناة الطِّيَّة من الآرض . أو فها دقوة قابة لمائندروكون الفود المام مودعة في خَب دون الترابُ راته بفضي إلى الفول بقدم الحب بالنارع بأنو رها لم النابع بالزفاية فانظرف مستقر والقم موقع الحال. أي قائنا من (قلها). وقال أنو حان : تبعيصية وافعة موقع البدل من كلة (ما وفاظيف للمير خَطَقَ ﴿ يُعْرِجُ ﴾ وعلى التقديرين ـ فا قال السائيكوني ميفيد أن التطنوب إخراج بعض فؤلاء ، ولو حمل با لما أقاده (سُ) التجيفية وكافله المولى عصاء الدين ـ الحلا المكازم عن الاقادة المفاكور في وأوفر أن المعلوب إحراح جمع هؤلاه تمنام المهدر والبقل رجلس بندرج فبه تنبلت الرطب عا يأفخه انتاس والأرمام. والمؤان به هه أَعَالِيبُ البِقُولُ التي بِأَكُلُوا النِّسُ والعناء عوهدا للمروف ، وقال الحايل ؛ هو الحيار ، وقوأ يحي البزوالت وغبره بالطارالفاف باوهوافة موااموم الخلطه باوعليمة كاراتياس باحي قال الوعاجي لاخلاف عندأها إلعة أن العوم الخلطان وسائر اغبوب البركتين يلعقها الدر بالعوم وقال الكسائي وجاعة رهو الكوم وقله أبدأت مالكوفاء الإقياء جنث وحنف والهوا بالمهل والعمل أوفل وبهاقرأ الرامسهود رصي القائمالي عنه ما ونفس شرخانه عليه الرحمة بالله تابيل والقول أنه الخار بدمه الانات من (الأرض) وذكره مع النقل وغيره بوماق المعالم عراس تبلس رصي الله فعالي عهما من أن مانسوم ما الحبر يمكن توجهه بأن معيام إله يأنانانيه ووجه ترتيب النظوأة ذكر أولا ماهو جام العيارة والبرودة والزطوبه والبيوسة بوهواللفايد إذامته فاهرطاره رطب فلأفتصرك ومنه ماهو حذر يانس كالكرفس والمشاب ومته ماهوجان وفيعوطويته فالمعناع وأداناب كاستعو بازد رطبب وهوالعثاب وأوثاننا كالمعوجار بابس بوهواتكوم مراه وإبداكما تعوياري بانس وهوالعنس فروحاسانج ماهو حار بطب وهوالبصل وإداطبغ صار باردأ بطبا عأبديمضهم أوبقال إنه ذكر أولا مأبؤكل من غير علاج در. وذكر بعده مايماخ به مع ماينهني هيه ذاك ويقبله .

﴿ قَالَ الْسَنْبِدُونَ الْنَتِي هُوَ أَنِّى بَنْنِي هُو خَيْرٌ ﴾ امائناف وقع موابا عن وال مقدر، كأنه قبل الهاؤا فالتفريخين قال: (أنسنبذلون) "خ.والفائل إندانية تماثل عنى نسان موسى عنيه السلام ويرجعه كون المقام مقام العالد للعم، أو موس غلبه والعوائلات بسبباق النظر- والاستفهام الانكار، والاستبدال الاعتباض، ﴿ فَانْ لِلَّتِهِ كَا يُهِمُ لَا يُصْهِرُونَ (عَلَى طَمَّامُ وَأَحَدًا) أَنْهُمْ طَابُ عَامِ ذَلِكَ إليه - لاأستبداله به - أحب

بأن ترقمهم (ترنفهم) بدل على كراهنهم ذلك الطمام ، وعدم اشكر على اللعمة دليل الزوال ، فكالمهم طابع ا زوالها وعي، غيرها . وقبل : إنهم طلبوا ذلك .وخطانهم بهدا إشارة إلى أنه تعالى إذا أعطاهم مسألوا مع مبر (اللهُ والسلوي) فلا يعتمعان وقبل: الاستبدال في لذرة - وهو كانوي - وقرأ ألى - البدلون- وهو تحاز ـ لإراليديا النس فيد وأنا فلك إليالة تعالى الكنيماة بالواعصار التعويل بمؤافع جعلوا مبدلين وفان المعني أتسألُون تُبديل ألفني الحر، و(الذي) مفعول (تستبدلون) وهو الخاصل؛ ووالذي) دخلت،عليه الباء هو الزائل وهو (أدنى) صلة (آلذي) وهو هذا واحب الإلبات ، عند النصريين - إذ لاطول، و(أدنى) إمامه الدنو أو مقتوب من الدون. وهو على النان طاهر، وعلى الأول مجاز أسنس فيه الدو تعني القرب المكان للنامية فاالمشيع المعد للشرف يافقيل : بعيد المحق بعيد الهمة يا وبجناء لأن بكون مهموزاً من أناماة - وأحداث فيه ـ الهموة أثقال ويؤيده قراءة زهر والكمائي (أدة) بالهمزاء، وأربع (بالديمو خبر) (المن والسغري) ومعنى خبرانه عذا المأكول فلساة إلى ذلك غلاء فمنه وعلما لدته وواشفع الخفيل في تباوقه وعدم الكامه في تعصيله . وخلواً مترانف ية في علم فراه مقراً مصراً كم جلة عكية بالقراء كالأولى ، وإنما تريعطف إحداهما على الإخرى في الحكم لإن الإولى حبر ممنى، وهذه ليست كذلك ووالنوم؛ فاغينة فما فإن الاهباط طريق الإستبدال. علما الخاجعا الجلنان مريلام الله تعالى أو غلام موسى و إلى جعا إحداهما مرعوسي والإخرى من الله تسانل. قرحه الفصار طاهر . والوقف علم خبر داف لا علم الأوليكة و نام فإعلى النابي به والحبر ط بحوداً ن بكون مكانيا بأن يكونات أرفع من المصر ، وأن يكون واتميا ، وهو الانسب المفام ، وقرى ﴿ العِطُوا ﴾ ضم الهبرة والباب والمصرب البان الأظهر وآصله الحدوا خاجز بين الشبائين مظلًا:

وجاعل الشمس(مصرأ)لاخمامه - بن أنهار وبين اللبل قد فعملا

وإطلاقه على البلد لانه تصور أى محدون وأحدًا من مصرت الشاة أمصرها بآذا حابت كل شيء في هرعها ويبدئ وحكى عن أشهر المحدد والتروية في المرافقة على المرافقة المواضعة والمحدد المحدد ا

والتعبير عزالاشياء المستولة بؤمام الاستهجاز بذكرها يوفرأ النخس ويحبى زسألتم بالحمر السبراء

﴿ وَضَرِبَتَ عَدِيمَ أَيَّمَاةً وَالْمُسَكِنَةُ ﴾ أي جعل ذلك عبطاً بهم إجابته الثنة عربي صربت عابه و
وراضربت) استعارة تبعية تحقيقية لمعني الحائطة عن الدكام استعارة بالكيام حبث شده ذلك بالند أو بالمجترب والمصرف المرابع المنافق الشدول المنافق على المنافق الشدول المنافق المنافق الشدول المنافق على المنافق على المنافق المنافق الشدول المنافقة على وودونها عن كدوهم صاعرون وعنا أزموه من إظهار الريابط أنهم بهود والا بانتسوا الملسلين وعاطيع العبد من فقر أنقس وشعبا فلا تري مند من المثل أحرص منهم والمنافق عليهم المنافق على من في المنافق المنافق عليهم المنافق عليهم المنافق المنافق عليهم المنافق على من أنها وردصور ولمن المنافق المنافق المنافق على المنافق والمنافق والمنافق المنافق المنافقة ال

و قال بالله المساحة والرو بالنصب العظم و في أيات الله و يقتلون المجين العربي أحق كم أشار مداك إلى ماسيق من صرب المنافئة والمساحة والرو بالنصب العظم و في أيات المداورة المنافئة والمساحة والروارة المنافئة والمساحة والمواردة المنافئة والمساحة المنافئة والعاشارة إلى العرب المنافئة والعاشاء المنافئة المنافئة وهي داخلة على المصدر المؤلم والمنافئة والمنافئة المنافئة المنافئة

سوار لان مقاعد الغانل أو لا إلا أن الانتصار على تقلل بدير الحي عنده السب تامر بض عاهم فيه على ماقيل ا والقول بأعيلا أزيفك لولهيدينير المخوالالاوال مرخواص النواتأيها وقايل حاله يحولا يمتص فاالده الانتباء أزيلون الطهمميدأ لمأهوا فكما الشرعياء بميدكما لايجهار فالابعض المأخرين بعدا كلعاية الان الغريمعي النوار أي الاحق أمارنا فال عمد أي بالبياء بمارقعي أي النفارة الفاحدة بالأن كالهراسيوب التبطل وحابته باوفريب من مقا ماقله الفعال بس إمهو كالوا يغولون إلهما فادنون وأن معجزاتهم تحريات ويغتلونهم مؤا السنب وبأنهم يرشون إعال ماهرعابه من الحؤيز عمهم ونحز ذاذ غالب أحواهم والاعتجاب وعلى . وذَكر با عليها السلام لم يُعنوا لذلك . وأنها فتن شعياه لأن منكا من في إمرانيل فا مأت مرج أمر بني أيسرائيل وتنافسوا المثلث وقتل بعصهم بعضأ فلهاهم عليه السلام فغوا عليه وهلوه ويجبي عايه السلام إما قدا الفصة تلك الامرأز الديمة الله تعالى وكذلك وكربا لانه لاقتل ابنه الطلق هارباً فأرسل الملك فياطابه غهدنا فالحصل لامرأنه مي قتل ابته فوجدتي جرف تجره فقافوا الشجرفعته فامتيز طولا إنشار الح العاهر أن الخار والجورر ما تنارع فيه الكفر ، والفتال. وقالبحر أنه منطق با منده ، وزعمهص للمعدس - أن ويزهدوا لأوف وما تشهها يرقوله تعانيء إؤا النصر وحانا وتعضا وأجمسان افتنواج مرالاعباء والموعود عصرهم الرسال ورد أن أوله العال: (أمكام جانكون مول) إلى قوله سبعاء. (فريقا كفيتروفريقا نفتدن) يفل عني أن الخفتول ومان أيضهم أجاب بعصهم بأن المراد النصرة يغلبه الحجة أو الاعتمامات كالروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها أن الله تعالى تعار أن يقال بكل لي سبسين ألطاء ولكل خليفة خمسا والاالين ألها ولاعنوا مانهم بالاحسن أزاناران الرسل الأمورون بانقتال بالجلسبة بعض انحققين بالار أمرهم تقالف وعدم عصائمها لابليق عكنة العزير الحكار والرأ عويرصي لله تعالى عنه يبقتلون بالقلديدار والحسراق رواية عنه وتقتلون بالناه فيكوس فالفامن الالتعات موفرأ بالعرمين المعين وكفا النبيء إنا وفيرا ستشكل عا روي أن رجلا قال فني ﷺ ، وابني الله بالهار فعال السَّماري مانة به يرمهموزاً ، ولكن ابي المعاطير همرة وأذكر عليه دلك راولمدا مع حصهر من إطلاف عليه أسيه الصلاة والسلام عتى أنه استشكل أبضامهم التي على نبين وهو تعيل بمعني مفتمول، وقد صرحوا بأنه لابجمع جمع مفكر سالم. وأحيب عي ألاولدأنُ أيار بدسكي نرأت مرالا بض زلة خرجت منها فنع لوهم أن معآه بالمرّاد الله تعالى هياء عن دلك لايهامه. ولا بلزام من محقة المشمل الله نمطي له في من نامه صلى الدائماني عابه وسلم بالشمي برأد مريط العص محوارجان البشر يوفيل إن البهي فإن عاصا في صدر الإسلام حيث دله أس البود قات قائبة وهذا كما نهي عن قول إر اعنا وإلى قول (انظر نا) وعن الناني أنه ليس بتفق عبه إلا قبل : إنه بمعنى فاعل والرحم فقد خرج عن معناه الأصلى، وتربيز عظ فيه هذا إذ بطافه عليه من لايعرف ذلك.فسم جمعه ناعتبتر المعنى الغائب عميه فندبر :

ها وَلَكُ مِنَا تُعَمِّوا أَوْلُونُوا أَيْقَدُولَ ١٩٣٤ فِي إشارة إلى الكفر والفتن أوافعين سبيدنا تقدم ، وجازت الإشارة بالمقرد إلى تصدر الناوين بالمفتكر و يواعم و ما هو مفردانظا متعدد معنى والمبتحري على ذلك في الضامر حلاعقيم و المقالسيسية و منسدها مرب للمبيس و المفتى إن الذي حلهم على الكفر آبات المدنسان بالتقام الانباء إنها هو انقدم عصياتهم و اعتدائهم و عاوزتهم الحدوم والناب يحو المنسيدواك الأول الانه مضالا سقماد بخلاف مطلق العصيان وقيل: اليام يمنى حجهوفيل الاشارة والذيل المبيراليم بالاول والرك الماطف الدلالة عني أن قل واحده فهامستقل في استحقاق العفر ب فكيميارذا اجتماعا وضيف هذا الوجه بأن التكرار خلاف الإصل مع فوات معنى الطيف حصل بالاوال وساعة بأنه لاجابر جينف لايراد كامة ذلك فائدة إلانظاهر (بناعصو ا)الخ ويقوت أبضا ما يقوت وحظ العارف من هذه الإبات الاعتبار محالحة لاء الذين لميرضوا بالقضاء ولميشكروا على العهاء ولم يصبروا على البواء كيف ضرب عابهم فالانقصان قبل وجود الاكوان موقوره بلطمة المسكرة في يعاد الحذلان وألبس قلومها حب الدنيا وأعيطهم من الدرجة العلياء

لي ومن بالبالاشارة كم الطعام الواحد هو الفذاة الروحاني من الحكمة والمعرفة ومانف الارض هو الشهرات الحُرِيَّة والمُفات الخديِّسة والتفكيات الدُّريَّة الناشة من أرض النفوس المُنفِّة في معمر الدين الموجعة للقالة لمرفاقهاو المسكنة لل لا كها والحلاك بان أبنامها وسبب طلب ذلك الاحتجاب عن آيات لقه تعالى تجلياته و تسويد القارب هون الذنوب، وأعلم وريدها بقطع واردها بوالذي يحر إلى هذا الفعلة عن المجوب، والاعتباض بالأغبار عن ذلك المطنوب فسأن الله فعالى ذا وقدكم العافية لإ إِنْ أَلْدَبَنَ وَالْعَرِوْ ﴾ لما انجر الدكمان إلى ذكر وعبدأهل الدفائب قرن به ماياصس الوعدجرباً على عادته سبحانه من ذكر الترغيب والترهيب وبهذا يتضعوجه توسيط هذه الآية وماقبلها بن تعدادالنهم وفي المراد بإدائين آمنو ا)مه أقوائهم المروى عن مفيان الثوري أنهم المؤمنون وأنستهميرهم المتاقفون بدليل انتظامهم في سلك الكفر قوالتمبير عمهم مذلك دون عنوان التفاق للأصريح بأن الك المراتية وإن عبر عميا الإيمان لاتحديد غماً ولاسة ناهم من ورطة الكفر قطعا . وعن السدي أنهم الحيضون تمن لم يلحق الرسول صايانة تعالى عليه وسُلم _ كربت ن عمرو بن نفيل وقس بن ماعدة. وووفة بن توقل دومن لحقه ـ كأن ذرار وعبري دووفد النجائمو الذين ثانو البنظرون البعثة ، وعز ان عباس رضي الله تعالى عليما أنهم المؤمنون بديسي أرل أن يحت الرحو لرميخ المتهادل عليه وسلوءو روى السدي عن أشاخه أنهما لمؤمنون عوسي إلى أن جاء عيسي عليهما الملام فاكتنوا بهأروتيل إلىم أصحابُ سذان الذين قُلَصُ حديثهم علىرسول الله صلى الله تمالي عليه و سلم فغالبات هرفي النار وفأغللت الارضي عليه بهار وي مجاهد عنه فنزلت عند ذلك الآية المراجعز نوان) قال الذان : ه كما تما كشف عني جل ، و فيل ؛ إنهم للندينون بدين محمد صني الله تدالي عليه و الم مخلصين أو منافقين رِهِ اختره القاصورُ وكأن مبيدًا لاختلاف قوله تعلل فيا بعد ﴿ مَن آمَنَ ﴾ الع فاتبذاك بقتضي أن يكون المراد من أحدهما فير المراد من الأخر وأنل الافوال ونه أرلها ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ أي تهودوا يقال: هادوتهود إذا وخل في البور دية.و_يهو در إما عربي من هاد إذا فالباسموا المالك لما ناموا من عبادة المجل ، ورجه التخصيص كون توانهم أشق الاعمال فاعراوإ بأحرب يودا بذال معجمة والف مقصورة كأنهم سحوا بأكهرأولاد يعقوب عليه السلام.وقري. (هادوا) بغنج نابال أي البعضهم للجعض ﴿ وَالنَّمَارِي ﴾ جم لصران بمني فعراني وورد ذلك في كلام الدرب وإن أسكره البعض كفوله إ

تراه (ذا دار العشق محنفا 💎 ويضحى لديموهو (تصران) شامس

ويفائدفي المؤتند نصران كندمان وندمانة مقالمسهو بعدوأشده وكاسجد تنصرانة فم تعف ه والباق فصرانى عنده المسائفة كابضل للاحر أحرى إشارة إلى أمعر بتي في وصفه و فيل بإنها ففرق بن الواحد والحم كرامج وزخى، وروم و رومى ، وقيل بالنصارى جم نصرى فهرى ومهارى حفات إحدى باديه وقلبت النكسرة فقحة المتخفرات فقلبت الياء ألغاء وإلى ذلك فحب الخليل، وهو الدم لاصحاب عيسى عليه السلام، وحوا مذلك لاتهم عدروه او انصر به صهم لبعض و وقيل به إن عيدى علوه السلام ولد في بيد لحم بالقدس أم ساوت به أحال مصر و طاخة الني عشر سه عادت به أخال مصر و طاخة الني عشر سه عادت به في الشاموة الله من مقاوت به أحال مصر و طاخة الني عشر سه عادت به في الشاموة الله من معاوت به أو أخل المراحة التي يسترك و فيل به المراحة الله و المراحة و المراحة الله و المراحة الله و المراحة الله و المراحة و ال

﴿ مَرَاءَلُمَنَّ بِاللَّهِ وَانْهُومَ الْآخِرِ وَعَمَلَ صَلَّحًا كِ أَنَّ أَحِدِث مِن هَذِهِ الطَّوالف إنجاءً بالله نسل وصفاته وأنداله والنبوات ، وبالندأة الناب على الوحه اللائل ، وأنى . بعمل صالح - حسباً يفتضيه الانتان بما فكر وهدذا مبتي على أول الاقوال ، والدائون بالخرط منهم من فسر الآية عن انصف من أوائمك بالإيمان الحالص بالمبدأ والمعاد على الاطلاق دواركان زئت بطريق التبائت والنبوام عمليه فإيمان الخلصين أو بطريق إحربائه إروايتك فايفان من عساهرمن المنافقين دوسائر الطوائف بالوفائد التعمير للخصين عربد ترغب البانين في الاعلن بيبان أن تأخرهم في الانصاف له حير مخل بكو لهم أسوة لاوتك الاندمان وهمهم من فسرها من فإن مهم في ويه قبل أن ينسخ مصدقا بفله بالمدأ والمدد عاملا بمقتضي شرعه ، فيم الحكم انخلصين من أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لل والمنافذين المهن فانوا لل والنهواد والنصارى الذين عائوا قبل التمريف والنسخ (والصابتين) الذين مانوا زمن استقامة أمرهم إن قبل إن فحم دينا ، وكذا يعم الهواد والصابتين آلفين آمنوا بميسي عليه السلاموهانو افيازهنه دوكفا سرآمن مزهؤلا الفرق بمحمد صلي الله تعالى عليه وسلم. وفالمدة ذكر (الذين أمنواً) على هذا مع أن الوعيد السابق فان في اليهود لتسكين همية البهود بتسوية المؤسين عهد في أن كو نزقل في دينه ﴿ فِيلَ النَّسَجُ إِلَّا جِلِ الْآجِرِ ﴿ وَبِعَدُهُ ۚ وَجَبِ الحرمان ، فا أَن ذكر (الصابتير) لتنفيه على أنهم مع كومهم أبين المدكورين طلالا بناب عليهم إدا صح شهمالايمان والعمل الصاغ ، ضيرهم بالطريق الأولى وأنفهام قبل النسخ من (وعمل صاغمًا) إذ لأصلاح في العمل إمده ، وعدا هو الموافق لسبب الغزول لاسها على رواية أن سابان وضيافه تعالى عنه ذقر للني صلى أنه قعالى عابه وسلم حسن حالة لرهبان الذين محبهم , فقال : ومانوا وح في الذار ه فأنزل الضفيال هذه الآية , فقال عليه الصلانو السلام : عمن مات على دين عيسي عليه السلام قبل أن يسمع في فهو على خير ١ و من حمع و لم يؤ من بي فقد هلك. ٥

والمناسب لمموم الخفظ وعدم صرفه إلى تخصيص (الذين آمنوا والذين هادوا والعماري) بالكفرة منهم

وتخصيص (من آس) النخ بالدخول فيملة الاسلام , إلا أنه يرد عليه أنه مستليم أن يكون (الصائبين) من ، وقد ذكر غير واحد أنه لبس لهم دين تحوز رعايته في وقت من الاوقات لمِ الحائللُ والتحل ﴾ أن الصوة في معابلة الخنيفية ، وغيل عن لا عن سان الحقي ووسقه، عن نهج الأنبياء قبل لحم، أتعالية ، ولوسلم أنه كان لحج دين عباري أم حرحوا عنه ، فرمضي من أعليذلك الدين فالسروجهم منه ابسوا من والصابثين) فكرف بكي إرجاع الضمير الرابط بين لسم (إن) وخيرها إلهم - على الفول المشهور ـ والرنكات إرجاعه إلى المجدوع من حيث هو بحموع تصدأ لمل إدراج الفريق الماكور فهم طرورة أن من كان من أهل الكتاب عاملا بمقتضى شرَّاء، قِنْ مَسْرَهُ مِنْ جَمُوعِ أَمِا تُكُ أَنْطُوا لَفُ عَلَى الشَّيْرَاء على البهود والنصاري وإن لم يكن من (الصابقين) مما يحب تبريه ساحة النبريل بمدمة على أن فيه بعد مالايحق فندر . و (من) مندا ووجوءُ وا فيها أن الكوانب موصولة والحبر جملة موله تعالى بز المنهم أحرقهم عدارتهم كم ودحات برالفاء التضمن المنتدأ معني الشرط فا في فولة تمالي و إلى الدين هنو الواللايد . وأن الكون شرطيةً . وفي خبر ما خلاف . هل الشرط ، أو الجزاء ، أو هما ، وجنة (من آمن)الح خبر (إن)فان ثانـــ (من) موصولة .. وهو الشائع ها ــ احتبج لل تقدير - منهم-عائدًا ، وإزياب شرطة لم ع ج إلى تقديره ـ إد العموم ينزي عنه ـ دامه قبل : هؤلا، و غير فم إذا أمترا (ظهم) النه على الهالو (في قوله انعالي : أولن اللهن آمنوا وعمله اللصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا) وجوأر بعضهم أن تنتون (مر) بدلا من ادم (إن) وخبرها (طهم أجرهم) واحتار ألوحيان آنها بعلَّ من المعاطيفُ التي بعد امر إلين) فيعام إذ ذلك المديء وكأنه قبل : بإن الذين آمنوا) من غير الاستاف الثلاثة . ومن آمن من الإصناف اللالة (فَلَهُم) الح. وقد عمد "ضهائر الثلاثة باعتبار منى الموصول ، فا أن إفراد -افي الصلة باعتبار لفظه يارق النجر إن مديّن الخليق لابتيان إداباعراب (من) سيندأ بوأما على إعرابها بدلا ظلس فها إلا حمل على اللفظ فقط فعهم ﴿ أَمْ المُرادُ مِن ﴿ الآجِرُ ﴿ النَّوَابُ الَّذِي وَعِلُومَ عَلَى ٱلْإِعان والعمل الصَّالحُ ، فاعتاقه إلهم واستصاصه بهوأبعرد الوعد لابالاسترجاب كازعمه الزعش يارعاية للاعتزال لكرتسبيته وأحرأ العدم النخلف، ويؤيد غلك قوله تعالى: (عند رجم) المشيم إلى أنه لا يعتبع لأنه عند لطيف حفيظ، وهو متمانی بما تمانی مه (لهم) د ویجنس آن بلاون حالا من (أجرهم) ه

في ولاخوق عالم ولاهم بحرول م 1 كه صف على جملة (طهم أحرهم) وقد تقدم الكلام على مثلها في المرقم الكلام على مثلها في المرقم الدار والم بقيلة المرقم المرقم الله المواد المرقم المرق

إلى لا تان جناق النكليف. وأجل الإمام أنه لا إلحاء لا قال كثر هم حوف الدفوط عامهم، فذا استعر فمكله مدتار وقد شاهدوا السموات مرفوعة بلاعمادا حازأن يزول عبم الحوف فيزول الإلجاء وبتحي الكليف: وقال العلامة : كما له حصر فمبر إمد هذا الالجاء فبول اختياري . أو كان يكني في الامم السالفة مثل هذا الإيمان ـ وفيه فإقال الساليكومي ـ إناللكلام فيأنه كيف بصح الكاليف (خذوا) النّخ معانفسر ، وقدنقر و أن مناه على الإختيار . فاختى أنه [كراه ـ لانه حموالعبر على أدرة من الابرضاء والابختارة - لوحلي ونفسه -فيكون ممدماً الرضا لا للاختيار بذالفعل يصدر باحتياره فإعصل في الاصول، وهذا بالحاربة مع الكفار، وأمانوله : إلا إكراه في للدين) وقرله سبعاله : وإنانت نكره الناس حق بكونوا مؤمنين} فند كان قبل لاسم بالفنال أم نسخ به ﴿ خُذُوا مَّا ٱتُّونَكُمْ بَقُولَهُ ﴾ هو على إضهار القول أي ظنا أو قاتلين (خذوا) وقال بعض الكوزين . لاَيْمَنَاجِ إِلَى يُصَوْرُه لاَنَاأَعَتْ اللِّنَاقِ قُولُ ، والنَّمَىٰ(وَإِذَ اَحْدُنَا مِنافَكُم) بأن تأخذوا ما آتينا لم -_ وليس بشي. _ والمراد عنا _ بالغوة _ الجد والإجتباد _ فا قائدان عباس رصي لله تعالى عنهما ، ورقر اللي عدم النكاسل والتعامل، فحيضة لاتصمح الآية دلبلا لمزادع أن الاستطاعة فبالالعمل إذلايقال: خذ هدأ بقوة ، [لار تقويتماصلةفيه لان القوة بهذا المفني لانكر صحة تقدمهاعلى الغمل ﴿ وَأَذْ كُرُوا مَانِهِ ﴾ أن ادر سوه والحفظوم والانسوء بأواندر واستاديأر اعتواعا فيدمن الاحكام فالذكر يحتمل أزيراديه الذكر اللساق والقلبي والاعم سهما رما يكون كاللازم لهاءوالقصود منهما أعن العمل ﴿ لَمُلِّكُمْ تَنْفُونَ ٦٣﴾ فد تقدمالكلامعل القرجي في كلامة المالي موقد ذكرهها أن كلف لمن مصلفة خفرا بواذكر وألهاجاز يؤول معناه بمدالاستعاد فإلى تعليل ذي الغاية بغايته أو سقيفه لوجد الخاصبي. المعلى إحدوا). اذكر و الراجين أن تكونو امتقين ويرجع المعنى المجاذي أنه لاسني ارجائهم فيها يشنى عابهم أعني التفوى اللهم إلا باعتبار تكلف أنهم سمعوا مناقب المنقين ودرجاتهم فلذا لأنوا واجين للانتواط فاستكهم وجوزالمهتزلة كونها متطقه يقلنا المقدر وأنولوا الترجي بالارادةأي إقلن)وساذكروا الرادةأن تقوا بوهوسني على أصلهما للماسدس أزار ادنائه تعالى لأفعال العبادغير موجبة الصدوق لكوبها عبارة عن العلم بالمصلحة وجوز العلامة تعلفها إذا أول القرجي بالارادة يخذوا أأجنآ علىأل يكون قدأ للعاب لإلقاء فلنوب وجوز الشهاب أن يتعلق الغول على أورية بالطلب والنخلف فيه جائز وفيه إن الغوق اللذكور وهو إحذواما كانيناكي سينه طلب النقوى فلايصاح أريضال حذوا ماأ تينا كم طالباستكمالتفوي الابنوع تكلف فانهم ﴿ ثُمَّ تُولِّيمُ مَنْ بِعِدَ ذَلِكَ ﴾ أي أعرضتم عن انوفاه المال بدراً حذه وخالفتم وأصل التولى الإعراض المسوس ثم استعبل في الاعراض المعنوي كلعم القبول.ويقهم من الآية أنهم امتكوا الامر ثم وكومه ﴿ مَوْ لَا خَمْنُواْ أَلَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمُهُ لَكُمْمٌ مِنَ ٱلْمُسْرِينَ عِهِ ﴾ إلفصل النوفيق للنوبة والرحمة فيولها بأو الفعل

فِهِ مَلَّوْ لَا نَشْلُ اللهُ عَلَيْتُمُ وَرَحْمُهُ لَـكُمْمُ مَنْ الْمُسْرِينَ عِ ٣ كِالفَضَلِ التوفيقالة به والرحمة وطاياه الفضل و الرحمة بعثة رسول الله فيضيخ وإدرا لهم لدته ها لحظاب على الاول جار على منها شطا بات الساحة بجازاً باعتبار الإسلاف و على اثناق جار على الحقيقة بول الحسران دعاب أس المال أو نقصه برافح إد الكثم مقبونين هالدين مالانهماك في المعاصي أو بالحيط في مهاوى الصلال عند الفترة بوظاء الولاء إمايسيطة أرمرية من لوالاحتناعية

(۲۹۲ - ج ۱ – تنسيع روح المال)

وتقدم الدكلام عليها وحرف النفي والامهانواته بمنطاعه ميدر بصديناً حيره عدّوف وجوياً لدلاتة الحال عليه وصد الحواس مسده بو التقدر سولو لا مثل للهور حمّه سعاصلان ولا يجوز أن يكون الحواب خبراً ليكونه في الإنفاب خاليا عن العائد الى الجندأ ، وعند الدكوفيين فاعل فعل عدوف أي لولا اثنت فصل الله تعالى النخ و (المكنة) حواسد لولاد ويكثره حول اللام على الحواسياة الطابع جباء وقيل بالله كارم لاكل العنز ورد كفوله به لولا الحياء ولولا الحياء ولولا العن (عنكم) سرمض مافيكم إد عياعوري

وجاء في طامهم بعد اللام نس كرغواني

الولا الأمير واولا خوف طاعه - {لقد} شربك وما أحلى من المصل

وقد جداً يعنا حدق اللام وإبقاء قد نحود لولا رعداًد أكرمنك وفر عنى. والقرآن مثينا إلا باللام الا فيها لا مهمعهمان قوله تعالى: (وهم بهما)جواب لولا قدمطيها هذا هو ومن باب الاشارة ، التأويل في الآرة به (وياذ أخذنا مباقد كم) المأخوذ بدلائل المقلى بو حدالافدالد والصفات وراقدانو فكرطور را الدما الماشدي من فهم الماسي وبوطا بار أشار مبحاضه الحفور بالي مرسى القاب ورفعه إلى عنو مواسة لائمل حواللار شادا وقدت دوا) أى افيوا (ما آيناكم) من كتاب الدفل الفرقاني بحدة وعدوا عافيه من الحدك والمعارف واتسام والارائها له وحكم المقال الشرك والجهل العمومة و لحل بكر عظم الصديه

إلى القيدعي البرأوي من أبي 💎 فان لم عب بلا تعييض الصوار م

لأوكف علمتم الدين اعتدوا منكم في السَّمت كم اللاموافعة فيجواب مر مقدر دو يحمل معنا كمرف نشالك تهدت إلى واحديوها هر هدا أنهم عاذوا أعيان المعتدين وغدر بمصهم مضاه أي اعتداد الأخررو فيل بأحكامهم (ويشكم) في موضع الحالميو (السلت) اسميليو بالمدروق وهوية خوذ من السبت لذي هو أنفطع لأن سبت ويد خَاقَ كُلُّ شَيَّءَ وَعَلَمُ مَنَ السَّوْتُ وَهُو الرَّاحَةَ وَالدِّعَةَ ، وَالْمَرَادُ بِهِ صَا اليَّوْمِ ، والركالام علي حدَّف معناف أي في حكم السعند لان الاعتماء والنحاوزة يلع في البوم بل وقع في حكم بنا. على ما حكي أن موسى عليه السلام أراد أن يحمل بوما حالصا للطاعة وهو يوم الجمة فخانوه وقالوازعمله يوم السبت لأن الفانسل لم تنالق فيه شيئا فأوسى الله تداؤراتيه أن دعهم وما اختاروا أم استعلهم فيه أمرهم يترك المعلق وسرم عليهم فيه صبد الحيتان ففاغان رمن داود عليه السلام اعتدوا وذلك أمهم فانرا يستكنون فرية على السامل بقالرها أبغة وإدا لأن وم السبت لم بنق حوت في البحر الإحطر هناك وأخرج عرطومه وإدا لمضي تعرفت فحفروا حياضا والمترعم الليها الجداول ونائب الحيفان تدخلها بوام السبب بالموج فلا تقدر على الخزوج البعد السنق وقمة الملد فيصطادونها يوم الاحداء وروى أنهم فعنوا ذلك زمانا فلرينزل عليهم يتموية فاستبشروا وقالوار قد أحمل لنا أأمسل في السبب فاصطادوا فيه علامة وباعوا فيالاسواني،وعلى مغايضه جعلالهومظرفا للاعتمال. ولاعتلج إلى نقدير مضافان وقيل المراد بالسب هنامصدر سبنمالهود إداعطمت وجالسيت وليس يمعي البوم فحباسلاحا مه إلى تقدير معناف إديؤول المعراليأجم اعتدواق النعظم وهنكوا الحرمة الواجية عليهم وقه دكر وضهمأن السيفاهرب للابام جذوالاعاء المشهورة حدثت بعد عبسي عايمالسلام وأبي أحمارها فيل غر ذلك و هر الني في قول: أَوْمَقَ أَنْ أَعَيْشَ وَأَنْ يَوَى ﴿ بَأُولَ ۚ أَوْ بِأَمُونَ أَوْ جَارَ أَوْ التَّالَىٰ دَيْلُوْ فَالْمُسْبِهِ ﴿ فَوْنِي أَوْ عَرْوِيةٍ أَوْ شَيْلُو

و استدل بهذه الآية على تعرج الحراق الامرار التي لم اشرع فاريا ، وإلى ذلك ذهب الإعار الله والمناد والم

إذا أنت لم تعتق ولم تدر مافوي - فكل (حجراً) من إيس الصخر جذه

و (كو وا) فوعلى الأولى فيه سرة مرحقوق و لان صبرورتهم إلى ماذكر ليسرب تكسب فم لأمه السوا فادري على فاب أو باله من برعقوق و لالبلد و فادري على فاب أو بالهو السوا على فاب أو بالهو المساع ولالبلد و فو من الثانى كا أراد من بور المساع ولالبلد و فو وعن الثانى كا يكون الاس بجارة عن التخلية والنوث والحقالان - كا في قوله على الله تعالى عليه وسلم و المسنع ماشك و وعد قرار العلامة في تفسير فو المحالان والتحقيق و أن يكون صعة لرفردة) والمشاور الله من الاسم و بحوز أن يكون صعة لرفردة) والمشاور بالمها في بالمها فو عند بالمها عن المساع و تعديل عناجم في الله تعالى المن فو جه ووجع در عائم في والمتوافق المن الله عن الماسم و المتوافق المنافق المنافق فو جه ووجع در عائم في وأميب بأن ذلك عن تقويم دوى العلم والمتوافق المن المنافق ال

وصير وراتهم (فردة) تُو المسخة ، أو الدنو ، أو الآية الدلول:الها غوله تعالى (ولفدعلتم) وقبل:الضمير للغرية , ونمو ونتحيتان ـ والنكال ـ واحد , الإذكال ـ وهي الفهود ـ ونكل به ـ فعل به ما يعفر عه حج ه . فهمتاع عزيظة ﴿ لَمُنَّا أَيُّنَ يُغَيِّهَا وَمَا خَلَقُهَا ﴾ أي لمناصريهم ومن خلفهم ـ ومو المروى عزا وعاس رعير أنه تماليقه وغيره بأوروي عنه أيضاً ولمنا) تعضر تهامز القرى - أي أهالها وما تباعد عها . أو للا آنين الناصين ـ وهو الختار عند جاعة . فكل مرظوق المكان مستعار للزحان . و(١٠) أقيمت مفاع . س - إما تحقير ألحر في مقام العظمة والكبر بالـــ أو لاعتبار الوصف- نان مابعير بها عن العقلاء لعطما ــ إذا أربد الوصف -كفوله , هسيجان ماسخر أن ه وصحح كونها (مكالا) للماضين أنها ذكرت فرزير الأوليب فاعتبروا بهم وضحت لـ تنفار ـ لأن جمل ذلك (شكالا) للمربغين إنما بتحقق بعد الغوال والمسخ ، أو لأن ـ الغاء ـ إنماندل على ترب جمل المغربة (مكالا) على الشوالم لسبه عنه . سواء كان عني نفسه أو عني ألاخيار به - فلا يعني مصورا الاعتبار قبل وقوع هذه الوافعة بسلب سحاع مذه الفصف وقبل له اللام . لامالاحل وإما) على عقبقتها. و تشكال . عملي العقوبة لا . العبرة ـ والمراد بما (مين يدبها) ما تقدم من سائر الدموب قبل أخذ السمك . و (ما حامها) سابعدها باوالقوالمبأن المراوجمانا المسترعفوية لإحوارتها بالمقدمة على المسحة والمتأخرة عنها بستدع يقامهم حكلفين بعد المسخولا بفلهر علك إلاعل قرل مجاهده وحمل الذموب التي بعد المسخة. عني السبه آت الدافية آثارها ما اليس بشيء فالابخلي ، وقول أواتعالية ـ إن المراد ؛ ما من بربها) مامض من الدنوب ، و ﴿ ما خامها ﴾ مز رأف بعداء والمعنى فجعلاها عقوبة للمصيمين دنوبهم الرعبرة لمزبعدهم ممحظ مزالفو للجدأ لمزابد ماديه مراعكيك النظم والتكلف ﴿ وَمُوعَظَّةً لَلْتَمْنَ ٦٦ ﴾ له وعظة مايذكر ما بنين انفلت ـ أبوا بأ إلى أو عقاماً ـ والمراد و(المنفين) ما يعم كل منتق من قل أمة . وإليه ذهب ابن عباس رهني اغه تعانى عهما . وهبل : مر__ أمة محمد صليالله تعالى عليه وسلم ، وقبل : منهم ، وتجميل أنهم العظوا بظلك وعادوا عن ارتكاب حلاف ماأمر وا به و ويختمل أنهم وعظ بمصهم بعضأ لهده الواقعة ووعظ العارف منعذه القعبة أريعرف أزاهة سبحانه وتعلل علق الناس لعبادته وجعلهم بجيئ لو أهملوا وتركوا وحلوا بزير وبين طباعهم انوغنوا والهدكوا في اللذات الجسمانية والغواشي الظافانية لعنرورانهم فما واعتبادهم من الطغوابة شاما

والنفس فالطفل إن تهمله شب على ﴿ حَبُّ الرَّضَاعِ وَإِنْ تَفْعَلُّمُهُ بِنُعَظِّمُ

فوصعائه تعالى العبادات، وفوض عديم تكرارها في الأوقات المدينة أبرول عديم بها درن الطباع المتراكم الوقات المدينة تعالى الموقات المدينة المدينة التداكم المتراكم المتراكم التداكم المتراكم المتركم المتركم المتراكم المتركم المتركم المتركم المتركم المتراكم المتراكم المتركم المتر

وَلِلْمُعْدِرُ أَنْ مِنْ كَانَ صَارَ طَاعَهُ فَلِمُاعِهُ ، وَنَفَسَهُ أَنْ فَيْجِهُمُ الْمُرَاعِ أَنْ فَالْهِ الادورة الفراعية والداجين الحكوم ، ولهجت المنه بالواعظ الوعدية والوعيدية

اهي النمس إن تهدق للازم خدالة - و إن تومث محر الفضائل تنهج

هر واد قال و ابني تقومه أن كه رامز في أن تسييمو ابقوتهم بيان و عمل مساويهم من غير اعديد الممهوم مع العقف لأن دكر النعم سابقة فانست لا علم ذكر المساوى أبعد من المحالفة للأنبية والتكفيب لهم وغير فالك ، وقد يقال : هو على فط ماتقدم ، لأن الذبح لعمة دنيو به لوفعة الشاحر جن الفريقين . وأحرو به لكوته معجزة لموسى عليه السلامل وكأنل مولانا الاسامإنواري خورعابحدثك ففال ناباء فعالى اعتدد وجوه وإنهامه عظهم أولا خارة لذا بشر جمض متوجه إلهم من التدميدات ، وجمل النوع الذي مأشروت إليه همد الآية موقيس بالأمامية أَجْوَرَ أُولِ العَمْمَائِ، قوله تعالَى ﴿ (رَادُ قَالَمِ نَعَمَا قَادُ أَرَاءُ أَمْ فَهَا) آخِي وَكَانِ العَاهمِ أَنْ بِقَالِمَاقَالَ موسى إذ قتل فتبير تنوز عوفرة تقد إزرانه يأسر بفسع بفرة حيكذا وكداء وأنزيضرب هماذلك تقتبل ويحبر فناتله فيكون كبت وكبت إلاأنه فك بعضها وقدم لاستقلاله بنوع من ساوجها لتحقصه فعها عقهم وهوالاستهزاء بالامر والإستقصاء في السؤال وترك الصارعة إلى الاستال ولو أجرى على النظم الكانب قصة واحمد وللدهب الثابة التقريم ووقد وقعرفي النظم من فك التركيب والترتيب ما يضاهيه في وهل القصص ووهو مريس المقالوب المقبول لاهتمانه سكناً وغواند , وقبل إله بحوز أن بكرن ترتبب نزولها على موسى عنبه السلام على حملب تلاومها الأن يأمرهم اله تعالىء بذبح البقوة بالعريفع الفتل فيؤمروا بعفرب بعضها بالمنكل المشهور خلافه . والقصة أنه عمد إخوان من بني إسرائيل إلى ابن عوالها ـ أخي أبهما ـ فقتلاه أبراً الدلم وطرحاه على بأن محلهم أثم جانا يطنبان هامه فأمر الله العالى بذيح بقرة وضربه بيعضها ليحبارو يخمر بطائله يرقبل: لأن الفائل أعا الفتيل له وقيل: أن أخيه و لاز ارمثانه غيره فللخارعية عمره قتله ليرته ، وقبل إنه قال يختصر جلي يقال ته عاميل. بان عبر لاملل لحا فرعي إسرائيل في الحسن والجال هفاله ذوار ابذالملينكهما فكان عاقان هوفوأ الجهور لـ يأمركب عدر الوان، وعن أي عمرور السكون ، والاحتلاس - والعال الهمزة أنعا و(أن) تفجعوا في وضع المتعول الثانى فيأمر يره وعلى إسفاط حرف الجراء أي بأن تذبحوا الإطَّارُ النَّبَعَدُنَّا مَأْرُوآ كم استناف وفعرجوا إيخالينساق إتيه الكلام لانه فيؤز فرذا صنعوا علوسنرعوا إثرالاستثنا أم لاتاه جبب الماث والاتحاذ كالصبح ، والجعل يتعدى الى فعولين أصلهما البتدأ والحبرية (مزوأ) مفعولة النافي والكومه مصعرة لايصاح أن يكون مفعولا ثانياً لابه خير المنشأ في أفياة باهو الدردات منا فيقدر معناف كمكان يأو أهل أوبجعل بمعلى المهرو. به كفوله تعالى : (أحس لكم هميد البحر) أي مصيده أو بحدق الفات نفس الهمي مبالغة كرجل عدل ، وقد قالوا دلك إدابت أن أمرهم موسى عليه السلام بفيح بقوادون دكر الاحياء بضربهم إصابعه أن أمرهم وذكر لهمراسنيمادأنا قادواستخفافا بهايل ديها لاستقيامإذ ألمش أتسخر بنا فارجو ابشالا يطلبق مؤالنا ولا يغيق وأبيل ماعل فيه عنا أنت آخر إه أو ولا بأق ذلك القيادي لالانه بعد الدارأته جد وعزعة برمس ها فالجعضهمة إن إجابتهم نبهم حين أخبر همن أمر الله تعالى أن يذعوا بقرة بذلك دايل على موما متقادهم بنبهم والكذبهما

إذ لوعلوا أن ذلك إخبار صحيح عراقة تعالى الما استفهرا هذا الاستفهام، ولا كانوا أجابوا هذا الجواب، فهم قد كفروا بموسي عليه السلام، ومزالتانو مزقال؛ كانوا وزمنين وسد قين ولكن جرى هذا على غوداهم عليه مزغانة الطبع الجفاء والموسية ، والدفر هم أنه بها طلوا ولا ورسوس عليه السلام تعبين القائل فقال ماقال ورأوا ما يون الدؤال والجواب توصموا أنه عليه السلام فاعهم، أو ظوا أن ذلك يحرى جرى الاستيزاء، طبعانوا بيا أجابوا ، وقبل : استفهموا على سبيل الاسترشاد . لاعلى وجه الانكار والعناد ، وقرأ عاهم وابن عيصن (ينخذنا) - باليام على أن العنمير فه تعالى ، وقرأ حجزة وإحميل عن الغرام (هوأ) بالاسكان، وحقص عن عاصم ـ بالمفهم وقلب الهمزة واواً . وواثانون ، بالنام والهدرة . والكل ثنات فيه ه

﴿ قَالَ أَكُودُ بِنَّتُ أَنْ أَكُونَ مَنَ أَبَلَيْهَانِ ١٧﴾ إلى مزأن أعد في عدادهم و الجهل. فإ قال الرائب له مدان عدم العلم و اعتقاد الذي يخلاف ماهو عليه و ومواشق عدان عدم ماسقه أن يفعل ـ سواء اعتقدفه اعتماد على معامل على ومعال النافي و عليه المسادة على ماسقه النافية للماسقة أو فاستعاد المستعادة الإستعادة الإستعادة المستعادة والمستعادة المستعادة المستعددة المستعد

﴿ فَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبِكَ يُعِنَّ ثَنَا مَاهِي ﴾ أي سل الإجلنا (ربك)_الذي عردك ماعر دك بغاير (لنا) ما طفا وصفتها و فالدوال في الموقعة عن الصفة الاز المساهة وسهى الام مطوعات و الاثلاث لها لتستعمل (ما) فيه و أما إذا أربد بغرة سيئة فظاهر الاته استعمل البيان المجمل و إلا فلكان التحجب وتوهم أن مثل هذه الجمرة الانكر والامين المحجب وتوهم أن مثل هذه الجمرة الانكر من الدوال والجواب وظاهر الإرائية على إن فو وعلى الاولية أي لا تها قدول عر لمدير وصفا فان أونائياه سيأتى من الدوال عر لمدير وصفا فان أونائياه التدور ، وهو إدائية أو النه الحرب وهو المحالة على سيل التدور ، وهو إما بحز أو الشرائية على سيل التدور ، وهو إما بحز أو الشرائية على الموالية على الموالية بهول الحقيقة فيكون سؤالا عن الجنس تغريلا ، وعن الصفة حقيقة . وإن أجوب على المنادر لم يمنح منزلة بجهول الحقيقة فيكون سؤالا عن الجنس تغريلا ، وعن الصفة حقيقة . وإن أجوب على المنادر في يعمل (ماهي) على حقق مضاف . أي حاماطة ؟ فيكون سؤالا عن أو يعمل (ماهي) على حقق مضاف . أي حاماطة ؟ فيكون سؤالا عن الجنس أن يهمل (ماهي) على حقق مضاف . أي حاماطة ؟ فيكون شؤالا الشؤال (فكل أنه بقول إنها بقرة لا كار وضعها - وبغال المكل ماهم الشار من المناسة التي أنطف (بنين لنا) جواب هذا السؤال (فكل أنه بقول إنها بقرة كارة وضعها - وبغال لمكل ماهم المقال المرائية على المناه اللائمة الانتخاص وكار ويقال لمكل ماهم المناه الدورة وضعها - وبغال لمكل ماهم المنسنة التي أقطف والادبها من الكبر و والماه لمكل ماهم

وطال أمره إفارض) رمنه قوله :

بازب ذی صفرعلی(فارض) له قروم گفروم الحائض

وكان المسنة سميت عارضا _ لانها _ وَصَد _ سنها أى قطعتها وبلغت آخرها ، و ـ البكر ـ اسم الصغيرة ، وزاد بصفهم ـ التولم قلد من السناء التولم عسها أن قطعتها والمعذ ، والبكر من السناء التولم عسها الرجال ، وقبل : (١) من التي تحصل ، والبكر من الاولاد الأول ، ومن الحلبطت الاولى ـ والبكر منها اللهاء اللهاء والافي ـ والبكر منها المعان منها إله ـ والمعان صفة (بقرة) ولم يؤون ـ بكرة والاسمان صفة (بقرة) ولم يؤون ـ بهاناء ـ لانها المحان المذكر ، واعترضت (لا) بين الصفة والموصوف وكروت لوجوب تكريرها مع الحبر والمدت والحال إلان الضرورة خلائا لمهرد وال كيسان كفوله :

فهرت الندا (لاستنبا) بنصبة - ولنش بأنواع الخدائع والمنكر

ومن بعل ذلك من الوصف بالجمل فقدر ميتداً لمى لاهى (فارض وَلابِهُر) فَقَدَ أَبِعَدَ ، إِذَ الْأَصْلِ الرصف بِالفَرْدِ، والاصلِ أَيْمَا أَنْ لاحدَف،وذ كر (يقول) للاشارة إلى أنه من عند أفه تعال لامن عند هنه ه

﴿ مُوَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ أي منوسطة السرة وقيل: هي التي ولدت بطئا أو بطنين. وقيل: مرة بعد مرة ويجمع على فعل كفوله :

اطوال مثل أعناق الهوادي - نواعم بن أمكار (وعون)

و بحوز هم عين الكامة في الشعر ، وغائده هذا بعد (لا فارض بركا يكي أن فيكون عجلا أو جنينا ، وأراد من ذلك ماذكر من الوصفين السابقين و بهذا سح الافراد وإضافة (بين) إليه فامه لا يصاف إلا إلى معدد كون الحكلام عاحد في منه المعطرف الدلالة المبي عليه و التغدير عوالى بين ذلك وهذا أي الفارض والبكر ـ فيكون خلير قوله: فناخان بين الحير في جاسالما أن أو حجر (إلاليال) فلا تل

حيث أراد بين الحير وباعث تكافسه منتنى عنه بنا ذكر (١). واختار السجار لدى أو الدى وسلامان السلاح الموان واعتداله تفول سافرت إلى الموجود المستبيزة لك الملتار إليه عوان وارتشاه بعض المحقش حديا أنه أو ل ثلا بغوت معى بين ذلك لان أها الله قال ابقرة عوان (لافار ضرولا بنر) وعلى الشائع بكا يجتاج الاسر إلى تحريد كالابتنني اتم إن عود العنبائر المدفورة في السؤال والجواب وإجراء للما الصفات على بقرة بدل على أن المراد ما معينة لان الاول يدل على أن المنظلام في البقرة المأمور بذيجها، والتلى بقيد أن المصفات بدون الاجراء وقبل (إبالافارض ولا بكر) فاله يختط أن يكون المقسود منه تبديل الحكم السابق، المسفات بدون الاجراء وقبل (إبالافارض ولا بكر) فاله يختط أن يكون المقسود منه تبديل الحكم السابق، والقول : . بأنهم فا تمجوا من هرقم تعين بعض بديا عنها موت فيحيا عليو ها معينة عبارجة عماعليه الجنس فسألوا عن ما فا وسفتها فو قدت المعالم عائدة إلى سالمروا بذيجها بل ماعتشوها ، والطاهر خلاته وقالازم على ليس بشي. لانه جنت المحيات عن وقت الحقال وليس بهمتنع والمعتم فا نعيره عن وقت الحاجة الاعتدار والمعالم المعرف المعرف عنه المعالم عائدة واللازم على المعالم المعالم المعرف المعرف المعالم المعالم المعرف المعرف عنه المعالم عنه المعالم عائدة واللازم على المعالم المعرف المعرف المعرف المعالم المعرف المعرف

[﴿] إِنَّ الْغَالَلُ ابْنَ تَنِيدُ أَمْ مِنْ ﴿ ﴿ إِنَّ لِلْمَافَةَ أَمْ مِنْهِ ﴿ إِلَّهِ مُعْدِ أَكُمُ الْحُنفية وبمعنى الشافعية أمَّ منه

التكليف بالمحال وفيس بلازم إذ لادليل على أن ألامر هنا للفور حتى بتوهم فلك ومن الناس من أنكروا ذلك وادعوا أن المراديها بفرة مزبوع البقر بلا تعبين وكان بحصل الاستئال لو ذبحوا أي بفرة كانت إلاأتها انقلبت عصوصة بسؤالهم بوالمه ذهب جماعة من أهل النفسير .. وتمسكوا يظاهر النفظ فانه مطلق فيترك على إطلاف معءا أخرجهان جرير بسندمحيح عران عباس رض الفقعالي عنهماموقوة الو ذبحوا أي يفرة أرادوا لاجزائهم وأدلل شددواعلي أنصبهم فندد انه أمالي عليهاي وأخرجه سعيدين منصور فيسفه عن علرمة مرفوعا مرسلا وبأنه لوكانت معينة لما عنفهم على الفادي وزحرهم عن المراجعة إلى السؤال واللازم حيثنا ألمسخ قبل الفعل بنابة على مدهب من يقول الزيادة على الكتاب نسح كجماهير الحنفية القائلين بأن الأمر المطلق بتعدّس التخيير وهو حكم شرعي والنقبيد يرفنه وهو جائز بل وانع في أف حديث فرعن الصلاة ليلة المعراج،والهشع النسخ ليل الخكل من الاعتناد بالإتفاق لانه بدا. وقبل الفكل من النمال عند المعترلة وليس بلازم- على ماقبل - على أنه قيل بريمكن ان يقال: ليس ذلك باسم لان البقرة الطلقة حثارلة للبقرة المخصوصة وذبح البقرة المخصوصة ذح للبقرة مطانأ فهو امتثال للامر آلاولى فلا يغون تسخارواعترض على كون النخبير حكماشرعياشخ بالمنع مستندأ بأزالامر فطلق إعابدل على إيجابها ميةمن حبته ويلاشرط لنكرما الم تتحقق إلافيضهن فرد معين جا. التخبير عقلا من غير دلالة النص عليه وإبحابالذي لايقتضى إبجاب مقدمته المغلبة إذ المراد بالوجوب الوجوبالشرعي،ومن الجائز أن يعافب المكلف علىترك مايشمله مقدمة عقلية ولايعافب على ترك المفصة، وفسيسعذا الاعتراض فولانا القاضي في منهياته ويه نأمل وذكر بعض المحقفين أن تحقيق عفا المفام انه إن كان المراد بالبقرة المأمودية يحهامطلق البقرة أي بفرة فانت فالنسخ جائز لان شرط النسخ الخنك والاعتقادوهو حاصل بلا ربب.و إن بأن البقرة المبنة فلا بجوز النسخ لمدم الحدق من الاعتقاد حائد لانه انجاحصل بمد الاستقسار فاختلاف العذاد فيجواز النسخوعدمه فيعذا المقامهن باب النزاع تقفظي فندبر وأفتأن أمأنؤ مروركي أي من ذبع البقرة. ولا تكرروا السؤال ولا تتعدّوا ، وهذه الحلة يختمل أن تسكون من قول الله اتعالى لهم ، وبحضل أنَّ تكون من قول موسيعليه السلام سرضهم على استال مأأمروا به شفقة منه عليهم (١٠) وصولة والتعاقد محقوف أي مانؤ مرونه يمني مانؤ مرون به ؛ وقد شاع حذف الجار في هذا القمل حتى لحق بالمتعدى لِلمَفْعُولِينَ فَاعْدُوفَ مِنَ أُولِ الأَمْرِ هُو المُنْصُوبِ، وأَجَازُ بِمَنْهُمَأَنْ تَكُونَ (مَا) صدرية أَيْسَافَطُوا أَمْرَكِمَ و يكونالمصدر ممني المفعول يّا في قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَالْفُكُمُ وَمَا تَعْمِلُونَ ﴾ على أحد الوجهين، وفيه بعد لأن ذلك في الحاصل بالسبك قطل وإنما كالر في صيغة المصدر ه

في أكوا أدَّمُ لَنَا رَبِكَ بَيْنَ لَنَا مَالُومُ أَقَلَ إِنْهُ يَقُولُ إِنَّهَ بَقَرُهُ صَفِّراً. فَامَ لُونَهَ لَسُرُ النَّطرينَ ١٩٩ ﴾ إنسان الله المستجال المستجا

شد بدالموادولايغني أبدحلاف الفدهولان الصعرف ليزال بمطها شرب بهذا المفتى بادر الإطفاد الاسودعلي الإحصر الك في ألابل عاصة على ما قبل في أولم الملقي: (جملة صفر) لأنَّ سواد الإلى تشويه صفرةً وتأكيد بالمقوع بدفية كالمه من وصف أتصفرة والشهور بأنبو ذكر في اللمع أنه يقتاله أصغر فاقع ر وأخمر وانع ويقال: في الألوان كانها فانع وناصع إذا أختصك قعيَّه الآيرة «اذ كردوهن الناس من فالدايان الصفرة بالسفيرات هذا تلمو أداوكذا فاقع الصريد أأسواد وهوا ترشيع والجنوسراتنا مزاجهة البريق واللهمانسوايس التي ماوجوز بعظهم أن يكون (لوكم) بياماً وخيره إدارة تع) أو إجنة بعده والتأنيف عني أحد معنيين أحدهما المكومة أطليف إلى مؤلث لا قانوا ، ذهبت بعض أصابعه بوال أنه يراديه المؤسث إذ هو الصفرة فمكانه قال: صعرتها وتسر الناظرين) ولا يجني هما ذلك والسرور أصلطانة فيالتسيخند مصوليهم أوالولعه أوادقاية أمرا معجب وانق وأما تفسه فالشرام وسابطي فيصوبين سرود والحنواز والفرج تقاوب كنكل العرور هو ولخانص المسكنيرسي بخلف اعتبارأ بالاسراران والحبورمايري حباء بالي أأرم بافي ظاهر البشرة وهمأ يستعملان في المحمود أن والمها الفراح فن يحصل بطراً وأشراً وألدَالك كنيراً ما يَهْمَ ﴿ قَالَ تَعَلَى وَ ﴿ أَنِ الله لإبجب المرحين) والمراد بدهما شدًّا معنى الاتحاب بجارةً فلزويه له غالبًا ، والخلَّا صفة أبدَّرة أنى العجب اللغاري أتجار وجمهور العصرين يفيرون إلى أن الصفرة من الإلوان أتسارة وفقا كان على كرمانة لمال وجهه يرغب في انتناق العنفر ويقول من أبس أملا أصفر فن همه ويويمان الويد ، ويجي بن أبي كلير عن لَّانِي تَلْقَالُ قَاسُودُ لَآتِي قَاسَ ۖ وَقَرْيَ مَمْيِسُو ۖ فَالِنَّهُ شِيعَتِينَ أَنَّى يَكُونَ (نُونَةٍ) مُنْقَا أَدُونِسُوءَ تَجْبُهُ وَيَكُونَ (فقر) منفة تبعة بصفراء على حد قواس

وَإِنَّ لَاسْقُى الدَّرْبِ إِصْفَرَاءَ فَقَدًّا ﴿ كُنَّنَ يَكُ اللَّٰكَ فَهَا يُعْتَقَ

الا أنه قبل حتى قبل ما إنه أنسس و وعنها أن يكون أونها فاعلا (فاهم) و - بسر ما إخبار مستأهم و قالوا أدع لمبار أديا و المباد المبار المب

بإنالبقرة تشابت مااثله الاولى من المقرة الثانية من القعل فلما اجتمع مثلان أدغم تحو بالشحرة المابلت وإلا أن جعل الشابه في بفرة ركبك ، والأهون القول بعدم ثبوت هذه الفرانة فإن دون تصحيحها على وجه وجه حَرَط القناد،ويشكل أجشأ. نشابه . من نمي تأنيت لآمه كان يجب نبو ت علامته إلا أن بقال: إنه على حد قوله ، ولا أرض أبغل إيفالها ، وابن كريسان بجوزه في السعة ﴿ وَإِنَّا لِنْ شَارَّانُ لَيْهَاتُونَ ، ٧ ﴾ أى إلى عين البغرة المأمور بذبحها لمأو لما خنى من أمر الفائل ، أو إلى الحَـكة التي من أجلها أمرنا بوقع أخرج ابن جرير عن ابن عباس ـ مرفوعا معضلاً ـ وسعيه عن عكرة لـ موهرعا موسلا ـ وابن أبي ساتم عن أنَّ هر برغ - مرفزها موصولا - أنه صلى اقد تعالى عليه وسلم قال : يو لو لم يستشو ا الما تعينت لهم آخر الابد ه وأحتم بالآلة على أن الحوادث بارادة الله تعالى حيث على فيها حكاء وجود الاهتداء الذي هو من جملة الحوادث بتدلق المشيئة وحي نفس الارادة وماقصه الله نمالي في كتابه من نجر نيكير فها حجبة تبإ عاعرف في علمان وهذا مبي على الفول بترادف الشبيئة و الارادة ، وفه خلاف وأن كون ماذكر بالارادة مسائل م لكون جميع الحوادث بالوفيه نظر واحتج أيضاً بها على أن الإمر قد بنقك عن الارادة ولبس هو الارادة يا يقوله المعترلة لانه تعالى لما أمرهم باللذيم فقد أراد اهتداءهم في هذه الواقعة فعز يكون لقوله : إن شاء الله الدال على الشك وعدم تحفق الإهمداء فالدة بهلاف ماؤنا قال إنه تدالى فد بأسر عا لا يربد ، والقول بانه بحوز أن يكون أولئك معتقدين على خلاف الواقع للانفسكاك ، أو يكون مبنيا على تردوهم في كون الأمر. مه تعالى بدفعه النفرير إلا أنه برد أن الاحتجام إننا يتم لو لأن معني (الهندون) الاعتدا. إلى المراد بالأمر لما لو فان الحراد إن تُدَّمَا فه احتدادًا في أمر ما الكِمَّا مهتدين فلا إلاآه خلاف الظاهر فالقول بأن اللارمأن يكون المأمورية وهو الغزم مرادأ ولا ينومه الاهتداء إذ يجوز أن يكون لتلك الاردية حكمة أخرى بل هذا أبعد بعيد ، والمستزلة والمكرامية بحنجون بالآبة على حدوث إرادته نعال بنا. علىأنها والمشنينة سوا. لان ثلمة (إن) دالة على حصول الشرط فالاستقبال وقد تعلق الاهتداء الحادث بها ، وبحفيهان التعليق باعتبار التعلق فاللازم حدوّت النملق ولإبلومه حدوث نفس الصفة ونوسط الشرط بين اسهر(إن) وخبرها للتوافق ينوس الآي وجاء خبر(إن) اسما لانه أدل على النبوت وعلى أن الهداية حاصية لهم وللاعتناء بذلك أكد الكلام د ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّا يَقِرُهُ لَا ذَلُولً ﴾ صعة (يقرة) وهو من الوصف بالمفرد ، ومن قال :هو من الوصف بالجلَّة وأناالتقدير لاهي ذلو لفقدأ بعد عن الصواب. (لا) بمعنى غير ، وهو اسم على ماصر ح ، السخاوي وغيره الكرالكونها فرصورةا لحرضظهر إدرابها فباسدها وعتمل أن تكون حرظ بالأدالي مني غير فيمثل قوله تعالى: (الوافان فهما آلحة إلا الله لفسدنا) والمالأو لدائر بض الذي التاصعوب يقال دامة فلول بينالذ بالكبرة ورجلة لولدين الذلبالع مر أشر ألاً رَضَ وَلَا نَسْفى أخَرْثَ ﴾ (لا)صلة لازمة لوحو ببالنكر ار في هذه الصورة وهي مقيدة التصريح مموم الخنو إذبه ونهايجنمل أنبكون لنغ الأجتهاع وفدانسمي المذكرة وبالا الرضقاب الارض الزراعة مزائرته إذاه يعته أوزا لهرث)الارض الهوأة الزرع أوهو شق الارض ليبذر فيها ويطلق على ماحرت وذرعه وعل نعس الزرع أيصاً والفعلان مرقنا (ذارل) والعنفة يحوز وصفها على ماارتعناه بعض التعاة وصرح به السعين والفعل الأول داخل في حز البغ والمقصود نقى إنارتها الأرض. أي لاتير الأرض خذل فهو حزياب

ه على لاحب لابينا ي بمناره وقع مني الأصل والفرخ معاموا تعاملظ و مرابطة اللازم قاليا لحسن فانت هذه العرز و حديثو لهذا و صفت بأسار لاتنج الأد ض) النجر فعد فو مريل أن تنبر منبت لفعالوه عن برأ عالبت للبقرة أنها أب الإرجل وتحرثها ونبي عنها سقي تلوث بور دمانها غاز موشالا ينتعي عبدكو نعظولا أوفال بعض المراد لإمامير الارض بغيرا لحرث هرأ ومرحاوس عادة البقر إدا بطرت نضرت بفروجا وأظلافها فنبرتراب الاوض يكون مقالمن تعاملوله (الافالون)لان وصفها بالمراجي فالعر دالي على فالشدوليس عندي بالميد وفعي معموم كافي الكواشي إلى أن جمة (شير إفر محارضت على الحال الذارا و عطية يولايجون ذلك لا جا من الحرف واعتراص بآنه إن أواد بالبكرة بقرة فقد وصفت والحال من الشكرة المؤسوة سائرة حواراً حساً وإن أواد جاولا توفرا فلاهب بيهويه جواز بجي. الحال عن النكرة ، إن لم توصف ، وخد صرح بذلك في مواضع من كتابه اللهم إلا أنَّ بِقالَ إِنَّهُ تِبِعِ الجَهْوَرِ فَيُطَلِّمُ وَهِي المُنجِرِ جِمَلَ اجْبَةَ عَالًا مِنَ الصَّبِرِ المنتكِقِ تَأْمُ لَا تُولِيل ف المراولة ليس نشى ، وفرأ أنو عبدالو من السلق ولانانو لناباط حؤلا) تشيرة، وأرفور محفوف أي حالا . والمراك مكان وجعت مي فيه ، والحمة صفة داول . وهو ني لان توصّف بالذل ، وبعال: هي ذلول نظر بن الكنابة لانه لوظان فيمكان البغرة لكافت موصوعة به ضرورة النصاء الصمة العرصوف علمالم بلارفي مكانها لم تكن موصوفة به فهذا كقولهم عمل خلان. مثله الجودو أنكره، وهذا أولى تأقيل أن(انتهر) نحر (لا)؛ المثلة منترضة بين الصفة والموصوف لانه أغفركا لايمي، وعضهم خرج الفراء: علىالبيا، نظراً إلى صورة (لا) 6 لـ في كـ نبت بلا عاليد ولفتح ، ولهمل بشيء لان ذلك منصور على مور دالسهاع ؛ ولهنو غياسي على ما يشعر به كلام الرسى (١) وقرى. (تسقَّى) بعام حرف المصارعة من أسفى بمنى سفى، بمُصْل فرق يوعياً بأنَّ سفى للفسه ، وأسفى أمره فائبته وأرصه

﴿ مُدَانَا أَوْهِا فِيهَا ﴾ أى سلها أنه تعالى من العنوات فاتعان عباس أو أعفاها أعلها من ساؤ أنواح الإستهمال فاته المشهرة من الحرام لا عصد إو لا من قدة على عباس أو أخطص لوجا من المسات قاله عنوا والاوق ماذه بالمؤلف المؤلف المنافق المسات قاله عنوا الإولى ماذه بالماد إلى المنافق بالمؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلفة المؤ

﴿ قَالُوا اَلْذِنَ جَدَّدَ بِالْحَقِّ ﴾ أي أظهرت حقيقة ما أمرنا به فالحق هنا يعني الحقيقة، وقبل: بمدني الامر المقضى أو اللازم : وقبل: بمدني القول المعال في الواقع ولم بريدوا أن ماسبق لم بكرحفا بل أوادوا أنه الميظهر الحقق به بيال التطوير فلم بحق بالحق بل أو مأ أنيه ضلى هذه الإقوال لم يكفروا بهذا القول، وأجراء فتاد عمل طاهره وجعلم متصف أن ماجت به من قبل عال باطلافقال إليم كفروا بهذا القول، والاول عدم الاكفار، و(الان)

⁽١) فانه قال:ربما فتح ختراً إلى لفطة (لا) فخيل : كنت بلا مال العرصه

ظرف رمان راز والدارعن الفاجع و لا موار العرباء مان أنابو استهاد على خلافه خراروهم القطعي الخارو المامكي المختار ع فد غالبا دوف جانت حرب لا يمان أن تكون فه كهر (فيكن متر راهر) إدا لامر عص في الاستشار. و الدي يعضوه إعرامها الفرقه الأسهاء الآرية بيان الريد و راكان فرد وهو محتفق الدارعني الديد بو (الد) فيها المعطور عد العض و دراادة عند آخرين و وبايت العنسية المنى الاشارة الراسطين العنسية المدى الدرائية المحراء وفرى آلان بالمرافية

وقرأ ماهم بحفف الحمزة وبالقاء مركبًا عن اللام وعه روابيان ملف واو (فانوا) وإندانها ـــ فيكوردا ـــ أى فطغوا هذَّه البقره الجامعة للاوصاف السابقة وحصلوه إهديموه الهاللة فصيحة عاطمة عنى محدوف إذ لا بمراب التنبع على مجره الامر علقهج وبيئت صفتها وحلف لملائة للنبع عليمور تحصيتها فان باشترائه امن الشاب الدير وأبوية فالظفرت عليه أقوال أكال الفسرين والقصة مشهوراتي وفيل الدلالت وحاية فأعموها يروفيل بالم تكل من بقر الدنيا بل أنوقنا الله الدال من السهاب، وهو قول هابط إلى تحواء الإرضى. فيل ؛ ووحم الحاكمة فيجعل ابقرة ألة دون غيرها من البهائم أنهو كالوا بعبدرزاليقر والمعاجبة وحب بالك في فنوجه . للولد تعالى : ﴿ وَأَشْرِبُوا فَالْوَبُهُمُ الْعَجَانَ ﴾ تم بعد ما تابو : أراه القائماني أن يمنحه إذ جاء حس إنهه الكون حقيقة لتوبتهم واوقيل والولعله ألفف وأولى أبن الحاكمة فيعذا لامر إطهار نوارلخهم قرعبادة المعس أكاكرف عبدتم هاهو فيصورن بقرة مع أن الطبع لايقيل أن بخالياته لعليافيه علاصية مجيا مؤ ميدعمج إذبر يزركف قبلتم قول السامري إله إضكم وها أنتر لانقبلون قول الله سبعانه بالبه كمه بطرب خمة ماه الميت السعان الته العالى: الحفرق العالم ﴿ وَمَرْكُادُوا يَفْعُلُونَ ١٧٨﴾ كنى على الذيم بالدمل أن يدوما يادوا يدعمون والمديال أن يكون المراد (وما فادوا يه طون) مأمروا به بمداله بع مرصرت معنها على المبت بمرديو ، فادر موضع عه يمنوا الحبر حصولا ولا يلون حرهاني الشهور إلا صارعا دالا على آخال تأديد القرب والخالف فيها طيل: هي في الاقات لؤاو فاللنوائيات وفعلى وفاد زبدبخر جوفار ساولوغرجوهو فلمه لازمعا ماءقذوبه الخروج والمرعدمه فأمر عقل غارج عن الدلوك والوصيحة فافتلكان فترب وعود الدلندول يقرابه أحد ، فبني رهيتي الالبيان إليات وفي النفي الهاطئ إنيات وفي المستقبل على وياس الإفعال. وتحسك الفائل بهذم الإنه الإنه لولين مستى (وما كادرًا) صا نفياً للعمل تابع لناقض قوله تعالى: [هلبحوط } حيث دل على أبوت الدمل قبه والخزرانهاي لالباك والتفي تسائر الافعال فتبلما لاثنات الفرب ومنفئ العيجوالنعي والالبات فيالأبه محولان على منبرض الوقتين أو الاعتبارس فلا تناقض إذمن البرطة العاد الرمان والإعتبار والممي أنهاء غار وادبحهاجتي المطعب تملكا لهم فذبحوا لطلح أو فلنحوها الهارأ (و-اطنوا) من للنهم خوفاس اعضبحة أو اسانقالا لدلو المهاسيات روى أنهم اشتروها بنلء ملمعا فعيد وقات البقية إذ ذاله شلالة دالبر دواسقمكل تقول إغتلاف الوقتين بأن الجلة أعالمان فاعد (فابحوها) فيحب مقارنة مصمونها لخصو فالعامل موالجو فبدأ بهدعر حوا بأنه للديقيد بالماضي فاراطان متبتأ قرف مافقد التقربه صرالحال وإن كالمنفيادة هنف لويغران بها لاراالاصل استمرانو المغي فيهيد المقاربة لابحدى نمعا لان عدم مقاربة أتمه ليلايتصور مقارتها لهابوقدا عوالبعض أنتاخر بزفي الجواب عل أن (رما ذاره أيفعنون) كماية عن تحمر الفعل ولقله عليه وهو مستمر باقيارتد صرح فالمرح التسهيل

أنه قد يقول الفائل لم يكدريد يفعل ومراده أنه فعل بعسر لابسهو لذرهو خلاف الظاهر الذي وضع فه الفظ غافيم لا وإذ فكم طب كل أى تنجمها أو والخس برنسية الفتل إلى الخاطبين لوجوده قيهم على طريقة العرب في نسبة الإشاباء إلى الفايلة إذا وجدمز بعضها مابذم به أو المدح، وقرف بعضهما . إنه لابحسن[سناد فعل أو قول صدر على البعض إلى الكاكم إلا إذا صدر عنه بطأهرتهم أو راصنا منها بالحرب غير مسلم نسه لابد لاسناده إلى السكل مي ناشة مابر لمابها هذا الاشارة زلى أن السكل بحيث لا يعد صدور القتل منهم لمزيد حرصهم وكثرة طعمهم واعتلم جرائهم

فهم كأصابع تكفيزطينا الرفل منهم طمع جسود

وقبل : إن الفائل جم وهم وراة المقتول. وقد روى أنهم احتموا على تتاه بوطفة نسب الفترال الجمع فقارية في الفائل الجمع فقارية في المستورا على تتاه بوطفة نسب الفترال الجمع فقارية في في الدوء وهو الديمة احتمد الناد السائمة تقارب غرجهما وأر بدالادغام فقاري فل المستورد المستورد في فل فل على تقاري في والمدافر والدوارة عنا إما يحار عن في في الدافر والدوارة عنا إما يحار عن الدافع بأن طرح تقارك أو كابة عنه إذ المنتاد ما ولم على في منها الإخراء أو مستمل في حقيقته أعنى الدافع بأن طرح تقارك عن نفسه المنتال في في الدافع بأن طرح تقارك في الدافع في الدافع بأن طرح تقارك في الدافع بأن عالم من جين الدافع بالأخر عن جين أن المنهم وأن كلا منهما بدفع الآخر على مائية بالمنتال في الدافع في المنازك على مائية بالمنز ألبي وفيان على المنازك على مائية بالمنز ألبي وفيان على المنازك المنازك على الدافع المنازك على الدول المنازك والمنازك على المنازك المنازك المنازك المنازك والمنازك المنازك والمنازك والداراك المنازك ا

لا والتي غرج ما كنام تكافعون ٧٦ كان مطهر لا عالما المتم تكتمو مس أمر الفتل و الفائل كالشير الي بنار الحلقالا حية وساء لم الفاعل على المتعان المفيدة أكبر الحدكم و نقوبه - و ذلك علم بن المعطن عندان و الوجود عند المنزلفر تعدم المنداق خاصاً هو ما الحهود ، وقبل المجوز أن يكون عاماني الفتيا وغيره يويكون الفتيل من جملة أنواده ، وقيه علم إذ ليس كل ما كتمود عن الناس أظهر الفتحال و أعمل (غرج) كانه مستقبل بالسنة للحكم المندرة له ، وهو التداوق و معتبه الآن الايضر والتحرين ميشتي الماضي و المستقبل للدلالة عني الاستمرار ، وفي البحر - إن كان - الملاكم على الفتح الكتبان •

فِمْ نَفُكُنَا أَصْرُوهُ بِ شَهَا ﴾ عطف على توله تعنل. (فادار أنم) ومايينهما اعتراض يفيد أن كنيان القائل الإبنقية و وقبل بالحال أي والحال أن كم تعلق نقائل والمعتروم) عائد على تنفس بناء على تذكير ما إذ فها التأليب و وهو الاشهر و والذكر و أو على تاريل المنتحص أو الفتيل و أو على أن الكلام على منفف منتاف أي ذا نفس ، وبعد الحذف أتم المعناف إليه مقامة ، وفيل والاعلم أن الدكر لذكر المنى، وإذا كان القط مذكراً والمدنى مؤتاً أو بالدكس فوجهان ، وذكر هذا العنمير و مع سبق التأليف تنتاأ أو تمواذا بين هذا العنمير والتنمير الذي بعده توضيعاً ، والظاهر أن المراد بالبعض أي بعض كان إذ لاعائدة في تعينه

- وأرد ديدغل صحيح و اختلف م هديره الفيل لمدانها أو ياصغر بهاأويفه فدها التابي أوبذنها أو بالفضروف (١) أو النظم لذي بآيه أو النصمة التي من الكنفين أو الملجب أو بعضه من مظامها ، وافعل أن الضربكان على حبد الغنبل ، وذلك قبل دمه ، ومن قال: إنهم مكثرًا في نطاليا أر بعن بينة أو أنهم أمر والبطاليا ولم تكل في صلب والارجم قالم إن الصرب على الفير علا الدفق والإظهر أنه الماش بالصوب لإأفتر .وفي يعش الإثار أنه قام وأوداجه تفاخب دماء الفال تحكى أبر أخى يابوق رواية فلان وفلان لابني عمه تمهمقط ميناً فأخذا وقلاره أورث فانق عدداك وفر بعض الفصص أبزاله الرحاف باغدتمالي دفيته فكذب بألحق سد معاسته لا خاوردي : وإنه كان الصرب بميت لاحياة فيطلق يشجى على في شهة أن الحجاة إنما القلبت إليه عاصر ب له فلارالة الدربة ولأكد الحجة كالرهاك لإكراك بمحى للله الموتي كم جملة اعتراضيه لفيدتيمقق المشهوريضه بالشباء الرادود بالمرحود بالماتلة في مطاق الإحياس وفرالكلاء أحدف ولت عليه الجلة أي فضر بوعظي والنكاء منانة تعلى مرمن حضروفت الجاندوةكاف خطاب لكارس يصبه أزينا طبهو يسمع هذا النكلام لان أمر الاحياء عنام بقامي الاعتاء بشأه أن اندطب به يل من يسم منه الاستهام فيدخّل فيه أو ثلث وخولا أوزاد ومدَّمَانُ ذاك ترله تعمل: (و بريكم) الخ ولابد تلي هذا مَّن تقديرالنَّولَ أي قلنا أو وقلتالهم كواله الرابط الكلام بما قبله ، وقول حرف الحطاب عصروف الهداء وكين الظاهر كذلكهملي وفق مابعده إلا أنه أفرده بترادة بل واحد أو بتأويل فريق وبحوه فصدآ للمحفيف ، ومحتمل أن يكون التكلم مع من حصرترول الأبغيرعابه لاتفديرإذ بتطمدونه بؤريما يخرجمه منالانتظاميرأبيد الماوردي فحله خطابآ من موسى نصبه عليه السلام فإ وُرِيكُم وأبِّنه كه ميناً ف أو معطوف على ماقيله ، والظاهر أن الآبات جمع في الفيظ والمديء والمراد بها الدلائل الدالة على أريب الله العلى على على تهره قدير يرويجون أن يراد بهأ هغا الارحياء والتعبير عنه بالجم لانالهاته على أمور بديمة من ترانب الحياة على الضرب مصو ميت وإعبار المبيد لهالله وما يلابسه من الأمور الخارفة السادات روفى المنخب أن النمير عن الآية أأو احدة ولألف لآنها تدل على وحود الصام "هادر على كل المقدو رات الدالم بكل المدومات المختار في الابجاد والابداع ، وعلى صدق موسى عليه السلام: وعلى براءوساحة من لمريكن قائلا باوعلى نمين تلك انهمة على من باشر الفّاق ﴿ كَمُكُمُّ تُعَفُّونَ ۗ ٧٧ مُ أَى لَكُن تَقَالِوا الحِيْدُ بِعِد الوصواليون والحشوقان من قدر على إحبارته من والحدة تقر على أسبة الانفس كابها لعدمالا ختصاص (منحلة كم و لابعثكم إلا كمنفس و احدة) أو المؤيكل عقلمكم أوالملكم تحتدون منحصياته وانعطون علىقضية عفوالكروفة فكرا للفسرون أحكاما هنهية التردرها واستدلوأ علمها من قصة هذا الفتيل و لا يظهر ذلك من الآيه و لا أرى لذار ذلك طائلًا سوى الطول هذا ه فإرمن إجالا شارة كإن الفرقعي النفس الحيوانية حجيز الحميا كنراء أالصباولم يلحقها ضمف الكبر وكانت معجفو الغفا انظرلا تنير أوحل الاحتداد بالاعمال الصاخة والانسقى حرت المارف والحكم التي فيابالقو ذبياه التوجه إلى حضرة القدس والسير إلى باطن الإنس، وقد سلت لترعي أزهار الشهو التاريم أنقيد بقيود الأداب

والطاعات فلم يرسخ فيرامفه ساواعتفاد والإيظهرعليها سأو وعهيامن أموار الاستعداد ياوذيحها فمهواها ومنههاعن

⁽١) هو أمل الاذن اهمه

أفعاقا المناصه بها بشغره سكين الرياضة فن أواد أن بميا فقيه حياة طبة ويتحلى بالمعارف الالحكية والعفوم الحقيقية ويسكشف لدحل الملك والمذكون وتطهير له أسرار لاجون والجيرون وبريقع مابين عقادووهم، حرب المتدارق والنزاع الخاصل بسبب الالعب المحسوسات المبنيتها والبوصل أثره لمل قلمة آفيت فهناك بحرج الممكنوم ونفيض بحار العلوم وهذا الذبح هو الجهاد الاكبر والمون الاحر وعقبان الحباة الحقيقية والسعادة الإعدية

و من لم يمت في حبه لم يعش به ... ودون اجتناء النحل ماجنت النحل و قد أشير بالنميج والمجوز و تطايل و تدنسالفتول على مانى بعض الآثار فى هذه انقصاران از رجو الطبيعة الجسابية والمقل و الغلب و تطبيق سائر هانى القصة فعد هذا البات هذا وسلام الله تعالى عابات

﴿ ثُمُّ فَسَتُ فَوْبُكُمْ ﴾ الضوة في الاصل البيس والصلابة وقدشهت منا حال أنو بهم وهي نبوها عن الإعتبار بحال فسودًا لحجارة فيأنها لابحرى فيها لعقب العمل فق وفست) استعاد فقعية أو تحييبة .و (ثم) لاستعاد القسو فيعد مشاهدة مايزيلها . وقبل : إما للنراخي في الزمان لأنهم فعنت فلوج بعد مدة حين فالوا أزنالجت كنساعابهم أوأأنه عمارة عن فسوةعافهم والضمير فيزفلوبكم) لورانة القتيل عند أبزع أسريضيالله تعالى عليماء وعند أنِي العالِيَّة وغيره فني إسرائيل فر من بَعْدُ فَكُنَّ كِهِ أَن إحِيَّا النَّتِيلِ ، وقيل: غلامه وقبل: طاحق من الإبات التي علوها كمسعهم وقر خنارير ورفع الجبل والبجاس الله والإحياء واللفائد ديالرجاج اوعليه تكور ("م قست) الح عطاناً على مضمون حميع أأنصص السابقة والإيات المذكورة. وعلى مايقة تكون عطعاً على نصة ﴿وَإِذْ تَتَلَمْ ﴾ ﴿ فَهَى كَالْحُمَارَة ﴾ أى في تفسوة وعدم الدأن والجمع بالعالفار بـوللاشار قالى أنها متفاوتة في القسوة كإأن الحجارة منفاوتة في الصلاية والكاف للتشديدو هي حرف هندسيدويه وجهور النحويين والاخفش يدعي احيتهارهي متعلفةهما يتحذرني أي كانية كالحجار فخلاطالان بمصفرار إذارهم أن كاف انشجه لانملل يشي. ﴿ أَوْ أَنْدُ فَدُومٌ ﴾ أي من الحجار ففي كالحديد مثلا أو كشي. لايثائر أصلا دلو وهما يرزأو) لنحيد المبالخ ويكون فيالنصيه ي بكون بعد الأمر أو الدويع أي معن(المخطرة)وبعض وأشدًا) أو للترديد بمعنى تجويرًا الأمرين مع أفضح النظر عن الغير على ماغيل ، أو يجمى بل ويمتاح لمل تقدير مبتدأ إذا قلنا باختصاص ظك بالحل أو يمكني الوالو أو الشك وهو لاستحالته عليه تعالى يصرف ألى الغير والعلامة لابرتعني وللشامائه يؤدى إلى نجو بر أن يكون ما أن الحروف بالقياس إلى السامع وفيه إخراج الالفاظ عن أوضاعها فاتها إعا وضمت ليمبر بها المنكلم عما في ضميره وراخق جواز اعتبار السلمع في معانى الإلعاظ عنه امتناع جرمها على الاصل بالمعلم إلى تشكام الا بأس بأن يسلك بزأو إنى انسلك مسلك لعن فيالنوجي الواخع في كلامه أمالي نشلك جادة مسلوبة لأعل المنة وقد مرت الاشارة إلى ذلك فذكر ، ووأشد) عطف على (كالحجارة) من قبل علمت المعرد على المفرد فا تفول نزيد على مغر أو مشهر وقدر بعضهم أو هر (أشد) فيصير من عطف الحل، ومن الناس سن يقدر معناها محذوها في مثل ماهو أشدرو يعلمه معطوها على الكاف إن كأن اسها أو بجموع الجاروا تجرو راذا كالنحرط أشملة حذف العناصة فم اللعناف إليه مفامه أأعرب باعرابه ولايخي أن اعتبار النشيبه فرجانب المعطوف يدون عطفه على المجرور بالمكاف سنفيد جداً وفرأ الاعش يؤأو أشد) بجروراً بالفاحة ليكونه غير منصرف

عَلَى حَصَالَةَ أَرِقَ مِنَ الخَسِينَةِ لِـ رَاقَلُتِهِ ۚ أَقِيلُ مِنَ الْخُلُودُ

له في أشد من الباشقالايه بدل على الريادة بموهو وهيئه بخلاف أتمى فان دلاله بطبة فقط ، وبه دلالة على اشده من المباشقالايه بدل على الشرائ الفلاس والحجارة في التحويل المباشقات الفلوس والحجارة في التحويل المباشقات على زيادة الفلوس والحجارة في التحويل المباشقات المباشقات

مَّ وَإِنْ مَنَ الْحَجَرَة لَنَّ يَفْعَرَا مَا الأَمْرَ وَإِرْمَاتُهَ لَمَا يَفَعَلَى فَيْعَرَاجٍ مَا اللهَ وإن مَهَ لَمَا يَهَمُّ مَنْ خُلِيهُ آفَ فِي تذَيِيلُ لَهِانَ تفضل فَلَرِجِهِ عَلَى الحَجَارَة أَوَ اعْتَرَاضَ مِنْ قُولِهُ اللّهُ فِي أَنْ مَنْ مَا لَكُ و وهو (وما أنه بِنَافَل) لِبَانَ مَامَ ذَلِكَ فَإِنْهُ لَمُواجِهِ يَحْجَ إِنْ بِأِنْ السِيبَ كَا فَيْ قُونُهُ : فَلاَهُمُ مِهِ وَقُلْ لَمُواجِهِ وَقُلْ لَمُواجِهِ فَاللّهِ مِهِانَ اللّهِ لَمُواجِهُ إِنْ السِيبَ كَا فَيْ قُ

وجدله هملة حالية مشدرة بالداليل بأده الفتوق إلا لادهني التقييد ، وكواه بيناً وتقريراً من جهة المحلى لما تقدم سع كومه محسب اللهط معطوفا على جلة من كالحجارة أن النحد بخاله العلامة عالا بطروحه الاستأثار بنا أن المعلى كالمحتودة تأثر وتنه أن وقوب هؤلاء كان بينا أن المحتودة تأثر وتنه أن وقوب هؤلاء كان بينا أن المحتودة تأثر وتنه أن وقوب هؤلاء كانتكرولا تنهيل على المحتودة الأجارة من أمر الله العالم أصلا، وقد ترق سيحاء في بين المحتود الاجارة معلى الحجارة الويتمان كانه بين أو لاتفحيل فلوجه الأرام حديثة أرة نب عليه منفعة قايلة من حروج المدينة على الحجارة التي تأثر من غير منفعة فكاكه قال سحادة المتراف على المحتودة المحتودة المحتودة المحتودة والمحتودة المحتودة وكرغير واحدان الأيتواردة وعادة كرغير واحدان الأيتواردة على المحتودة وكرغير في الابتواردة المحتودة وكرغير في المحتودة وكرغير المحتودة وكرغيرة المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة المحتودة وكراء المحتودة وكراء المحتودة المحتودة المحتودة وكراء المحتودة المحتو

نهراً غير مناد هنلا عن كونها أنهاراً ، والتشقِّق النهدع بطوله أو بعرض ، والحقية الخوف , واختلف في في المرادمتها لذهب توم درهو المراوي عن مجاهد وعبره أنهاهنا حقيقا دوحي مضافة إلى الإسم الكرمميمن إضافة المصدر للمفعونعا أيرمن خشية الحجارة انقدو بجوز أن عنيانة تداني العقايرا فياتاني الحجر واعتدال المزاجوالدية تبسا فرطا فيدلك خلاة المعترفة وطاراهر الآيات الطفة بذلك وفي الصحيح وإلى لأعرف صبر أكان يسلم على قبل أن أبعث a وأنه صلى أنَّه تعلى عليه وسلم بعد أميث مامر بحجر ولا مدر إلا سلم عليه يارورو في بالمجر الاسود أنه إشهد لمراسقه ، وحديث تسبيح الحصى بكفه اشراف ﷺ مشهور: وقبل: من حقيقة ، والإعناقة هي الاضافة إلاأن تفاعل محقوف هوالعباد ، والمعنى أن(من الحجارة)ما ينزل حمله عن بعض عند الزلزال من خشية عباداته قعالي أياه : وتحقيقه أبه الماكان المفصود منها خشية التدنيالي صارت قاك الحبية كالعلة المؤثرة في ذهك الهبوط فيول لمعي أدبيط من أجل أن محصل خصةالما د الدنسالي. وذهب أبو مستم إلى أن الخشبة حقيقة دوأن الطسير في (منها لما يبط) عائد على القانوب ، والمعنى أن من القلوب قلوبًا تطبأن وتسكن وترجع إلى الله تعالى وهي قلوب المختصين، فكني عن ذلك بالهبوط، وقبل: إنها حقيقة إلا أن إضافتها من إصافة المصدر إلى الفاعل ، والمراد بالحجر البرد ، وبخشيته تعالى إصافته عباده بانزاله وهدا الفول أبرد من تتتلج وماقيله أكبف من الحجر وما قبلهما بين بين وقال قوم إينا لهنسية مجازعن الإنقباد لامرائة تعال إغلاقاً لا م المازوم على للازم. ولاينعني أن تحمل على مفيضها وأماعلي الفول بأن اعتداليالم أجوالبغة شرط وملوود تأ يقتض علافه عمول على أناقه تعالىقر زملا ثبك بتلك الجادات، ومنها هَ تِكَ الْأَنْمَالُ وَنُحُو رَهُمُوا جَلَّ عِينًا وَحَدِهِ عَلَى حَذَفَ مَنْدَقَ أَيْ يُمِنّا أَمَّلُهُ وَنحب أَهُلُهُ فَطَاهُمُ ﴿

وأماعل الفرائية المستواد المستواد فلان الحبوط والحشية على تقدير خلق العقل والحياة لا يصح أن يكون وأماعل الفرائية الفرائية المستوائل في والمستوائل في والمستوائل في والمستوائل في والمستوائل في المجارقوعلى بياناً لمكون الحجارة في نفسها أقل قد وهو المناسب للقاب والاعتراض بأن قد جم (عا تمتع عن الانجار وعلى الأمر الذكل في المجارة المستوائل في المجارقوعلى المائل المراد أن فرجم أقدى من المجارة لقوطا النائل الذي يليق بها وخلفت لاجه خلاف فلوجم فالها تنبو عن النائر الذي يليق بها وخلفت له والحواب بأن ماؤوه من القاسرات الكثيرة ويتأثر المجبر من فاسراؤه من القاسرات الكثيرة ويتأثر المجبر من فاسراوا واحد تسكون قلوجم (أشد فسوة) لا يخل عن المؤلف غيا النائر ولما استحق من آمن بعد وقر بهاألواب للمؤلف وإن أربد به حقيقة في الدلائمة على الصدق فلا ينفع إن أن المستول من آمن بعد وقر بهاألواب للمؤلف إنها المنطق أو بالمؤلفة المنافقة والعراد يقول الها الناقية حواللام يمنى إلام وزعم الدكسان أن (إن) إن ولها الم كانت المفتون بن النافية والعراد يقول الها الذي وقطرب إنها إن ولها فعل كانت المائية وقطرب إنها إن ولها فعل كانت الموند وقول المائل (يتنفع) وإن فعل كانت المائية وقطرب إنها إن ولها فعل كانت المنافقة من وقول مائلة من ويتار (ينغج) مضادع انفجر والاعمل (يتنفق) و(يبرط) وبانفته معنى المناسبة على وقول مائلة وقطرب إنها إن ولها فعل كانت المنافقة وقطرب إنها إن ولها فعل كانت المنافقة وقول ولاعش (يتنفق) و(يبرط) وبالمناه على المناسبة بمنى عدد وقول المائلة ونظر والمناس (يتنفق) و(يبرط) والمناسبة على المناسبة بمنى المناسبة على المناسبة على المناسبة المناسبة المناسبة على المناسبة بمناسبة المناسبة ال

﴿ وَمَا أَذُ يَعْفَلُ ثَمَا تَعَلَّونَ ٧٧ ﴾ وحد على مأذكر كانه قبل: إن انتقالي ليالم صادفو لامالمانية طويهم سافظ لاعدفه عص لحايفو بمازيم جال العبا والآخرة ، وقرآ ابن كثير (يسلون) سالياء التعنانية شبا إلى (م ١٩٨٣ – ج ١ – انسبروح المالي) مامده من قولة سبحانه (أن يؤمر أو يستمون ا رفر يق منهم ، وقرأ الباغر في أدانا الفوغانية . غاسة (و إذة منز) (والعاراتم) وتسكنمون الخروس صها إتياؤه تعالى وأفاطعهون بأن يكون الحطف فيه للمؤمس وعرضي وبيداه أنه لارجالياكر وعدالمؤمنين تذبيلا لبينن قائح البهود فر أفقأمةُون كه الاستنهام الاستبدار أو ع الاسكارا النوييغي، والجلة قبل مسطولة على قوله نسال: (أم قست) أو على مفتد ميز الهمزة والعال عندغير سيوع أن تحميون أن قودكم صالحة الانبان فتطمون دوالطبع، نبال الفي بادراك مطنوب تباتأ قو يذروهو أشر من الرجاء لابحدث إلاعن أوة رغبة وشدةار ادم والمطاب رسول انه بيِّنكيٍّ والمؤسين أو للمؤسين. فإنه أنو العالية وقتارة وأنوثلا أنصار بقلة للتقاش وللمروى عن ابريماس ومغانن أنه ارسول للمصفي لتدليل عايه وسافي حاصقه والجم للتعظم لإ أن يُؤمنوا أسكم كم أن يصدفوا مستجيبير لسكم فالإعال بالمعي القنوري الدماية جاللام للتصمير كافية تعالى: (ها "من له لوط أو يؤمنوا الاحن؛ عو تسكيفهم يَعْتَقُمَ في معزل منز للتاللار م. والمراد بالإي ان المُعَىٰ الشرعي - واللام لام الأحق وعلى التقديرين (أن يؤمنو الأسماول (تطمعون) على الفاط حرف غروهو فيموضح نصب عند سيمويهم وحرعت الخليل والكمالي وضمير العينة لايود المعاصر برله تزيني الانهم المطموع فىأرالهم ، وقول: المراد جنس اليهود الصح حمل طائفة منهم مطموع الإعان طائعة عرا لهر وفيه ما لإيخل. ﴿ وَفَعْ فَانَ أَرِيقُ أَنْهُمْ ﴾ لى طائدًا من أحلافهم وهم الإحار خر بسلمون كلام الله تُم يُعز لوله كم أن يسممون الوراء ويؤونونها أأوبلا طلعة حدب أغراضهما وإني دنك ذمب ان عيس وحيرته تدالي عنهما والجميرة على أن تحريفها بالبديل كلام من القائهم إلى معنوا ذلك فينعته صليانة الدال عليه وسنم. فانه روى أن مرحفاته فيها أبه أيض زيعه لعيروه يأسمر طويل وغيروا آنة الرحم بالنسخير تسويد الوحدكي فبالبحاري وقبل: المراد بكلام الله تطليمات وه على الطور. فبكون الغراد من الخريق صنفة من أوائك السيعين. وفد روى الكلبي أحيم مأقوا موسى عليم السلام أن يسممهم يلامه لعسالين فقان فم يا اغت نوا والهسوا التهاب التطابعة المأسخوا فأسحمهم الله تعالى فلامهم أتم قالو الرحمسا بشوال في آسره والين استطعتم أن تعملوا هسند الإشهاد فالفلواء وإن تفلتم فلا تعدنوا والتحريف علوهذا الزيادة وأتولايا وأزاديا القروأ شاهدأ مل فساده حويد عاموا الاس بالاستطاعة والنهى بالمشيئة .. وهما لا يتنا لان . و فاسهم أرادوا بالاسرغار الموحب على معنى العنو الرائشائم وإن شائم فلا نعملوا كدا أفاده العلامة ومقصوده بهان مشأ خريعهم العاسدة ملا باق كون عدم التغابل تناصراً على أماده ، ومقتضى هناه الرواية أن هؤلاء اعمواكلامه تعلل بلاواسطة كإ عمده موسى عليه السلام، والحصحم أنهم لم يستحرا تغير والمعلة , وأن ذلك غصوص به عليه السلام، وقبل: المرادية الوحى المقزل على تنهنا صلى الله المالى عليه وحلم به فالها من اليهود تسدمونه فيصرفونه قصداً أن يدخلوا ا في لدين ما ليس منه وبحصل النصاد في أحكاًمه إو بأني الله إلا أن يفر نوره) وقرأ الاعمس والهم الله) ، ﴿ مَنْ بَعَدُ مَا عَلَوْهُ ﴾ } أي ضبطوه وفهدوه سيام بشائبه عليم صحه - و (م) مصدرية أي من بعد عقلهم إياه ، والطمير في (عقلوم) عائد على كلام أنه ، وقبل : (ما) موضولة والضمير عائد عايها ، وهو يعيد •

﴿ وَهُمْ يَمْلُونَ ﴾ متعلق العلم محدوف إلى إنهم مبطلون كاذبوت؛ أو ما فرتخريفه من العقاب، وأن

ذلك فالمدنه، وجدًا النقرير بندم توهم تكرار ما فاكل بعد ما فقول وحاصر الآية الديدة العامدة أن يقم من هؤالا السفلة إيمان وقد كان أحيد هو مقدوه على هذه الحالة الت منه والا انشار أن مؤلا و الدائمة أن مؤلا المؤلوا التحقيم المؤلوا والمؤلوا المؤلوا ال

كُو وَأَوْدَا فَكُلا أَمْعَتُهِمْ أَنِّى أَبْعَضَ كَا أَيْ إِذَا الْحَرْدَ بِمَعْرِ الْمُشْكُورِينَ عَرْمُ الساكتونَ مُتَهِمَ الْمُعْرِعِينَ الاشتبال بالمؤونين مارجهين منطوبين الى معمرآخر وتهم وهم من الق. وهذا فالنص على شتراك الساكتين في الذاء الوطنين وإذاء الحلود إلما يكون بعد الاشتعال ولأن عنامه معلى عصف والحافز وقولا إمام عنظرون عبد المذولة توجب أن يتحق طاعهم من تمسام المرطاء ولأن فيه زيادة تشام لهم على ما أوتوا من السكوت تم العناب في تأثيراً في أو لك الوطن الخالي مواخزة غياهيم، على ما صنعوا تعصرتهم م

و التحدولية على فأبع الله عليكم به أي تعبرون المؤمنين على ابنه الله تدنى لكم عاصة من العنداد عدم من المواد عدم على التحدود المؤلفة عمل الله تدنى لكم عاصة من العنداد على المؤلفة عمل الله تدنى عام والمؤلفة على شهادة التواجع والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة المؤلفة والمؤلفة المؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة والم

في ليكنائيوگر به يم متمائل بالتحريث دون الفاح خلافاً فان تكاف به - والمراد تأكيد الدكاير وتشديد التوليخ وافنالتحديث دوان فان متكراً في عسد الك لهذا المرحوعا لايكاد بصدر عن العالم والمقاعلة هنا غير مرادف والمواد ليحتجوا به عليكم إلا أنه إنما أن بها البياضة ، ودكر ان تحديد أنه الوفعب أحد إلى المشاركة بين المحتج وانحتج عليه بأن يئون مزجانب احتجاج ومن جانب آشر حماع الكان له رجه ـ يًا في بايات زيدأ وقد تقدم ماينفعلشعنا فتذكر ربواللام دهذه بلامكي والنصب بأن مطسرة بعدها أوبها دجي مفيدة للتعليل والعلم هنامجاز - لان المحدثين لم بحوموا حول دالك الغرض . ليكن ضاهم ذلك الاصنفيالة البنة. جعلو اكانهمةاعلون فالتطارأ الكيال خافة عفرلهم وركا لة آرائهم ، وضعير (به) واسعال (مافتعاله) على مايقتنيه الظاهر ﴿ عَنْدُوْ بِهِ كُلُّ أَي فَى كَنَابُهُ وحَكُهُ . وهوعند عصابة. بدلعن (٥٠) . ومعني كونه بدلًا منه أنَّ عامله الذي مو ناتب عنه يدل منه إما بدل الركل إنَّ نسر صابعة اسم الفاعل أو عدل الاتبال وجوه شني ، فائنه قبل : (ليحاجوكم به) يكونه في كتابه آ أي يغو لو ا : (نه مذكور في كتابه الدي آسنتم به ، وبمسأ ذكر يظهر وجه الجم بين قوله تُعالى: (به) أن (جانت الله عليكم) وتوليقبال. (عند ربكم) والدنغ ماقبل لايصح عمله بدلا لوجوب اتحاد البدلو الجدامت في الاعراب، وههة أيس كذلك اكون الناني ظرية والإول مفعولاً به بالولسطة ، وقبل: المعنى بماعند وبكم فيكون الغلرف سالا مزضمير (به) وفائدته التصريح بكون الاحتجاج بأمر الب عنده تعالى إن فان ذلك مستفاداً من كونه عا فتهاه تدالى، وقيل ؛ عندذكر وبكم بطالكلام على منغ مُطاف، والمراد من الذكر (الكتاب) وجعل المحاجة بمانهم لقد تعالى ناعتبار أنه فيال خناب بماسية عنده توسما وهذه الاقوالمدينية على أن المراد بالمحاجة في الدنيا ومو ظَّهم لانهادار المحاجة والتأويل في قوله تعالى : (عند ويكم) وقبل : عند ربكم على ظلعره حوالمحاجة بوم القيامة. واعترض بأن الإخفاء لايدفع مذ. المحاجة لانه إمالاجل أن لايطلع المؤمنون على اعتجرت به دوموساسل لهم بالوجيد أوابكون للمعتبع عليهم طريق إلى الانكار، وذا لايمكن عنده تدلل بوم القيامة ولايظن بأهل الكتاب أنهم بمتقدون أن إعقاء مانى المكتاب في الدنيا يدفع المحاجة بكونه فيه في الدفي الإنعاعتقاد منهم بأند تعالى لا مل والزل في كتاء وهم برآ منه ، والقول بأن المراد (ليحاجوكم) يوم القيامة وعند المسائل ، فيكون رائدا في تلوير فضيحتكم وتوميخكم على وقس الاشهاد في الوقف العظم، فكان القوم يعتقدونان ظهور ذلك في الدنيا بريد ذلك في الإخرة للفرق بين من اعتراف و كرتم، وبين من تُبت على الانكار، أو يأن المحاجة بأنكم بنشم و عائفتم رتنفخ بالاختيار بردعنيه أن الاخفاء حيلة إنَّا يعض الاحتجاج بافرارهم الابما فنح لفه عليهم على أن المدفوع في الوحه الأول زيارة التوبيخ والفينيجة الاالمحاجة . وقبل : (عند وبكم) تتقدير بعن عندربكم. وهو معمول لفوله شال : (خافتح الله عليكم) وهو عالايفيني أن يرتكب فيضيح المكلام، وجواز الدامنان أن يكون (عند) الراق أي (ليحاجوكم يه) متقربير إلىافة نعالى...و هويميد أيضاً. تنفول بعض المناخوين: إنه بكن أزتجعل المحاجة به عندالرب عبارة عن المباهلة ل تحقق ما يحدثونه . وعليه تكون المحاجة على مقتضى المفاعلة حو عندي بأن وجوع ضمير (4) لمانت القدن حيث إنه عدت (به) و جدل القيد هوالمقصود، أو التحديث المقهر مهن (أتحدثو نهم) وحمل (عنديكم) على بوم الفيامة، والتزام أن الاخفاء يدفع هذا الاحتجاج ليس بالبعيد ـ إلا أن أحداً لم بصرح بهـ ولملَّه أول مربعض الوجوء فندير ﴿ أَفَلَا تُسْتَلُونَ ﴾ عطف إما على وأتحدثونهم) ــوالفاء. لافادة ترتب عدم عقلهم على تحديثهم و داما على مقدر أي ألا تتأملون فلا تعقلون والحلة مؤالدة لانكتار التحديث، وهو من تمام

كلام اللائمين ومعموله إماماذكر أولا، أولا مفعول له وهرأسف وقبل وهو خطاب من لله تعالى للترمين متصل بقوله تماتى و (أفتطمعون) والمعني أفلا تعقلون حال هؤلاء البهود وأن لامضع في أيمام ، وهم على عن تصفات النهية والاخلاق تفرحة ، ويعده فوله تعالى ، ﴿ أَوَّلَا يَعَلُّونَ ﴾ فله تحويل لهم مه العالى هيا حكي عهم فيكون توسيط خطاب للزمنين في أثاله من قبل الفصل بين التجرة و قائها على أذاف تحصيص الخطاف المؤمنين تستقأما برق تعجمه للنبي فيلتي سوء أدب عن لايخق والاستفهام فيه للانكار موالتقريع لان أهل تسكتاب فانو ا عالمين باحاطة علمه تعالى والمنصود بان شناعة معلهم أنهم يفعلون ماذكر مع علمهم ﴿ أَنَّانَهُ يَشَلِّمُ مَأْيِسُرُونَ وَمَايَعْتُونَ ٧٧ ﴾ وفيه إشار فإل أن الأق بالمعضية م العلم يكونها معصية أعظم ورزأ أرالواور للعلف على مفدر بنساق إليه النهف والعتسير للموتحين أي أبلوءوتهم على ألنجديث أتذكور يخافة انجاجة ولايمشون ماذكر، وقبل: الضمير للنافضين تقطى أو لهم والدوبخين أولاً بالهم المحرفين موالظاهر حمل ماني الموصيون على المدوم وبدخل بهاتك فوالدي أمراوت والإعان الذي أعانوه، واقتصر بعض المفسرين عليهما يروقيل بالثرمانية والصدافة بارقين وصفته صلي الله قدلي عليه وسام التي فيالتوراة الملزلة والصفة التي أغلهروها افتراد على الله تسلى، وقدم مبحانه الإمرار على الإعلان، إمالان مرتبة السر متفامة على مرتبة العلن إذ مان شي. يعلن الاوجو أو جاديه فيل دلك مضمر في الفاب يتماني عا الاسرار غالبًا وتعلق عليه أمال محالته الإول منقدم على تطقعتناك النانية. وإما للايذان بافتصاحهم ووقرع مايحذرونه من أوله الامراء وإما للبالغة فيهان تعو لرعله المحيط تهديع الاشراء فان علمه بمؤسرون أقدم منه تنايطنونه مع كوتهما في الحقيقة على السوية ه فإن علمه تمالي ليس بطريق حصول الصوراء، بل وجودقل شي. فيقسه علم بالنسبة إلى تعالى، وفي هذا الممنى لإيختلف الحال بين الاشياء البارزة ولاالكامنة. وعشى الأمرفي قوله نعال: ﴿ أَنْ تُبْدُوا مَا فَيَ أَنْفُهُمْ أَو تَعْفُوهُ يحاسبكم به الله) لانالاصل فيها تعلق الحاسة به هو الاسور البادية و ف الحافية ، و فرأ ابن محيص (أولا تعلمون) سانة بم يستمل أن يكون ذلك خطاباً للمؤمدين أوخطابأ فهير أم إنه تعالى أعرض عن خطامهم وأعاد الضمير إلى الغيبة إهمالا لهم , و يكون دلك من باب الإلافات ه

ير وصير منظم أبول لا يتعلق الكشاب كي مستأنفة مسوقة البان قبائع جهلة البهود أثر بالاستاخ الطوائف السالفة وقبل عنف على وقبل عنف المواقف السالفة وقبل عنف على وقبل عنف المواقف المسالفة وقبل عنف الما إو اختار بعض المناخرين أن وحلة الذي على المواقف المواقف واختار بعض المناخرين الدوحة المنظم وهو حافيا لمرافز والمحافز والمحافز المرافز المسلم المواقف المواقف والمنظم وهو المنظم والمنافز والمرافز المرافز والمنظم وسياة والمرافز والمنظم وسياف والمنافز والمرافز المنظم المنافز والمنظم والمنظم والمنافز وسياف والمنافز والمنافز والمنافز والمنظم المنافز والمنظم والمنظم المنافز والمنافز المنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم المنافز المنافز والمنظم والمنظم المنافز المنافز والمنظم المنافز المنافز والمنافز والمن

وأن آياتهم الإنبياء بشفعون لهم يرقيل إلا مواعبه عبردة عموها من أحبارهم من أن الجنة لابدخانيا اللاس كان هوداً، وأن النار لانسهم إلا أباها معدودة - واختاره أمر مملم. وتلاسقته على ذلك مقطع لان ماهجه ص الإباطيل أوصعوه من الاكاذب ليس من الكتاب وقبل إلامايفرؤن قراءة عادية عنَّ معرفة المعنى وعدير مهاالاستناه حيقاد مصارعهم الظاهر يوقيل مقطعأ بعنأ إدليس مايتلي مزجمس فأالكتاب واعترض هذا الوجه بأملاينا مستقسير الآني عاق المفرب وأجيب بأز معناه أنهلا يقرأ من (الكتاب)ولا بطرالخط وإما على مين الاختمر الغبر فكاير أمايقو ؤالمن غيرط بالهداق مولا بصور الحروف، وفيه تكف إذلا يُعالبكما فظ الاعمى إله أعيه تعرينا ضرالاى تن لايحسن الكتابة والفراءة على ملاه ببالهجمع لاينافي أن يكتب ويقرأ في الحلة واستدل على ذلك بما روى الخارى ومسلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم صلح الحديبية ألحذ المشقاب والإسريحسن الكتب فيكرتب هذا مافاحي عليه محمد بناعبد الهام الغاء ومن صر الأمي بما تقدم أول الحديد أن كتب في بمعني أمريا لمختابة . وأطال بعض شراح الحديث الكلام في هذا المتام . وفيس هذا علم • وقرأ أبوجمغر والاعرج وان جازعزناف وهرون عراق عمرو (أماني) التنفيف ﴿ وَإِنْ فَالِالْهَنْدُولَ ٨٧﴾. الاستناء مفرغ والمستني تحفوف أقيمت صفته مقامه أي ماهم الاقوم قصاري أمرهم الظن من غير أن يصلوا إلى مرقبة ظالم- فأنى يرجى منهم الإيمان المؤسس على قواعد البقين. وقد يعالق الفان على عابقا ل الالم البقيني عن دليل قاطع ـ والخام بغير دليل أو بدليل غير صميع ، أو لم يقطع ، فلا ينافى ضبة النفل إليهم بإن فانوا جاز مين ه ﴿ فَوْ يَلِّ لِلَّهُ مِنْ يَسَكَّمُونَ السَّكَتُبُ بِأَيدُ جِيمًا ﴾ والويل. وهندر لانول له من لفظه، وماذكر من قولهم: وال مصنوع فإلى البحر- ومثله وبح دويب وويس وويه وعول.ولايتي ولايجمع ويقال ويلة ويحمم تلي وبلات وإذا أضيف فالاحسن فيهالنصب ولاجوز غبردعنه بهض وإدا أفردته اختبر الرفع ومعناه الفعيجة والحسرة وفال الخليل شدة الشراء إن المفعنل بالحزن- وغير هما الهاسكة وفال الاصمعي هي كلُّمة انفجع وقد تسكون ترحا ومنه وبل أمه مسمر مرابعه وورد من طرق صححها الحفاظ عن رسول الله صلى الله تعالى عابه وسلم أنه قال. والوبل وأدلى جينم يهوىيه الكاهرأويسين خريفافيل أن يبلغ فعرده وفيبعض الروايات وإعرجيل فهاموإطلاقه على ذلك إما حفيقة شرعية , وإما مجاز لفوى من إطلاق لعظ الحال على المحل ولا يتكن أن يكون حقيقة لمولة لأن العرب الكلمت » في نظمها ونثرها قبل أن يحيء القرآن ولم تطلقه على ذلك وعلى فل حال هو حتاسيتها خبره (تلذين) فإن بلن علما لما فرائج فغالعر، وإلادالدي سوع الاينداء به كونه دعاء، وقد حول عز الصدر المنصوب للدلالة على الدوام واللبات، ومثله يجوز ذم ذلك لآنه غير مخبر عنه ، وقبل و للخصص الدكرة فيم بالداعيةا تخصص سلام فيدسلام عليك وبالمسلم فان المي مسلاق عليك وكذلك المعيمهنا ردعائي عليهم بالهلك ثابت لهم والدنختابة معرونة ، ودكر الأبدى تأكداً الدفع الرغم الجماز ، ويقال: أولى من كتب بالفلم إدريس، وقيل، آدم عليهما السلام ، والمراد ﴿ الْعَنْابِ الْحَرْفَ، وَقَدْ رُوَى أَمِمْ كَتُبُوا ۚ فَالتوراة -ا يعل عل خلاف صورة النبي صلى الله تعالى عاليه والحرار بالراما في سفهاتهم وأن العرب وأخفوا تلك النسخ التي لامت عندهم بغير قبديل وصادروا إذا سالوا عن النبي صلى الله تعالى عايه وسلم بقولون: ماهذا هو الموصَّوف عندنا في التوراة وبخرجون الثوراة المدانو يقرؤ بالويغولون؛ هذه التوراة التي أنزلت من عندانة ،وبحدل أن يكون

المراديه ماكتبوه من النائر بلات الرائفة ورواجوه على العامة . وقد قال بعض العلماء مااغلك كتاب معزل من السها. مراتضمن ذكر النبي صلياقه لصل عليه ولملم والكني باشارة لا يعرفها الإنامالمون . ولوكان متجلباً للموام الدواب علماؤه فيكتها ومماز دادذلك عموصاً بقله مزلمان إلى لسان وقدوجه فيالتوراة ألفاظارة اعتبرتها وجدتها دالة علىصمة نبوته عنه الصلاة والسلام بتدريض هوعند الراسخين جلى، وعند العامة ختى، فهند إل ذلك أحبار منالبهود فأوالوه ،وكتبوا تأويلانهم المحرفة بأبديهم ﴿ ثُمُّ يَقُولُونَ مَنَّا مَزْعَدُ الله ﴾ (عمامة نداء وتحكينة له فيغوب أنهامهم الاسيعان، و(شم) للتراخي الرتبي، فأن نَسبة المحرف والتلويل الرائخ إلى الله سبحانه صريحاً أشد شناعةمن فسرائنجر يُف والنَّاويل ؛ والانشارة إما إلى الجمع ، أو إلى الحصوص ٥ ﴿ لِلْمُذَوِّرَا بِهِ تُمَنَّا فَلِيلًا ﴾ أي تبعضوا بها أشاروا إليف تمرضكن أغواض الدنيا لدنية ، وهو ووالاجل. أتخ فلل بانتسبه إلى السنوجود من العقاب الدائم. وحرموه من النوات المقيم، وهو تلة الفول ـ بافي البحر. ولاأرى فيالأية دليلا علىالمتع مرأخذ الاجرة علىكتابة المصاحف. ولاعلى كراهية يبعها ، والاعمش تأو ل الإية واستدل بها علىالكراحة . وطرف المنصف أعي عن ذلك ـ تعرفب إلى الكوافة جع ﴿مُوسُهِ﴾ ابن عمر رضيافة تبالى عنهما أوبه فذبه عزالاتحة الكن لاأظنهم يستدلون بهذه الآية ، وتمام البحث في عمله ع ﴿ وَلَهِلَ لَهُمْ مَنْ كُنْبُكُ الْدِيمِ وَوَبُلُ كُمْ ثَمَّا بِكُسُونَ ٢٩﴾ . العامد لتنصيل ما أجمل في قوله تعالى : (فو بَلِ الله بِن بَكْتُمُونَ) النتم ، حيث بدل على قبوت الو بل للوصوفين بناذ كر لاجل اتصافهم به بناء على التعلق بالوصف من غير دلالة على أن تبرته لا جل بجموع ماذكر أو لا - بإطرواحد - فيهن ذلك بفوله : (و بل لهم)الخ مع مانيه من التنصيص بالملة ، ولا يحتى ماق هذا الإجال والتفصيل من المبالغة في الوعيدو الزجر والتهويل ه و (مر) تعلِلية متعافة (و بل) أو بالاستقرار في الحبر ، و (ما) فيل : موصولة اسجة ، والعائد محدوف ، أي (كاينه) وقبل: مصدرية ﴿وَالْأُولِ﴾ أدعل في الإجراء العالمي الحرف ﴿والنَّافِ﴾ في الزجرع التحريف و (ما) النائبة مثلها و ورجع بمضهم المصدر بة في الموضعين الفطأ ومعنى. لعدم تقدير العائد ، ولأن مكسوب العبد حقيقة فعله الذي يعافب عليه ويشاب ، وذكر يعض المحقفين أن الشعقيق أن العبدكابدانب على تصريفها . بعاقب على أترفطه . لانصاله إلى حراء آخر _ وهو منا بغضي إلى إضلال الغير وأطل الحرام _ وغام بين الآيتين بأنه بين ﴿ فَالْآوَلَ ﴾ تستحقاقهم العقاب بنفس الفعل ﴿ وَفَائِنْهِ ﴾ استحقاقهم له يأثره ، ولذا جاء ـ بالفاء ــ ولابحق أنه كلام عال عن النحقيق ـ فا لابتنق على أرباب ألندقيق ـ وتما ذكرنا ظهر قائمة ذكر ـ الويل - ثلاث مرات ، وقول : فائدته أنالهود جنوا الان جنايات . تغييرصفة النبي صلىانة تعلىمنه وسلم ، والافتراء على التدلمال ، وأخذ الرشوة ، فهددوا بكلجناية ـ بالريل ـ وكأنه جعل محلة الفائدة في قوله تعالى : (فويل الذير) إتيآخر المنطرف كافرخبر ولايؤ مترالرجل تومأ فينصرنف بالساءه وهو - على يعدم الايظهرعله وجه [براد - العاد - في الثاني، تم الظاهر أن مفعول الدكسب شاص - وهو مادل عليه سباتي الآية - وقبل : المراد بإرما يكسبون) جميع الإعمال السأينة ليتسمل القول - ولايختي يُعده - وعدم التعرض للفول لمسأنه من سيادي ترويج (ماكنيت أيديم) والآية نزك ف أحيار البهود الذين عافوا أمنت تذهب وياستهم بابقاء صقة النبي صلى الله تعالى عليه و ـ لم على سالها فقيروها ، وقبل : ساف ماركهم على ملكهم _ إذا آمن الناس - فرشوهم لحرفوا ،

والنول شهرارات في الدين لم يؤمنوا بني ولم يدموا كناس وكنس أيديهم تختبا وحفوا هو ما خنزوا وحراموا ماختاروان وقالوا زهدا من تُمدنه غير مرضى الالتول بأنها مرتب في مجدلة بزسرح كالب اللي صلى المانسل عليه وسلم كان يعمر الفرآن فتراند للأوقائوا الن تحلما النار الإقاباها معلودتك جمة حالية معطوفة هو قوله المالي : ﴿ وَقَدْ رَانَ فَرِيقَ مَهِمَ ﴾ عند فريق منهم ، وعند أخرى على ﴿ وَأَذْ تَعْتُمُ } عقف قصة على قصة . واختار ومضاعدة فين أمها المتراضيل والهافال الحير أوعدوا بالتهاب بالرابن بالرحوم الجحل غلامات قوله الملي : ﴿ أَيْنَصُ مُونَدُهِ إِلَى قُولِهُ لَمِنَى : ﴿ وَإِنَّهُ أَحَدُنَا مِئِنَى} الْعَالَمُ فالله فالهندير في إقالوا) غالد على إ الذين يكتبون الدكتاب إلى والمس بالنصافة حد الشيئين بأخراء على واحه الإحساس الإصابة واركر الراعب أبه كالبس والكي للمسرفه بفشائطات الفيء ورزيام بوجه كفواته ا وألمله فلا أجاده الوالغراد من (الدر) بار الأحرق ومن وللغدودة) المحصورة القابغ والتي بالمصودة عن الغابية لمنا أن لأعراب للمدمونيين والحساب والسه تصوار الفاد رمايد العدي والكانبر متصرف فغالواة شيء معدود بأي الهزال وغير معنود بأي كتبري والغول أن بالفيف تساغاه من أن الزمان مإذا كشاء لايعة والإياس بن ينتدون والسنة والقرن يشكل فوقه العالى - وكنب عنيكم الصيام) إلى (أباراً معدودات) والحوله سبحاله دورواعدنا دوس أربعين لبقال وروى علهم أنهم يعدون أربعين نوعا محدد عناوتهمالعجل والمبطادي المعرجوة على عنون مراتي إسرائيل ، وفي يوابة أنهم بعلانون سبعة الام لكل ألف سنة من أيام الدنيا يوام، وهيميعة آلاف سنة. وروي عزان عاس رطيانة تعلق عليه رائيه رخوا أنهم وجدوا مقاوناً في النوزاة إلى ما بين طرقي حهرمسج قاأر دبين ساة إل أن بسبوا إلى شحرة الرفوع، وأنهم بقطمون في فل بوجه سج قسلة فيكمونها بموقفاة والملتجير دحل البيرصليانه لدلي تابه وساؤانه به وعمه المسلمون فنزات فلده الآية ه

التي أقد أنفذتم عند الله علمه أنه تبكّن فيه وتو ينخ والعهد الجاز عن خرد الماني . أو وعده بعدم مستس التار فيم سوى . الايم المدودا وسو ذلك (مهمة) لايه أوكار من الدهود التوكدة بالنسم والنفرة وهسره التارة عند بالوعد مستشرماً بقوله تعالى (ومهم من عاهد الله) المرافز المدحة الارابا أصلوا الله متوعدوه) . وأحيب بأنه إلما لم يتعرض الرعيد ، الازالمه و بالاستهام الوعد الاالوعيد المانه المبدق حقهم وروى عن إن عبلورضي الله تعالى عنهما أن معلى الآية هزائم الإله الإله الإله والمرافز وأعلم والماد اون بالملك و تعاون خرو حكيما التارك ويؤول إلى من أسلمتم عدالم العمالا أن جراسة عوال والمدي الاولاد المنهد، وقرأ ابن كثير وحص بالحقار الدائمة والمورض بدعامه ، وحقوم من المنفذ عراة الوصل أنواء عمد الدائمة ، وقرأ ابن كثير

﴿ فَيْنَ يُحْفَقُ اللّٰهِ عَلَيْهُ ﴾ جراب شرط مقدر ، أي إن اقدام عند الله عهداً فل بخذف وقدره العلامة إن قدم الفدةم . إذ ليس المغني على الاستقبال وهو مبنى عالى أن حرف الشرط لايعير محى - فال - وفيه خلاف مروق ﴿ فارقال } لا يصح جدل إطريقات إلى حرف لا يستقبال المستعالم وقد التراب لكون (أن) نحض الإستقبال ﴿ فلند ﴾ دلك ليس بلازم في الفاء الفصيحة ، الفراء :

فالوذ غرادان أقصى مايراد بناء أما القفول فقد جننا خراسانا

مرار طول علمه تران على العدن الديم الحسكم بأنه لا يحاف العهد فيها يستقبل ون الزوان تفتط ، في في قوله تعالى: ورما بكم عن العدة في الله وكذا أقامه الدلامة، والجواب الآول من على أن الداء القصيصة الانشاقي القديم الارسام وأنها لقيم كون مداء في العدام المراقب عليه أو تأخير الموقفة على أمر آخر الدائل أن الداء الدولة على أمر آخر الدائل أن أن أخر المائلة الذول بهذا المراقب وعده الرائب يخال شرح المائلة التراقبي وصلى الدي عن أن المراقب عدامة المنافعة المنافعة

وس العراس في المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد الحلاف الفادة للي وسال السيار من السيار مركز المستعدد الحلاف الفادة للي وسال وسال مصفية المادة المستعدد ال

بين الرافو أون على أنه والإنشون به (أم) يحتمل أن المون متصلة المصدنة بين شيارت بعلى أى هذير واقع الدوخ المهد بأم توليد على أم هذير واقع الدوخ المهد بأم توليد على الدوخ المدحمة وهو توقيد على حيث التقرير الأو المله المدحمة والمدحمة وهو توقيد بنا الإعشون على المدحمة والمرافقة المن المدحمة المدحم

﴿ يُلَى مَنْ كَبَ مِنْهُ وَأَحْمَدُ بِهِ خَمِيْتُ فَارِلْنَاكَ أَحْمُ النَّارِ فَمْ فِياً خَالُونَ ﴿ ٨٩ ﴾ حواب عن قولهم الحكي وإمثال له على وبدأهم شامل فيمولدا فر الكفرة، كأنه قال. بن تسلك وغيركم دهراً طويلاً وزما أحديداً دلا كي ترعون ويكون لبوت البكلية فالبرهان على إجال الله بحمله كبرى لصغيى سهلة الحصول فيل داخلة على ماذكر بعدها وإيجاز الاختصار ألغوس إيجاز الحدى، وزعم بعشهم أيا داخلة على عنوف وأن المفيرعل تسلك أيما معدود وليس بنيء وهي حرف جراب كجورونيد إلا أنها لانفه جوابا إلا لمن متقدم والد دخلة أستاذهم أم لا يشكون إيفاناً له وهي بسيطة روتين أصلها مبل ويرمي فيرها بالكبرة لأمها التي توجب النار ـ أي يستحق فاعنها النار إن لم ينفر له ـ وذهب كامر من الساف إلى أنها هنا -الكفر. وتعلق والكسب بالسينة - على طريقة الهكر، وقبل إلهم بتحصيل السينة استجلبوا عَمَّا فليلا فالبأرفية (الاعتبار أوقوعليه الكسب والمراد حالاحاطة مالاحقيلاء والشمو ليوعمو والقاهر والباطن والمتطيئة السيخ وغليت أبها يُقصد بالعرض أبي لا يكون مقصوداً فرنف بل يكون القصد إلى شيء آخر، ليكي لوقدت ذلك العمل مَّن رمي صيداً فأصاب إساناً، وشرب مستراً فبنى جناية؛ قال ببعض المُحققين؛ ولذلك أضاف الإحاطة إليها رشارة للمأن السيئات باعتبار وصف الإساطة داخلةتحن القصد بالعرض لآمها بسبب فسيان الترية والكونها وأسخة فيه متمكنة حال الاحاطة أخافها الإم مملاف حال الكسب فلمها متعاني القصد بالقات وغير حاصلة فِه فضلا عزال موجعلها أضاف الكسب إلى مية وتكرها ، وإضافة الإصاب إلى النار على معنى الملازمة لأنا تصحبة وإن ثملك الفليل والمكثير الكنها في المرف تنص بالمكثرة والملازمة، وإنا قالون فوحانسمن لاقاريدا ألعميصحبه فرمحنت والمراد مبالخلود الدوام ولاحجاق الإبدعل خلود صاحب الكبر الان الاحاطة إنجا خصح في شأن السكافر لأن غيره إن لم يكن له سوى تصديق فنه وإفراء لسامه فإ تحط خطيته به الكون المهاولسانة منزهاً عن الحطيئة، وهذا لا يتوقُّف على كرن التعديق والاترار حسنين، بل على أن لايكونا سيئتين فلا يرد البحث بأن الحصم بجعل العمل شرعة لكونهما حسانين فانجعل الاعتقاد شرطة لبكون الإعمال حسات فلا يتم عدم أن الاحافة إنما تصح في شأن الكافر. ولايجنام إلى الدفع بأن المفصود أنه لاحجة له في الآنة موحدًا أيتم مجمره كون الاحاطة تنوَّعة في غير الكافر: فلو أبثُ أن العالم داحل في الاعان صارت الأبة حجه حددوناإنبائه خرط الغناد تمأن نفي الهجية بحسل الاساطة على ذكر إما يحناج اليه إذا كالمت السينة والخطينة بمدنى واحد . وهو مطلق التأخيمة - أما إنا فسرت السينة بالكامر أو بالمتطبقة به حسها إخرجه ابزأى حائم عزابزعهاس رضي اقدتمالي عهما وأبي هربرة ارضي الله تعالى عنه وابن جربر عن أبي والتل وتجاهدونتادة وعطاء والربيع فنق الحجية أغهرس لرعليعلم ومزالياس منخاها بحمل بالحليات علىأصل الوضع وهواللبث الطويل حوليس بغيء لآن فيه تهوين الحطب في مقام التهويل مع عدم ملايمته حل الحلود في الجُمَّةُ على الدوام و وكدة لاحجة في قوله تعالى . (وقالو اللَّ تستالان) النح بناءً على مازعمه الجبابي حييت قال : دلت الآية على أنه تعال ماوعد مومي ولا ماثر الانتياء بعده باعراج أمَّل السلمائر والمعاصي من الثار بعد التعذيب وألانة أنسكر على الهود علوله تعالى :(قل أتخذم) اللغ وقدايت أنه تعالىأوعد العصافيالمشاب زجرأ قمم عن المساسى فقد ثبت أن يكون عذابهم دائمةً وإذا أبك في سائر الامم وجب شوته في هذه الإمةإذ الوعبدلايجوز أن يختلف في الامم إذا كان قدر المنصبة واحداً لان ماأشكر الله عابهم جرمهم بفنة المذاب لاَنْفَطَاعَهُ مَطَلَقًا ۚ عَلَى انْذَلَكَ فَرَحَيُّ السَّحَقَارِ لاالعَمَاءُ كَا لَا يَعْنِ - وَ(من) تحتمل أن تكون تعرطية وتحميل أن تكون وصواته والمسوغات لجواز دحولدالعاسف الخبرإذا كالالبندأ موصولا موجودة ، وبحس الموصولية عجر، الحرصوليافي قسيمه وإبراد الم الاشارة الذي. عن استحضار المشار إليه بماله من الأوصاف للإشمار بطيئها لعناجية النار ومافيه من صنى البعد للتغييم على بعد متزلتهم في الدكمفر والحطابان وإتحا أشير إليهم بعنوان الجمية مراعاة فجانبالمعني في كلة (من) بعد مراعاة جانب اللفظ في العنهائر الثلاثة لما أن ذلك هو المناسب لما لمستد بالبحرفة بنك الحالنين فازكب السينة وإحاطة الخطيئة يه فرحالة الإفراد موصاحبية النار في حالة الإحتماع. قالهيدهن المحققين . وكا تعلو على حسر .. وقرأ الغايز خطراً آنه) وبعض (خطاء) و(خطرته) و (حطرته) والمعافية به و و الارتفاع ، و استحسار الترافق الجع بأن الاسلطة لاالكون بشيء والحدر روجهت قراءة الافراديأن ــالحقابة ما وإن كانت حفر دفالك الإضافة التعددة ، مع أن الفيء الواحد قد يحيط كالحقة فلا تفاقل

يغ له لين والدوا وتحلوا الصابات أو كتك أصحب الحله أم مها علمتون ٨٧ بد غاذكم حبعاته أهر الدو وما أعد لهمامي نفلاك أتمم ذلك بذكر أهن الايمان وما أعد لهمار الحفردي ألحمان. وها حرت عادمًا جن شأته عني أزيفهمور عدبوكيد مرابهاتنا تفتضيه الحكاة في إرشاد الماندين الترعيب نادة والترهيب أخرت و قبيل إلى في الجغر فريدة أو عبد بدكر ه قالت أهله من التوانب. و ترفية الوعد بذكر أماعا منه أهله من التعذب وعطف العمار بلي الايجان بدلوعل خروجه على مسياد إذ لايعاف الحزاء عني كاليد والاندل عارعه مالدة العد له حتى بدل على أن صاحب الكبرة غير حارج عن الإنبان، وتناون الآبة حمد على الوعبدية كما قاله المول عصام لـ فالرقلب: الدخالف أن يغول اللطف النشر ضالكون العمل أشؤو أحمر من الصديق وأصل الأعمال أحرها بالجبيب بأن الايمان أشرف من العمل للوله أساس هيع الحسنات إد الاعمالية قطه عن درجه الاعتداد عندأعداء وأفطر فراندني له يمكن في يكون لاكر العمل الصَّاخ ألمَّا مع الإيان شقته. وهو أن يكون الايماشين مقابلة السيخة المصدرة بالكفر دعد بعض والعمل الصالح في قابلة الخطية المقامرة بنا عداد والمراد من (الذي آبنوام أمذمحد صؤانقه تعل عليموسلم مؤمنو الامم فيتهيئة الزعياس وغيره دومو الظحره ولحلنا ارزيعا المراد بهم تشي ﷺ وأمنه حاصة وذكر الفات فهاجين رنز لها حالِما لان الوعيد من الكرجمضة الخلف دون الوعدفكيل الاولياعونا بالماقيد دون التاتي وزلاً الاشتراء إلى سنق الرحمة فانه الحمة قالوار من دخو داري فاكرمه ببغايض إكرام فل عاخل أنكن مفل عطر أن لا يقرب والملوث الغالم يقاعلن إكرامه الدأم وإلما لانشارة أتى أنخار دهرق النار بسببأ فدقم السيناو بحبانهم وخاردهم في الجنة لمعض تطعه تعال والرمه، وإلا فالايمان والمعلز الصائم لايقي بشكرها حصل فلمدعر التام العاجلة موازد فل هجب حضره والعوار بأن اراك مالفاء هما لمويد الوغية في ذكر ماهداليس عني ، لم وَإِنَّ أَعْمُدُ مِنْكُ كُو يُشَرَّانِكُ ﴾ شروع في تعدد معن آخرمن قبائع أسلاف البهرد داينادي باستبعادايتان أحلاههم وقبل إنهانوع أحرش النعبائي خصهم اغه تعالى جلعوظك الان النكايف وغاه الانتياء موصل إن أعظم النمو موجوا فينام وألموصل إني العمة ندمة، وهذا الذياق ماأحد عليهم على لمدن موسى وغيره من أنبياتهم طلهم الملاجء أو ميثاق أخذ عليهم في التوراة. والوار مكى ناياته مِينَ فِي أَعْذُو اللهُ تَعَانَى عَلِيهِمَا وَهُمْ فِي أَصْلَابُ أَنَّالُهِمَ كَانْدُولَا يَشْهُوهُ وحهه هنا ﴿

ر لا أنبتون إلا أنه كه على إرادة الفرل أي فننا أوقالين لبرابط انا فيه وهو إخبارهي معنى النهي كانواندان و رجعه أنه أنه مرحورج النهي لما فيه من إيام أن المهي ذاته سارع إلى دلك فوق منه عني أخيرعه الفران أو الماسي أي ينبق أن يكون كذات علا برد أن حال الخبر عنه على حلاقه وأنه قرآ ابن مسعود بالحان أو الماسي أي ينبق أن يكون كن كان بعد إن أن حال الخبر عنه على حلاقه وأنه قرآ ابن مسعود (الانتهدان) على الني وأنه إم لوا إعطف عليه قدمين الناسب المعنوى ينهما أن أو ابنا إنشار وإن كان بحول علم الموقع المناسب أرتقع علمت الإنشار على الاحداد فها أنه على من الاعراب بي وفيق تقديره أن لا تدبوا دفتا حدق الناسب أرتقع الفعل ولا يجيدا في بعد الحدق في من الاعراب بي وفيق تقديره أن لا تدبوا دفتا حدق الناسب أرتقع المعراب المناسبة المناسب

مره بحفرها ومن نظمهاه

ألا أبِّها الواجري احضر الوغي ﴿ وَإِنْ أَسْهِ اللَّذَاتِ هَلَ أَنْتُ عَلَمُكُ

ويؤيد منا فراءة (أن لاتعبدوا) ويصعفه أن (إن) لاتحذف قباساً في مواضع ليس هذا منها: فلا يغيني تغريجالآية على، وعلى تفريحهاعليه قيومصدر مؤول بدل من الميثاق أومقعولهم بحذَّف حرف الجرأى بأن لاَّ أوعلى أنزلاء وقبل: إنه جواب قسم دل عليه الكلاب أي حلفناهم لاتعبدون أرجواب المياق نفسه لان أدحكم القسره وعليه يخلوالكلام عامرق وجارجهان الاولى وقرأ ناقع وابزعامره وأبوعموه وعاصم يريعةوب رياقاً. حكامة الخوطوأ به والباقرن ماليا ـ لانهم غيب، وفي الأبة حيثة النفاقان في الفظ الجلالة . و (جدون)، ﴿ وَبِالْوَلَذِينِ إِحْسَانًا ﴾ متعلق بمضمر تغديره وتحسنون، أو أحسنوا، والجلة معطوفة على تعيدون وجورٌ تعلقه بزاحسانا) وهويتعدى بالبله، وإلى (كأحسن في إذا خرجني مزالسجن) (وأحسن بأأحسراف إليك) ومنع تقدم معمول المصدر عليه مطلقاً عنوع ، ومن المعرجين من قدر استوصواً فإبالوالدين) متعلق به و(إحسانًا) مفعوله ، ومنهم مزقدر روصيناع فأحسانًا مفعول لآجله ، والوالدان تنبة والعالا له حالى على الإبُّ والآم أوتغليب بناءعلي أنَّ لا يقال إلا اللاب يجذهب إلَّه الحالي، وقد دلت الآية على الحمث برألو الدبن را كرامها ، والآماد والاحاديث في ذلك كثيرة ، وناهك احتفالا بها أن الله عز اسمه قرن ذلك بعبادته ﴿ وَذِي النَّذِّ فِي وَالْمُؤْمِنِ وَالْمَسْدَينِ ﴾ عطف على (الوالدين) و(الغبري) مصدر كالرجمي والآلف. فيه لمتأتيك وهي قرآبة الرحر والصلب (والباس) وزنه قبال حائفه التأنيث، وهو جع إنه كندم ونداس، ولايتقاس، ويحدم على أبتام . واليتراصل معناه الانفراده ومنه الدة البنيمة ، وقال تعلب الفقلة اوسمى البقريتها لانه يتنافل عن برَّم، وقال أبو عمرو : الاطاء الاطاء البرعنه ، وهو في الأدمين من قبل الآباسولايتم بعد بترغ و الجائم من قبل الاموات، وفيالطبور من جيهها . وحكى الماردي أه يقال في الادمين لمن تقدت أمه أيضاً _ والإوليمو المعروف (والمساكين) جمع سكيزعلي وزن مفعيل مشتق من السكون ، كأن الحاجة أسكنته بالمهر والدة كمعضر مزا فحضور وروى تمسكن فلان روالاصع تسكرأي صارمسكنا والفرق بينه و بين الفقير عدر و ف حرسياتي إن شاخة تعالى وقد جلد هذا الترتيب؛ عندا. بالأو كد فالأو كد بفدأ إزاؤ الدين) إذلا بحق تقدمها على كل أحدق الاحسان إليها يتم (في الغرب) لأن صلة الارسام توكدة والمشاركة (الوللمين) في القرآبة وكونهما منشألها وقد ورد في الائر إن ألله تعالى عاصل الرحم فقال. أنت الرحم وأنا الرَحَن أصلُ من وصلك والخطع من فعلمك تم بالبتاس لانهم لافدرة لحم نامة على الأكتساب ، وقد سأء وأناوكائل البيم وَالْمِنْهُ كَهَاتِينَ ۚ وَأَشَارَ ﷺ إلى السِّلَّةِ والوسطى وَ نَاخِرتَ دَرَجَةً وَالْسَاكِينَ ﴾ لأن المستميز بمنتأز بنعهد نتسه بالاستعدام ويصلعميينته ميسا أمكل علاف اليتم سفاة لصغرد لايتتم بد ويعتاج إأرمن يضعوأفرو (ذى القرق) عا في البحر . لانه أريد به الجنس، والان إضافته إلى المصدر بندرج فيه فل ذى قرابة، وكا أن فيه إشارة إلى أن فوى القربي، وإن لتروار كشيء احد لا بغيثي أن بضجر من الاحسان إليهم ﴿ وَكُولُوا النَّاسِ حُسَّا أي تو لاحسنا سيامه المبالغة مرقيل ومولغة في الحسن كالبخل والبغط والرشدو الرشد والعرب والعرب، المراد تولوا لمهاتفول الطيب وجاويوهم بأحسن مايعيون خاليا أيوالعاليف وفالسفيان الثورى مروح بالمعروف وانهوج عرالممكر، وقال ابر عباس رضى الله الطال عنها : قوالوا الهم لازله إلااته مروهم بها ، وقال ابن جربح أعلموهم بما في وقال ابن جربح أعلموهم بما في بالمرافق الله كذا بكر مع أعلموهم من جله الميانية المالية والظاهر أن هذا الاس من جله الميانية المواقع في إمرائيل ومن قال : إن المخاصة به الامة وهو محكم أو منسوع بآياتية الإيكون تقول المحاسن مع الكمار وانتساق لا يأمر البلغهم وفهم وعال بهم التنافيذ والمواقعة الميانية والمتافقة في والمتلف في وجهه فقيل دهو مصدر كرجس، واعترف أبو حيان بأنه تجر مفهم والمواقعة في الميانية عبر والمتافقة الميانية عبر الميانية الميانية الميانية عبر المنافقة الميانية عبر الميانية عبر المنافقة الميانية الميا

لإ والبيداك أن نمر وعمر "تفصيل فكون، في مستقيكا قالوا دلك في (يو سف أحسن إجوته) وقرأ الجعموي (إحساءً)عَلَى أنه مصدر أحسن الذي همز ته الصيرورة كانفول بالعشيث الأرض إعشاباً أنَّى صارفٌ ذا عشبُ فهر حبيثة نست لمصدر محذوف أي تولادا حسن فم وَأَنْقِينُوا الصَّلُوةَ وَءَانُوا الْزَكَاةَ ﴾ أراد سبحانه بهما مافرض عليهم في ملتهم لأنه حكاية لما وقع في زمان موسَى عَلِيهَ السلام و فانت رَفَادَ أَمُوافَمَ - فا دُوي عَن ابر عباس رصي الدنمال عنهمانو بالمآم ط إليها لماره حملها ووفان ذلك علامة الفيول. و مالانتصل النار به كذلك فالاغير متقبل والقول بأن المرادحها هذه الصلاة وهذه الزناة المقروضتان عليناه والخطاب أس بحضرة النبي صيافة تبالى عليه وسلوس أبناء الهود لاغير، والأمر جها كتابة عن لأمر بالاسلام، أو للابنان أنالسكفار عاطيون بالقروع أجناً ليس بني ع لايخل ﴿ ثُمَّ نُولَتُمْ ﴾ لى أعرضه عن الميان ووفعنت و . و(ثم) للاستيماد أوالحقيقة النزاحي فيكون تواونتآ لهم بالارتماد بعد الانقياد مذمديدة وهو أشنع من العصيان مزالاولى وقد ذكر بعض المحفقين أبه إدا جمل ناصب الطرف حطايا له صلى الله تعالى عليه وسلم والمترضين فهذا النمات لل خمال بني إسرائيل جيماً بتغايب أحلافهم على أسلاقهم أفحريان ذكرهم كلهم حيثلة على نهم الغبية يغان المحالبات السابقةللاسلاف عسكية بالقول المقدر قبل لانعيدون كأمهم استحضروا عمد وَكُرُ جِنَا بَانِهِم فَنْعِيتِ عَلِيهِم ـ وَإِنْ جَمَلَ خَطَابًا الهود المعاصرين- فَهَذَا تَمْمُم للخطاب بفنزيل الأسلاف عنولة الإعلاق كما أنه تعليم للنوقي بتنويل الأعلاف منزلة الاسلاف فأنشابك في النوسخ ، وقبل: الإلغاث[تما يحيء على قراخة (لأيعبدون) بالعبية، وأما على قراءة الحطاب فلا التفات. ومن الناس من جعل هذا المطاب عاصاً بالماضرين في زمنه عليه الصلاة والسلّام وما تفدم خاصا بمرتقدم يرجمل الالتعات على الفرارتين لكت بالمني النبرالمصطلح عليه أن (١) كون الإلىفات بين عطانين لاختلامهاً فم غل به أهلُّ المماق لملكنه وقعرمناه فكلام بمض الإدباد وماذكر ناه من التعليب أول وأحرى حلاءاً لمن النفت عنه

﴿ اِلْاَتَلِيلَا مُنْكُمْ ﴾ وهم من الاسلاف من آتام اليهودية على وجهها قبل النسخ، ومن الاحلاف من أسلم كيداف برسلام وأضرابه فالقاد في عدد الاشخاص، وقبل ان عطبة دايه بعثمل أن تكون في الايمان أيمام

⁽١) والظاهر أن تطبل فنير الصطنع غب ورساية المناسب الانيان باللام أي لان . ادارة

سق من دهوا وكفر آخر الا تحدد يُثِكُ [الاإدان قابل لا الإنعام الآياد منه الانتفاق من أربط فها. في لاكا طائد به أوروى من أبي عمرو وغيره والعرقيل الكثير المقهور في أخاذ لله المسبكات معها. مواحس واختفوا في تعريم الرغم فقيل إن المرفوعة أعمالهما أوبدك منه وجازلان (ترايش) في مني تنفي أو ابقوال وقد عراج غيرواحد فوله والرواع من من صع على الصحيح وم العالم نعلك إلا العالمون والعالمون هذك إلا العالمون والعالمون عندكي إلا المحافون والمختصون على علم وقول الفاعر و

والماطر تأمنهم منزل خلق العاف تعبر إلاالنوءوالواتد

عن دائت ، وقول أن حين إه ليس بشيء إذ هفي إنات إلاو بكي نأوية بنفي فرارم حوال فام الفوم إلاز بدار فعني النأو الرو الاندلسوة يموز والتحويون. ليس شيء فالايماني ، وقبل : إن (V) صفة تممي نمير طهر إعرائهمان بشعاء وقدعات سهويه لدائل بنا في كتابه لفال: هذا باب عابكون فيه إلاوها مدها وصفاً عمرة حبر ومن وذاكر مرادانية هذا السماء كان وهذا ، جز إلاز بد المشار ولوكان فيما آلفة الاقته نصصاة) وقوله:

أدهب فأنقت طدووق ففت البين بها لاصوات إلا بعامها

وحراجا جمر جميه عاماتك على هذال وفيه أزدتك فها عرافيه لايستقير إلاعلى معميا أن محقور حيث والمساري أرآب فأف واللازعاني الوصف بغرها مراحت الدبوصف بأالكرة والمرقة والطاهر الظاهر واللهمر وأما عني مفعد غيرف هواس شاهيت ماسية إيره من الملابوصف به إلاابة كالالموصوف شركة أيمعرفة ل للاه الجانس علاء والمبرء يشترطو الوصف ما صلاحية البدل في موطعه بوقيل زائه مناماً عمره محفوف أي البرغوالوا مولا ردعومتني هاانفاه اللاأن فيهكلاها للمكردان شمائه الماليانات قوله تعلي والالبلوس فبكن من المناجدين) ﴿ وَإِذْهُ مُعْدُونَ ٢٨٠ ﴾ جمهتمه رضة أبي وأثر قوم عادتكمٌ لاعراض والنولي عن المواثق ه و يوحد كونه عائمهم من الإمرة الدالة على الشرت، وقبل حكَّ مؤكَّدة ، والتولى والإعراض تي وأحد با ويحوز فصؤا فالدنبؤ كمنذ بالواول عند المحققيز وفرق بعضهم بيزائنول والاعراص بأن الأول فسابكون لخامة تدعو إلى الإصراف مع أدوت أأغه والإعراض هو الانصراف عن النبيء فالخاب. وقيل با إن النول أن يرحم موده إن هله والاعراص أن ينزله المبع ويأخدني عرض الطريق والماوي أقرب أمرأمن الهارص لأنه فيرعزم مهل عليه العرديلي ملوك المهم والمرض عبث ترأك المهج وأحذاني عرض الطريق محالمة إلى طالب منهجه فيصل عليه المواد إليه بروس الناس من جور أن يكون معرصون تملي طاهره بالراجحة للمال ُ تَقِيدُواْنِ يَقْوَلُ الْمُقَانِينِ إِو أَنْمُ مَمْ ضُولُ) شَهَدِ مَا عَقُولُ فَهُ فِكُولُ في ذَلِكُ مرابِهُ تُو وَخَ لِحَمْوِ مُسْطَالِقَالِيل بالهواب بدركا لفهار بأنها مفردة ومنطني انول والإعراض محتف أبي تولين على أقضى في المبتاق وأعرضتهمين البَاع هذا اللي يُؤينين ﴿ وَإِذْ الْخُذَاءَ مِنْفَاكُمْ لَا لَنْفَكُونَ وَمُوكُمْ وَلَا تُقْرَجُونَ أَلْمَسْكُمْ مَنْ وَيُوكُمْ ﴾ على تحويد المبين في (لانتهام ون) والخراد أن لا إنعراض بعضاكم بعضا بالفنش والاجلاء وجعل قبلي الرجل غيره قال نفسه لانصائه سبأ وديناً, أولانه يوجه قصاصاً، فق الآية مجاز إماق صمير كرحبت عبر به عمر يتصل به أوقى (تسفكون) حبثأر بديه ماهوسمب السفك وقبق حماد لاتر لكنوا مابيح سفائدها كركواجكم مرد بتركية ولاتصفون مايرد بكو يصرفكم عن لدات الحياة الابدية فالمالفتل فا فطيقة ولالفترموا مأتماسونيه

عن الجنة التي هرداركم ، وليس آناني في الحقيقة جلاء الارطن بل البعد من رياض الجنان ولعل ما يستعده حين النظم الكريم هو الأول ، والسمان) جمع دم معروف وهو محذوف باللام. وهر بنا عند بعضر أقوله ، بعرى الدعان بالحجر الدين و وقد مع دم معروف وهو محذوف باللام. وهر بنا عند بعضر أقوله ، حدداً ، وقرأ طلحة رشعيب (تدفكون) بعضم العامد وأبو نهائ بيضم النام وقدم الدين وكر العامشددة وابن أواسعى كفالك إلا أنه سكن الدين وخفف الفارخ أثم أقرر أثم كم أى بالميان وأعترانه بلور مه شاما بعد ملك فالاقواد عند الميلدة ويتعدى بالماء في وعشل أنه بعني إنفاء الذي على حاله من غير اعتراف به وليس بثيء إذ لا بلائمه حيدة في وأنه المؤراد أنها الميان على الماء الميان المي وأنه عاد المؤراد أكر الماء المؤراد أكر المؤراد أكر المؤراد أكر المؤراد المؤراد

﴿ أَمْ أَلَنْهُ هَوْ لَا تَقْتُلُونَ أَفَسَكُمْ ﴾ ولد كافيانيس في فينانع وين فيغا وين التعقير من البود ،
كان ينو نبقاع أخدا بن قريظة ، وكانت الآوس حلماء بن فيفاع ، والحُرْرج حاماء بن فريظة ، والنصير والاوس والحُرْرج باعوان ، وبوقر بلغ ، وكانت الآوس حلماء بن فيفا ه التفريع والحُرْرج عاماء الخروج ، والحُرْرج علماء الخروج ، وينو قريطة علماء الخروج ، وينو قريطة حلماء الخروج ، وينو قريطة حلماء المخروج ، وينو قريطة حلماء المخروج ، وينو قريطة بالمان وينام بنه تعالى بدلك ، وأمي الاحتباد في الوقر المن أنه بالمان والمنام والانها الأمر كافيل به ورائم) مبتدأ ، وإخراك المناف في المناف والمناف المناف ا

⁽١) واتعرق بين الوجهين أن حرور الحفائب من النحاذ إلى العقيقة مبتدأ من أولة ثم أفروتم على الأولموس ثم أثم تصهدرن على فتائل فامم أه منه (م) قدما الأصرة وجهزة الشباب حذنا البغيد أوالذي فنهر موافذات جينها ضيا طبع بصدة وكائه المنظاليتان تم تداحلهم فيه أه ولمن في المساحة تحريفاء إدارة

على. إ(تقتلون) تقسيراً له ويحمل لنجمل مفسرة لها مزغير تقدير ستوال، وذهب ابن كيسان وغيره الى أن (أنتم) مبتدا و(تقتلون) الخبر و(فترلام)تفصيص للمتعاطبين لمانهوا على الحال التي ممثليا مقبمون فيكون إذ ذاك منصوباً بأعنى وفيه أن النحاة نصوا على أن التخصيص لابكون بأسما. الإشارة ولابالنكرة والمستقر من اسان العربيانه بكون بأبنها كالهماغفر لناأ بتهاأته مابغو بالمعرف باللام كنحن العرب أفرى الناس الضيف أوالاضافة كتعن معاشر الأنبيا. لانورث ـ وقديكون بالعلم- كنا تميانكشف العنبايا ﴿ وَأَكْثُرُ مَا يَأْتُ بِعَدَ صَعِيرَ سَكلم روقديمي، بمدمن مبرالهاطب- لبك التدرجو النصل ، وقيل ؛ (حزلاء) تأكيد لغوى (لا تم) فهو إما يدلسنه أو محلف بالزعليه وجعله منالتاً كبد القففي بالمرادف توهم، والسكلام على هذا خالحن تلكائنكنة ، وقبل: هؤلاء بمغى الذين والجلة صلته والمجموع هو الحتبر يوهذانهن على مذهب ألكو فين حيث جوزواكون جميع أسماءالاشارة مرصولة - والخانت بعدلها) أولا والبصر بون يخصونه إذاوقت بعداما) لاستفهاميث وهو المصح-عل أن الكلام يصير حينت مرفيل وأنا الذي يهني أي حيدرة ، وهو ضعف يؤقل الشهاب وقرأ الحسن (تقتلون) على التكثير وفى تغسير المهدوي أنها قرامة أبي نهيك ﴿ وَتُخْرَجُونَ قَرِيقًا مَنْكُمْ مَنْ دَوْهُمْ ﴾ عطف على ماقبله وضمير ديارهم لهنويق وإيئار القيبة مع جواز دياركم كمانى ألاولى للاحتراز عن تُوخ قون ألهراد إخراجهم من ديلر المخاطمين من ميشد بار م لاد بار الخرجين ﴿ تَعْلُمُ وَنُ تَطْلِهُمُ بِالأَمْمُ وَالْعُدُونَ ﴾ عال من فاعل (تخرجون) أو من مفعوله قبل: أو من كليهما لأنه لاشتهالهُ على منسيرهما بين مينهما ، والمدنى على الأول تخرجون منظاهرين عليهم وعلى الثاني تخرجون فريفاً منظاهراً عليهم رعلي الثالث تخرجون وافعا افتظاهر شهم طبيم وبالنظاهر- التعاون وأصله من الظهر. كأن المتعاو تيزيسند كل واحدمته ماظهر و إلى صاحبه (والائم) الفعل الذي يستحق عليه صاحبه الذم واللوم ، وقبل ؛ ماتنفر منه النفس ولا يطلش إليه الفلب، وفي الحديث والإلم مأحاك فيصدرك، وحو متعلق بطاهرون حال من فاءله أي متلبسين بالاثم بوكونه هنا مجازأهما بوجيه من إطلاق المسبب على سببه كا حيث الخر إمّا في فواد :

شريد(الانم) حق مثل حكماك (الانم) تشعب بالعقول عا لايدعو إليه داع ، والعدوان تجاوز الحدق الغلم ، وقرأ عاصرو حزة الكسائي (نظاهرون) بشخيف

الظار وأصلار بتاريس منف نانيتهما عند إلى حيان وأو لاهما عندها ثم وقرأ بافي السبعة بالتشديد على ادغام - التارق الظار وألحار موجود (تظاهر ون) و بعثم التار وكمر الهار و بحافد وقنادة باختلاف عنهما (تظهرون) مفتح التابو الظار والحار مشدد تجرد والفحد ورويت عن أبي عمرو أيضا و بعضهم تنظاهرون على الأصل ه فو رأن ياتوكم أسرى تنفوهم في أي تفرجوهم من الاسر باعطاء الفداء وقرأ ابن كثير وأبو همرو وحزة وابن عامر تغدرهم عليه حل بعض فراخالياتين إذ لايفاعات وقرق جمع بين فادى وفدى بأن معنيالا ولموادل المديرة بأسير والتاني جمع الفدار ويعكر عليه قول الدباس وضياف تعالى عنه فاديت نفسي وفاديت عفيلا إذهن فلعلوم إنه عابادل أسيرا باسير ، وقبل و (تفادوهم) بالعنف و (تفدوهم) بالصلح : وقبل و (تفادوهم) تطلبوا الفدية من الاسيرانات عليا العالم عليات الفدية وقبل و (تفادوهم) بالصلح : وقبل و (تفادوهم) تطلبوا

ثق فادي أسيرك إن نومي وفومك لاأرى لهم احتفالا

وقال أبرعل بمناه تعاهلةونهم بعد أن تأخذوا منهمتيناً وزاراه هنا كابقه في غاية البعديو القوال بأنءمي الآية (وأن يآتوكم أساري) لم أيدي الشباطين تصدون لا مَادَهِ بالارشادو الوعظ مع تعنيد كم أنف كم إلى البطون-أرب لا لايحق. وـــالاساري- فيل: جم أسير بمني مأسود و كاتهم عملوا اسيراً على كسلان بجسود همه كما حلوا كميلان عليه فقائوا كميلي كذا قال سيويه ووجهالشبه أن الأسيرتحوس عن كثير من نصرته للاسر والكمالان محبوس عن دلك لعادته ، وقبل ; (نه بحوع كدا ابتداء من نجر حمل كا فاتوا في نديم ندامي وسم يغتج الهمرة وأبيست بالعالية خلافا ليحشهم حبت زعمان الغنج هو الاصل والعتم ليزداد قوة ، وقيل ياجعم البري ويغو أحرضوه وجعاسير كمريح وجرحي فيكون أساري جماعج قاله الفطن وقال أبوعمروا الاسري من فَي البَدَ، وألا سَدِي مَن في الو ناق ولا أرى فرها ـ إلى المأخو ذرن على بيل الفهر والفابق مطلقا أسرى وأساري ﴿ وَهُو مُحَوِّمُ عَلَيْكُمْ إِخْوَالِجَهُمْ ﴾ حال مزفاعل (تفرجون فرية اعتكم) أو مقعوله بعد اعتبار النقيبه بالخال السابقة ، وقوله تعالى : ﴿ وَيَنْ يَأْتُوكُمْ ﴾ اعتراض ينهما لامتطوف على (تظاهرون) لأن الاتيان لم يكن مقارنا للاخراج وقيدالاخراج جذهالحاللاهادة أنافر بكلع استحفاق ومنصية وجباله وتخصيصه بالتبيدون تغتل تلاحتهام بشأنه لكونه ألمدمت (والتمتة التعد من النقل) وقيل ؛ لا بل لكونه أنَّن عطراً بالنسبة إلى تقتل فكان مظاة التساهل بولان ساق المكلام للمهرو توبيخهم طرجنا ياتهمو لمأقص أفسافه وذلك مختص بصورة الاخراج إذ لم ينقل عنهم تدارك الفتلي بشيء مزدية أوقصاص وهو السراق تحصيص الطاهر فيها سبق ، وقيل : الملاتة ف يُعادة تحريم الاخراج، قد ألادسلانخر جون أنضكم - أبلغ وجه ، وفي تخصيص تحريم الاخراج الاعادة دون الفتل أبيم استثوا أحكما في باب الخرج وهو الفداء وخالدوا حكماً وهو الاخراج فجمع مع الفداء حرمة الإخراج كِنصلُ مهراً فتومنون) الح أشد الصَّال ويتضح كفرهم بالبعض وزَّعَاجم بالعض فاللَّا تضاح حيث وقع فيعق ليخص واحد، والضمير للشأن والجلة بعده عبر موقيل عبيره (محرم) و(إخراجهم) بالسخاعل.وهو مذهب الكوفين وتبعهم المهدوي وإما ارتبكوه لأن الخبر التحمل صميراً مرفوعالابحوز تضيفه على المنشأ فلا يحدون قائم زيد على أن يكون قائم خبر أمقدما بوالبصر بون بحوزون ذلك ولايحبزون هذا الوجه لأن ضمير أثمان لابحر عنه عندهم إلا بحملة مصرح بحرأتها، وقبل: إنه ضمير مهم مبتماً أجنا و(خرم) خبره و﴿إخراجهم﴾ بدَّل منه مصر له وهذا بناء على جواز إندال/الظاهر منالضديرالذي لم يسبق مايعود اليه يومنهم من شعه وأبيازه "مشالي ، وقبل ؛ واحم إلى الاعراج الشهو بهين(تخرجون)و((تحراجهم) عطف بيان له أو بدل منه أو من طامير عمرم ، وضعف بأنه بعد عوده إلى الإعراج لاوجه لابقاله منه . ومن الغريب مانقل عن الكوفيين أما يحتمل أن يلون موضمير فصل يوفد تقدمهم الخبر والتقدير - وإخراجهم موعم عليكم-فلناغدم خبر المبتدأ علدندم هو ممه ولا يجوزه البصريون لأن وقوع الفصل بين معرفة وتنكره لاتقارب المرقد لايجوز عندتم وتوسطه بين المبتدأ وآلحير أو بين ماهما أصله شرط عندتم إحاءولان عطية فيعذا العندير للام يحد إضاره ﴿ أَنْتُومُونَ بُعْمَرُ الْكُنِّبِ وَلَكُكُونَ بِيَّعَسَ ﴾ علف على (نقانون) أوعل علوف أى أنصاد ن ماذكر (تترمنون) النهر الاستعهام للتهديد والتوسيخ على النفريق بين أحكام الله تعالى إذ العهد كان بالإن أشها. ترانه القنل وترك الاخراج ومفاداة الاساري ففائل وأخرجوا على خلاف انعهد وهدوا بمفتضاه ُ وَقِلَ اللَّوَالِينَ أَرْبِعَة فَرَيَعَةُ لِنَالِمُعَالِّمَةُ وَقَدَ أَخْرِجَ أَنِ جَرِيرَعَنَ أَبِي النَّالِية أَنْ عَبِدَ اللَّهُ بِاسْلامِهُمُ عَلَى وَأَسَ (مم } جاء تعديدرم الماق)

الجائرت بالمكوفة وهو يفادي من النساء مالم يقع عليه المرب والإغادي من وقع عليه العرب فقال له عيدات ابن سلام:أما إنه مكترب عندك في كتابك أن فادوهن فابن ، ور وي محي السنة عن السدي أن الله تعالى أخدعلي بأن إسرائيل في النوراة أن لايقتل بمضهم مضا ولايخرج بمضهم بعضا مزديارهم وأبناعيد أو أمة وجدتموه من بني إسرائيل فلشتروه بما قام من تماه فأعقوه والعل كفرهم بما ارتكوا لاعتفادهم عدم الحرمة مع دلالة صريح التوراة عابها لكن ما في الكشاف من أنه قبل للما: كِفَ نَفَا تَلِينَهِم ثُمَ تَقْدِينَهِم وَيَقَالُوا لِأَمْرِيا بالعداء وحرم عابثا الفتال لكنا فسنحى منحاهاشا بدليعلي أمهم لأبنكرون حرمة الفتال فالخلاق الكمرجيان على ممل ماحرم إ-الانه لمان في شرعهم كفراً أو أن للتغليظ كا أطلق على ترك الصلاء وعود ذلك فرشر عنا. والغول بأن المعنى أتستعملون البمض وتغركون البمض فالمكلام عمول على الجائز بهذا الاعتبار لااعتمار مه فالفول بأذا لمراد بالبعض المؤمن به نبوة موسيعايه السلام والبعض الأخر نبوة نيها صفافة تدالي عايه وسلمه ﴿ لَمَا حَرَاهُ مَنْ يَفَعَلُ ذَلِكَ مَنْكُمْ إِلَّا حَرَّى فِي الْجَهُواهِ اللَّهَادَ ﴾ الاشارة إلى الكفر بمعنى الكتاب والإيمان بيعض ، أو إلى ماهاوه من الفتل والاجلاء مع مفاداه - الاساري . والجراء المقابلة ويطاق في الحبر والدير . - والحرى - الحوال، والماصي - عزى ـ بالكُّسر ، وقال ابن السكيت ؛ معي ـ عزى ـ وثعري بلية ـ وخزي ـ الرجل- خرابة - إذا استحى وهو خنز بال ـ وقوم خزايا ـ وامرأن خريا ـ والمراد بهمنا أله صيحة والدنوية أو ضرب الجزية غابر الدهر أو غابة العدو أو فتل قريظة وإجلاء النضير من منازلهم إلى أربحاء وأذرعات وفدووى عن أن عباس وضي الفاته لل عنهما أنه قال ؛ في عادت بن فريطة الفائل وعادة بني النصير الإخراج الذا غلب رسول الله صل الله تعالى عليه وسلم أجلى بني النضير وقتل رجال قريظه وأسر فسارهم وأطاءالهمير تدكير والخزيء الايذان بقظاعة شأنه وأنه بلغ مبلعا لايكته كنهه ومن هنالم نخصه معضهم يبعض الوجوس رادعي أن الاظهر فلك وجعل الاشارة إلى الدَّهم بمض البكتاب والايان يعضر أيٌّ بعض كان ولمالك أفردها. وحينة يتناول الكفرة ونوة محد صلى الله تعالى عليه وسلم وحابره من يفعل جميع ذلك ، و (الديا) مأخوذامن دنا يفنو وباؤ ها منقلة عن. وأو ، ولا يحذف منها ، الآلف واللام. إلا فأبلاً، وعصه أبو حيان فالشمر، و(١٠) نافية و{ مَنَّ } إن جعلت موصولة فلا عَلَيْتِ لِعن الإعراب وإن جعلت موصوفة فعله اغر على أنعسفتها ه و(مشكم) حال من فاعل - يفامل - . و(إلا خزى) استشاء مفرع وقع خبراً للمستدأ ولا بجور النصب في مثل ذلك على المشهور ، ونقل عن بو نس إجارته في الخبرجة (إلا) لاتنا ما كان ، وقال مصنهم إن فان إما ، المدالا هو الأول فبالمعني أوحجل ملائه لم بحزاف إلا الرفع عندا فجهور وأجار الكوميون النصب فيها يلن النان فيم معزلا مغزلة الأولى، وإن فإن وصفاً أجارفه الفراء النصب. وضعه البصريون وحكى عنهم أنهم لإعوزون النعب في غير المصلار إلا أن يعرف ثاخي فيضعر ناصب حيائذ وتحقيقه في علماء

﴿ وَيَوْمَ الْفَيْمَةُ بِرَدُونَ لِلْمَ أَشَدُ الْعَذَابِ ﴾ أي يصيرون إليه فلابلزم كيّورهم قبل ذلك في أشد الدذب، وقد برادبالردالرجوع الرحافانوا فيه إلى قوله تعالى (فرددناه المائمة) وكانتهم فانوا في الدبيا ، أو في النبور في أشد العذاب أيضافردوا إليه ، والمرادبه الحلودق النار وأشديته من حيث إمه الانفضاد له ، أو المراشد جيد أوغم العذاب والكن عالمنة إلى خدالياهن لم عفق هذا العصدين لأبن عهديتهم ألمد من عهدين همارك ه جزَّاله سبئة سبنة منها و بدله على فرزناه قوله عمالي در عز إنه من دينك منكم إعمار و در أبورد الإسامال ال أله كوف يكون هالم الهود أشدون لقاهر فانتكرين لصاء ولا يغشاها هن لابها كفروا المدعورات إنه كتاب الله تعلق وإثر ارهم وشهادتهم إذا "كافر الموحد العفّ بفائ إنه أنته أحداداً من الأبراك بوالر أدبي فتصاله وأبيا بمان كافره عزرتها ومه فالمه فضمر الردون إاراحه اليها ترزأ اواأور حالفة العما طأ الهاره بالعا المر ما لوأر الإهواد نفراً للي تعظو لله أن الردارة. بكون بالإحتهاؤ ودير الساك حبيدة بفلل ملاية أعدالمدال يومالغباهة للايفال بكالالشاق يزجز لمتوا شأكين والفداء بأبوحه باكر مايفع ومالبوين الحطب والعظية الخاذاءن أولوالامراء وقرأ أتخسن وبالرهوم وحلاف عهما وعاصروه والمعاهسة وواليا المواصية والحمهور على العيمة بروجه والله أنه ردون إراجه إلى مريعموهم اولاً بصيفه الدينة على إلى صيعة، تمن إرا الصيعة لحفظات تغر إلى دعو لطفل منكم الألن الشمام حيناه والجوانق أكم المؤاوهم أوما أنه مامر مح العاس يالهاب المترافض والذمار الأكله الوعود المستعددها فلله أيدراه بالمرصاد لابعان محا المعاور مرافعا العرم التي مزحماء هذا اللكرورالخافي به من لأن محالياً بالآبة فين دوروي عن عمر رحي له المارعية أمه فالمرازي إلى إرازير قدمهموا وألني تعنون بإدا بالمعة محمدونه حرمي مجراس وفرأ للعربان كتبر وأبوا كرب مجوري الدمها أن الضمير للي والباقون بالفاحن هوتي ﴿ وَأُوالْمَ وَلَمْنَ أَصْرُوا الْحَجُودُ اللَّهُ الْأَلَاحُودُ أَ الدياراسةبدلوهابالاحرموأعرضوا عنم معتملتهمين تحصيانا ﴿ فَلَا يَحْفَفُ قَالَهُ العَدَابُ ﴾ الموعودون(١) لم يوم الشامة أو مطلق (العلاب) ودر يا كان أو أحر رياً م

- أولا في تطرون الهم كم مده الحزى إلى آخر الديا أو ددم نحرية في الدان به والمديب في العلى العلى وعلى الاحتمال الأول في الأحراب المواجعة والمدان المواجعة والمحتمد وعلى الاحتمال الأول في الأحراب والمحتمد وعلى المنطقة المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد والمحتمد والمحتمد والمحتمد المحتمد والمحتمد والم

⁽٨ قرله : اله عردون له كذا يخط مؤاله ونأمل العامميمية

لير وكم فيتموكم وبها وبالزاحكم إياهم رفائل التوتين البهمية والسبعية وتحر بضكيفهم عليها وإديائه كم أسارى) في فيدها ارتكار ومورثاق تدينها فالحقهم من العار والشائر المدهار والشائر المدهار التسائل المدهار والشائر المدهوم بكليات الحكمة والمواجهة العاقم من العار والمدهوم ومن فيتعظو المؤلف ويتخلصوا من هائية المياقة على أن اللذات المستعلبة هي العقيلة الروسية وأنابها النفر والرارا والرارا والرارا وتحكم ون يعمل فالمدوم المدهوم المواجهة المواجهة المواجهة والمواجهة المواجهة الم

﴿ وَلَقَدْ بِالْبَيَّا مُوسَى أَسْكَتُبُّ ﴾ شروع في بيان بعض آخر من جناياتهم، وتصديره بالجمانة الفصمية الاظهار لمال الأعتناء به ، و-الابناء- الاعطاء ، و(الـكناب) آثارواة فيقول الجهود وهو معمول أن - لآنينا ـ وعند البيهيل مفسول أول والمراف المائجا له زنزاها عليه . وقد روى عن ابن عباس رحي الله تعلل عليما أن التوارة نزئت همة وأحدة فأمر للل قعال موسى عليه السلام بحسابا فلر يعلق فبعث بكل حرف منها مدكما فلر يطيفوا حلها فحفقها أنه تعالى أوسى عليه السلام لحملها وقبل ايحتمل أن يكون - آنينا - آخ أفهمناه ما إعاري عليمس الحدود والاحكام والإنباء والقصص وغير ذلك نا فيهرالكلام على حذف مصَّف أي علر - الكناب أو غهمه واليس بالظاهر ﴿ وَتَغَيِّناً مَنْ بَعْدَمِالُوسُلِ ﴾ بقال: قفاه: إذا البيه، وقفاه: به إذا أبيه إياه من القفاد وأصليفاه اثيادوار لانها منيوقعت والبعة أبدلت فانفول عربت مزائدو أواثر سلناه عواأزه كفوله تعالى (ثم أرسلنا رسالاً فترى) و كانوا إلى زمن عيسى عليه السلام أرجة آلاف ، وقبل : سبَّرين أثناً وظهم عل شريعته عليه السلام مهم بوشع ، وشحو يل وشعو في و داو د ، وسليان ، وشعياء وارديا، وعزير ، وسرفيل والباس. واليسم . ويونس وزكريا ويحيى . وغيرهم طهوم|ملاةوالسلام وترأ الحدن ويحيى بريعكم ، الرسل بُسكين الدين، وهو لغة أهل الحجاز والتحريك لغة تمير﴿ وَعَاكِنَا عِلَى أَنْ مَرْجَعَ ٱلْبُنْتُ ﴾ أي الحجج الواضحة الثالة ها نبوته تشمل كل معجزة ـ أوتبها ـ عليه السلام وهو الظاهر، وقبل: الإنجيل وعيسي أصله بالدبر البة أيشوع جمَّوه عالة بين بن بأو مكسورة ومعناه السند . وقبل البارك فعرب والنسة أبه عيم وعبسوي وجمه عيسو نَّ بفتم الدين ـ وقد قصر- وأفرده عن الرحل عليه السلام للحزه عنهم للكونه من أولي العزم وصاحب كتاب ، وقبل: لانه ليس مشمآ أشربعة موسى عليه السلام حبت نسخ كثيراً من تربعته وأضافه إلى آمه وداً على الهود إذ زعموا أن له أبأ ومريم بالعبرية الحادم وسميت أم عيسي به لأن أمها غذتها لحدمة بيت للفنس : وقبل : العابدة يوبالعربية من النساء من تحب محادثة الرجاليني كالزير من الرجال. هو الذي يحب محادثة النساب قبل. ولايناسب مريمان بغرن عربياً لاجا فانتبرية عن عبة عادة الرجال اللهم إلا أن يغال عميت بذلك تطبحاً فا بسمى الاسود كافرراً وقال بعض المحققين لامانع من تسميما بذلك بناء على أنَّ شأن من تخدم من النساد ذلك، وقرالفا ومرهى التي تحبخادته الرجال ولانتجرب عليه لايأس بالتسمية ؟ ذكر المولى عصام. والأولى عندي أن التسمية وقعت بالعبري لايالمرفي بل بكاد يتعيزونك كما لاعنق عل المتحف ؛ وعى الازهري المرح لملرأة التي لاتحب بحالمة الرجال وكائمة قبل لها ذلك تصبيها لها عرج البدر لروزته عربيا مفعل لانعبلا (١)

⁽١) قوله: لاشيلا كذا ينطه اه مدينية

لايه لم إلى ال المنه عوالمشهور وأويته الصاعان في الذال وقال إنه ته فتسمير جمومه عام المدار وصهيد المالية في المنها على المنها وهذه عام المناو في الفيار وصهيد المنها والمنها والمنها والمنها والمنها وعلى المنها والمنها وعلى المنها والمنها والمنها

و (الفرس) الفهارة والبركار أو النقديس. و معناء التطهيل والإضافة سراضافة الموصوف إلى الهسقة للبالغة في الإخارسات و هي معنوية عاني باللاب قانا أحدث المغركة لكال يكون والا مواحد من المسجد به و قارع العد والربح : (اغسس) و أغراضافة به المغركة الله على يكون والا مواحد من المسجد به و قارع الغد والربح المؤرنة والإسراق الموجوع به به المرافق و بالمواجوع به المحافظة المحدد في المواجوع به المحدد في المواجوع به من حيث بالمواجوع به المحدد المحدد في المحدد المحدد المحدد بالمحدد بالمحدد بالمحدد به من وقت صباء إلى حال كرس في فالما المحدد به به المحدد به من وقت صباء إلى حال كرس في فالما المحدد به والمحدد به من وقت صباء إلى حال كرس في فالمدانية و المحدد به والمحدد به من وقت صباء إلى حال كرس في فالمدانية والمحدد به من وقت المحدد به من وقت المحدد به المحدد بالمحدد بالمحدد بالمحدد به بالمحدد بالمحدد

﴿ اَوَكُمْا اَمَاءُ كُوْرُ مُولُ عَالاَمُونَ الْفُسَكُمْ اَمَدَّ فَرَاتُمْ ﴾ مسلب من قوله اتفال : (وقفد النبا) بحيث لا يتم الشكلام السائل بدوله قاشر طايلون الحراء وقد أوخدت ما الهمرة ما ين السبب والمسبب المتواجع على أمقيهم ولفت هذا ، والنميوس من شأنهم على معلى (ولفد آجا موسى الفناس) والدمة عليكم بكذا و كدا الفكر وا بالشائلي بالقبول ما نسكتم بأن لذائم وجواد أن يكون ابتداء كلام والفائد المعلف على مقدد كأنه قبل ا المسلم مافعان محكما جائم أنم القدر بحواد أن يكون اعداد العادر فيكون العلف الفضير ، وأن يكون غيره عنز (أكثرتم تعملة والهمم الهوى) فيكون فقيقة التعقيب ، وضاف هذا الاحتمال عاد كرد الراح أنه لوطان كذنك لجاز وقرع الحدرف في الكلام قبل أن يتقدمه ماكان معطوها عارد رالم تجيء الإدرنية على فلاجتقدم موفيكون فسرة الداحلة على جانة معطوهم ولواثر أوالفان أواثم فيتماها الاصل بالرمقامة مرتأخير حبث إنحاها بعد الناطف خلاف شبور بيرأها العربة وربعض انحفلين يحلها فيبصر المراصع م على فقاء وفي الرمض ، على ذلك . عصب مفتضى المقام ومساقي الكلام . والقف بميل إلىه .. فيل : والإبلاط يعلان صدارة مالحمز نماد لم يقدمها شيء من الكلام الدي وخلت هي عليه عار تماني ممراها يمتدمو نعظاية الامر أسا توحظه بن كلا بن لافادة إلكار جام اللي وإلاهال الوفوعة بمدامترا عاأ أو غير متراخ وهذا مرادمن قال إجا مفحمة مزيدة النفرير معني لامكار أو النفريري أبي مفسمة على المطوف ويده بعد اعتبار عطفه و ولم برد الهاصلة و(نهوى) من هوى بالكند إدا أحب ومعدوم موى بالقصر ، وأما . هوى بالقتم عدمتي سقطى ومصدره عويء بالضهوأصله فعول فأعلى وقال المرزوقي دمعوي رانقص انفصاص البجم والطائر و والاحمص بقول هوت المقاسرانا الفضت لفير الصيد وأهوت إذا انقضت للصيده وحكي بمضهراً بديقال هويي يهوي هو بأسفام الحار ـ إذا كان الفصيص أعلى إلى أسفل روهوي يهوي هو بأنالهم إيا كان من أسفل إن أعلى ــ ومادكر ناه أولآ هو الشهور والهوى يكرون الحقيرعيره ، وإذا أضيف إلوائه مرافلوا وبه التاني والاكترى ومنه دده الآية . وتعر عن المجة بذلك الإبدان بأن مدار الرد وانقبول عدهم هو المحالفة لإهواز أنفسهم وأنثو اعقة فدلاني آخر ، ومنعل واستكبرهم محقوف أي عن الاعان بما جاء به مثلاً واستفعل هنا يعني تفعل، ﴿ فَقُرِيهَا ۚ كَذَابُمْ وَفَرِيهَا ۚ تُغْتُلُونَ ٨٧٪ ﴾ الخاص أنه عطف على (استكبرتم) والمنا تسبيبة إن فإن التكذيب والفتر مراتبيزعل لاستكار بوالقفصيل إن فالمواعين مته برحوز الراغب أنبكون عطفاعلي وأبدياه إوبكون وأعاكله)مع مابعده فصلابههما على مهرا الانكار ورقدم إفريقا) في الموضعين للاهنهام وتشويق السلمع إرماهموا جه لاللفصر.والم محفوف أو (فراغا) منهم وإدا المشكذيب؟ له أوالما يضاونه من الشراولانه المشترك بن المكتب والمقاول والسب القائل اتهم مع أن الفائل آباؤهم لرحاهم به ولحوق مذماه مهم . وعبر بالشنارع حكابة للحار المحربة واستحضارا لصورتم لفيناعتها واستعطامهان أبراك الاصال المضارعة الوافعة في العواصل فيها قبل أو للملالة على أسكم الأن مِه عام كم حول فتل محمر صنى الله تعالى عليه وسلم ولولا أتى أعصمه لقتلنموه ولخلك محراتوه وحمتوك الشافرة لطائرع للحال والايفانية فتل البعض والمراوس الفتل وباشر فالاحباب الموجبة الزوال الخيفة سواء تراتب شايه أولا بوأقين لاحاجة إلى النصم لايه صلى المعتمل عليه يسام قتل حقيقة بالحمر الدي باولوء على مارقع في الصحيح بلفط موهدة أوان وجدت أحطاع أجرى من ذلك المره وفيه أنه لم يتحقق منهم أغتل زمان نزول الآية بل مباشرة الاساب فلا بدعن النعمر..

﴿ وَقَالُوا آلَكُونَا غَلَقَ ﴾ عطف على الشبكار م) آوعلى اكتابي إنسكار ن تسبيراً للاستكار يوعلى الاقدر بن قيه الندات من الحطاب إلى النبية إعراضا عن عاطبتهم وإبعاداً لهد عن عن الحصور والفائلون م الموجودون في عصر النبي صلى الله تعالى عنيه وسلم - وسائفات بحص أغلف كأحر وحمر وهو الذبي لا يققه ، قبل واصله دو العلمة الذبي لم يحدث أو جم غلاف ويجمع على غلف بصدين أيضا ، وبه فرأ ابن عامر وغيره وأرادواعل الاول قلوبنا مصاف بأغشية خطية مائعة عن نفوذ ماجت به هيها وهذا كفولهم ؛ (قلوبنا في أكنة عا تدعوة اليه إقصدرا به إنداط الني صلى الله تمالي عليه وسلم عن الإجالة وفطع طامعه عليهم بالكاينة. وقبل منشاة بعثرام من البراراة تعفظها أن يصل اليها ماتائي به أربسلامة من العطرة كذلك، على ألنان أمها أوعبةالطافق كان ماتفواله حفه واصدقا لواعته بقالداس عالس واتادة والمدي بأوا تلوية علياقلا نسم بعد شيئافتحن مستعتوان بحا عداع غرف روودنك عرار عام إبعار أبطأ رفيز أوادوا أنه أوعة الطوفك محرأنا اتباع الامرولا مجتمعه وَ أَنْ كُمُهُمْ لَهُ مُكُمُّ مُ ﴾ ردينا فالوس وتكذب لهم فها زعمون والمني أما خلفت على فطرفا الأكن من الطر الصحيح الموصل إلى أخوالش الدنماني أصدهي أبطل المنصادم الحافي النظر الصحيح سبب اعتفاداتهم العاسدة وحهالاجها الناطة الرائسخة ويخرجه وأوأنيانا بالبقول مانعو فالعدم كونه حتاً وصادةً لراؤاته سيحانه طرده وحدلهم بكارع باصمهم وأعمى إيصارهم أوأن افعاتماني أفصاها عن رحمته فأفي لهم فتاعة العلم الفنوهو أجزآ لنزها، وبعثر من هذه الوجوم كرمية الرد على ماقيل قبل من الوجوء ﴿ فَعَلَمُ لِلَّا مُؤْمَنُونَ ٨٨﴾ العام السبسة اللبل المدم الإجان ويقابلا بالصب على أنه نست للصدر محدوف أي إعاماً فليلا ، وهو زعامهم يدمض الكشاسيروما بدريدنا لتأكد مضرالفلة لإناوة كان مافي صريها لايتفدمها ولامه وإن كان يمني الايؤمتر ونظيلا فهدلا عن الكاتبراء لكن ربما يترهم لاسبها مع تتفدح أنهبيلا يؤسون قلبلا ش كابرأ يزلا مصدرية لاقتصائها واهر القليل بأن يكون حبرأ والماصدر المعرف بالاضافة مبتدأ والتقدير فارتائهم فابل وحوز يعضهم أواتها نافية بناء على مدهب الخروبين من جوان نضم مافي حيزها علم إولم يبال بالنارهم وأحرون كربها معمدية ، والمصدر فاعَل وظلِلا) وكمانوا مفدره في علم الكلام فسادون على طرر (كانوا فايلا من التيل مايهجمون) -ولا يمني منافيه من النكام، وجور أبضا التصاب تولا على الحال إمامن صمر الإيمان أومن قاعل (يؤخوان). والتقدير فؤسوله أبيالاعان فاحال فلناء وهو المروى عرسهويه أولؤيؤ منون إحال كرنهم جما قلبلا أي المؤمن سهيفيني وهو المروي عن أن عباس وطفعة. وقنادة وزئدا جوزكونه نعناً فايعان أي زما أفليلا وهو زمان لاستعناج أرالوغ الزرح التراق أوماغالوا زآمو ابالذي أمرل على لذين آمنوا وجه تنهاروا كمفروا آخره) وأولى الوحوء أوها والطاهر أن المراد ؛ لا يمان المعي اللغوى . والفلة مغامل الكثرة، وقال الرمخشري؛ بجوز أن تكون تمنى الندم، وكأ مأخذه مزكلام الوائدي لانفيلا ولا كنيراً ۽ واعترضه فيالبحر أي للملة بمعيالتون وإن محمت لمكر في غير هذا التركيب لآن فإبلا انتصب بالهمل المتبت،فصار نافير قمت فلبلا أي فياماً فليلًا وولا يذهب داهب إلى ألمك إننا أتيت بفعل منبت ، وحملت فليلا صفة لمصدره يكون المعنى في الماتيمت الوالغ على صفة أوهيئة النفاء ذلك النبت وأسأ ، وعدم وقوعه بالكلية ، وإنما الذي غل النحويون أنه فديرا وبالفلة المني العمض فيقو فهم أفل وجل يغول ذلك وقدايفر منابد فعلها هناعل دلك ليس يصحبح وليت شعري أي معنى لقولة لوغ مون إليمانا معدوما ، وعانقل الكناف عن العرب أنه وغولون امرونا بأرض قليلا عائفت ويريدون لانفيت شبئا فاعا ذلك لأن قليلا حال من الأرض ، و إن كان تكرفهو (ما)مصدرة و التفدير الليلا إنبائها فلا مامع فيه من عمل الفلة على المدم..وأبن ماهن فيه.مزة النا اللهم (لاعلى،مش أنوجوء المرجوحة لكن الزعمتري غير قائل به . وعكن أن يقال إن ذلك على طريق الكناية فان فله الشيء تستنهم عدمه في أكثر الأوقات لاعلى أن لدفة الفلة مستممل يمعي العدمة بدها فوالبار دجنا ولو أوقد عليه الواقدي المسمنة

﴿ وَلَمَّا لَهُمْ كُنِّكُ مِنْ عَنْدَ نَهُ ﴾ وهو الله أن ولنكن وللتعظيم ووصفه تا عنده للنشريف والإيمان بأنه حدم بأن بفيل مافيه ورامع لانه من خانة بع ورفيه النافر فيمصا أدوه والحنة عطم، على فاللوا النوابنا تحلف أبي و كسيرا إلى جدم الحرفي مُمَنَّقُ فَأَمْمُهُمُ لِهِ من كنارِيه أن بالراحمية استأو مطابق لدو (مصدق)صفة ثانية الكانات وقدمت الأولى عانوا لان الوصف بكبواته من سده تعالى؟ ثانا ووضعه بالنصادين بالنبيء عنها وحندمه فالإختاج الاصدفاء إشارنزل أدجزنه أواض عس لامرا كتابهو لكونعد شلاعل الاحاد عنه عمامةً فيصدقه إليه ، وإلى أنه بالخار، مستمل عن تصديق الغير عاوق مصحف أني (دهدة) بالتصيب و به فرأ الزأق عبلاء وهوجينة منال مرااصير المدغر فالطرف وأوامز كشبائخصيصه بالوصف المترب له مراغفوه وواحتال أوالطرف لمو متعلق وإجا ومجد فلأبصره على أنسببويه جوكر محيء الحال مراشكرة بلامرط وأوكالوا مُرقَيْل إَسْتَغَمُّونَ عَلَى لَمَنْ كَشَّرُوا ﴾ راحد في فيقويظة والنصير كانوا بسلطنعون الله الأوس وأخررج وسوارف صلي الله تعالى علمه ومالي قارميت بالخلا إن هاس رصواف تعالى عنهما وقناوذ با والمعلى تطلبون أسراقه تعالى أن ينصرهم به على المشر البن دكما دون السعاني أنهم كانوا إذا اشتعا الحرب عليهم وبين لفقر كزرأ شرجوا المرزاة ووضعوا أمديهم علىموضع فاكر المجيضليات تطاييمه وسلودة والرافلهم إظ سأبك عني لبك الدي وعدتنا أن تبعثه و آخر الرمان ال تصريا اليه معلى عدونا فينصرون . فالسين باللطاب ل والقتلج لـ منصدر معيى النصر الوالمطفار على أو العنجون عليهم مزقوهم ؛ فتلم عليه إذا علمه ووقعه لأفيانوله تعالى: [العادي نهم بما فحج الله طبكم) لي يعرفون المتركين أن نبياً يبعث مقهم وقد فرب وعائد - فالسبن -زارة المبالية ياكأنهونيقوا بمدملته مرأهيهم والشيء يعد الطث آلج وهومزيات التحريدة جرأدوا هرأنفسهم المفخاصة وسألوع الصع كفولهم والسمجر كالماطلب المجلة منابقته دويؤ ولأالمعني إلى يانعس ولل مولود صفينه كيدا وكادا ؟ نقله الراغب وعبره . وهافيل: زنه لابعدي ا(مل) لابسمع ؟ هود الكتابي ه ﴿ فَلَا جَاوُكُمْ لِمُنْفُولُوا كُفُرُوا مَا مِ فَي عَرَالَكُتُبِ نَتْفَاجَ زِمَا عَرَاوَا} لاَوْ معر المَعَزُ أَوْلُ عَلَيْهِ معرفة لله ع والإستفتاح بأستمتاح به مواروأه الموصولادون الاكتفاء بالاضيار لبيان فالمكابرتهم دويحتمل أن يراد بعالني صلى الدقعالي عميه وسلم ومافع بعد الهاعلى صفات من يعقل وومضهم فسراء بالحقول فسرة ألى وجه التعاير عنه علىه الصلام والسلام بإمال ووأن المرادية الحق لاخصوصية وتته الطهوندوع فالهمة التحصور ولاله المحزات والموافقة فالفصاف التابهم فالدكالصرع عنداقر استعين مافلا بردان نعك الرحوليل التورا الإنكان كالبط قورأ على التصير فكيف يسكروه فأبه مفكور سأنو اترسوالا فلاعر فارتلاشتهاه رعلى أذا لابراء وينابة السفوط ولان الآية مسافة على منافرال تعالى: [وجعدوا بها والمنبقاتها أنفسهم] أو جعدوهم عليهم بعدوهذا ألبلغ في فعهم س و(كفروا) جوآب الإما) الاولى والإما)الذية تكرير لما لطول المهد كافي قوله مائي (لانصب الدين يُعرَّ حول عا أنوا وبحبول أن يحمدوا بمالم يفعلوا فلا تصيفهم معازة من العذاب) وإلى الدناه بالمبرد، وقال تعراب الرحا الثانية معهوا بنا حواب الأرثى كقولة تسانى : (فاما بأنينكم من مدى فمرتبع معداي) الخ ، وعلى الوجهجين يكون قوله سبعانه : (وكانوا مرفيل)حمله عالية بتقدير مقدمقورة ، واختار ألوجاج والأخمش أن جو اسالاول

عنوف أي كادنوا به مثلاً (عليه بكون (وكانوا مزلدن) للنج معاعطف عليه مرفوله تعالى : (فلاجاهم) عن الشرط ، والجراد جملة معطومة على (المجاهج) ومداداتها و الدا الأولى على معاولتهم مع البكتاب المصدق ي والتانية مع الرسول المستفتع بدأ وارتضاه يعمل المحفقين لماساني الأول مرازاً مالنا كيد وأوالناسيس أوليحه و واستعمال الفاد للترافعي الرئي هن مرتبة المؤكد مدارية المؤاث وسلاق النابي من وحول عام في جواب (١١) سم ألم ماص وهو فليل جداً على لم يحول و البصريون ولو حوز وفوعها (الندة (فلما) لاتحاب بثلها لايفالـــك لهذار يداه لما فسند هراو أطرمتك بإيعو فإترى تركب معفود والسامهيره عالج الوجهين عزفائده عطيمة وهو عِين مُورِ مَعَامَاتِهِ مِعَ أَلُولُ وَاسْتَرَامُهُمَا جِينَ (وَكَامُ ا) خَالَاهِ احْتَرَا أُوالْبُقَائِين (فأمروا) جواليسلاء لأولى، والثانية ولاحذف لان مفتصاهماوا مد وليس بشي. فحمل مرِّ قَالَةُ أَلَهُ عَلَى أَلْ كَعْمِ بَنْ 🗛 ﴾ جوارا للاولم ومالله بالمشراص واللام في السكافرس تلمهد أي عابهم ووضع الملهر موضع الحمير للاشعار أن حمراً القعاة عليهوسبب كمفرهم يخاأن الغاملا يشان بخرتها صوبه وحور الونهأ للحص ويدأخاه راويه دخولا أوليا نواعة ض بأن دولة المام منساوية فايس فها شيء أوال والاأسبق من توجه الجواب أن المراد دخولا قصديا لأن الكلام سيق بالإصالة فيهم ويكون دلك من البكماية الإعانية ويصار اليها إذا نان الموصوف مباتمه في ذاك الوصف ومتهمكا فيه حتى إدادكر حطر ذلك الوصف بالبال كفوفه يلزيعنني رديقة ويصرعنها أأبا إذا نظراك عطر بيالي سبابك وسباب طل من هو من أبدا جنسك ـ فاليهود لما بالدودي الكفر والمفاد و لتهان أمر الرسوأ، صلى لله تعالى عليه وسلم والنبي الله تعالى عليهم ذاك صار السكامر كأنه صفة غيير مطارقة للدقرهم وكان هذا الكلام لازما لذارهم وردغه وأنهم أولى النس دخولا فيه لنكوعهم تسبيوا استعلاب فذا النول في تجرهم وجعل الحكلي من هذة القبيل فوله و

إذا للله لا يستى إلا الكراءة - فيسطى وجومبي حاس

الله في إدارة كرم بني حنيل كما ترى لاخدة جد لا بقسم المشتروا به المسهم أن يستخروا بما أرال أنه كم أو بامرا بالأنفس بمنزلة المشترو الكفر عنزلة اللى الأن العسهم الحبينة الانتخرى بل باع وهو على الاستخراء أي إمم اختروا المكفر عن الدافرا على الإنهان وبداو المؤسسة فيه وجل هو بعداد المشهور لان المكفف إدر حاف على يغسه من الدفاب فلى المجال بعلى أنها تحلصه فيكا ته اشترى نفسه بها فهؤ لا البهود لما اعتضاء فيما أنو إمانته على عابد فو اكفروا به) هذا عنوا عنامة المهن كف كف يضون أنها تعلى طورا البهائية وقول المؤرد المائية وقول كفروا به) هذا عنوا عنامة الحق كف ينظون تجانبهم عالى فول المؤرد المؤرد

الجهور إلى أن لها محلا واختلف أهو نصب أم رفع انذهب الاخفش إلىالأول على أنها تمييزه والمحلة بعدها في موضع تصبعلي الصفة ويفاعل يقس مضمره ضربها والتقدير بقس هوشيئا الانز وابه بوزالن يكفرونا يعوالخصوص بالذم والتمير بصيغة المغارع لافادقا لاستمرار على المكفر فاله الموجب للمذاب المهزر وعشمل على هذا الرجه أَنْ يكونَ المخصوصُ عَفُونًا وَ(اسْتَرُوا) صفة له ؛ والتقدير بترشيء أشترُوا به ، و(أنْ يكفروا) بتُلْعز المعذوف أرخبر مبتدأ محفوف وذهب السكساني إلى النصب على التمييز أيضاً إلا أنه قدر بعدها(ما)أخرى موصولة هي المخصوص بالذمى (المندوا) صلها والتقدير باس شيئاً الذي اشتروان وتصيميه وبه إلى الناني على أنها فاعل إبلس - هي مُمرَقَهُ بَامَةُ وَالْمُفْصُوصُ بَحَدُوفَ أَي شيء (اشتروا). وعزى هذا إلىالكنائي إيضاً وقيل ؛ موصولةوهو أحد قول الفارسي وعزاه ابزعطية إلى سببو به وهووهم ولفل المهدوي عن الكماني أنؤما بالصدريغو المتحصل فاعل (بتس)واعترض بأن(بتس)لاندخلعل المرمدين بتعرف بالاضافة إلىالضمير تولك عليصة التقديران لاتجمل ذلك فاعلا بل تجعله المخصوص والفاعل مضمر والقبيع محذوف لفهم للمنيء والتقدير ـ ينس اشتراء اشتراژهم فلا يلزم الاعتراض نهم رد عود ضمير به على (ما) والمصدرية لا يعود علما التصير لآنها حرف عند غير الاخفش فافهم ﴿ بَغُيًّا أَنْ يَكُرُلُ اللَّهُ ﴾ ـ البقى - في الاحمل الظلم والعساد من قولهم ـ بغي ـ الجرح فسد قاله الاصمعي، وقبل: أصله الطاب، وتختلف أنواعه فن طاب زوال النمية حميد، والجارز على الغير ظلم، و الزنا فجوره و المراد به هنا بمعونة المقام طاب ماليس لهم فيؤ ل إلى الحسد، وإلى ذلك ذهب قنادة . وأبو العالية . والسدى ،وقيل: الغالم وانتصابه على أنه مفعول له الإيكفروين) فيفيدأن كفرع كان نجر دانساد الذي هو غيجة الحسد لاظمهلوهم أبغز فالذم لانالجاهل قد يعذر الذهب الوعشري إلى أنَّه علة(اشتروا)ور د بأنه يستلزم الفصل بالاجنى وهو المخصوص بالذم وهو وإن لم يكن أجنبية بالنسبة إلىفط الذم وفاعله لبكن لاخفا. فيأنه أجنى بالنسبة إلى الفعل الذي وصفعيه تمييز الفاعل،والقول بأن المتهدعلي ذم ما ياعوا به أنفسهم حدداً وهو الكفر لاعلى ذم ماباعوا به أفسمهم وهو الكفر حسداً للحكم نعم قديقال إنما يلزمالفصل بأجنبي إذاكان الخصوص متدآخير منسها أمالو فانخبر منماعشرف وهو الفتار فلا لأفاخلة سنتنجو اسالمؤ العرفاعل (باس)فيكون الفصل بين المعلو أبو علته بماهو بيان المسلو أبو لا امتناع فيه يو جداه يعضهم عاة الزائدتروا) محفوظا فراراً من الفصل، ومنهم من أعربه حالار مفعو لامطلقا للقدر أي بفوا يفيا، و(أن يفزل) إما فعول من أجله المتم أي حسداً لاجل تعزيل أنه يو (ماعلي إسقاط الحافض المتعلق باليغي أي حسداً على (أن يعزل) والقول بأبه فيموضع الحفض على أنه يدل اشتها لمحز (ما)في قوله: (بما أنزل الله) يعيد جداً يزريما بخرب منه ماقيل. إنه في موضع المفعول الثانى، والبغي يمني طاب الشخص ماليس)، يتمدى إليه بنضه تارة ، وباللام أخرى ، والقمول الأوارهها أعنى محداً عليه الصلاة والسلام عدّرف تنسيد ؛ وللدلالة عل أن الحسد مذموم في نفسه فاتناً ماكان المحسود -كالابخغي ـ وقرأ ابن كثير . وأبو عمرو ,ويعفوب (بنزل) بالتخفيف ﴿مُنْفَعْنُهُ ﴾ أراد به الوحي،و(من) لاجداء الغابة صفة لموصوف محضوف أيرشيداً كالناً (منفضله) وجواز أبو البقاء أن تكورز الندة علىمذهب الاحقش ﴿عَلَى مُرْيَضًا مُمْ عَادِي أَى عَلِيمَ بِخَنَارِهِ الرَّسَالَةِ ، و في البحر أن المرادية محدصلي الفضال عليه وسلم لآتهم حسدوه لما ثم يكن منهم وكان من العرب ومزورار إعميل بولم يكن من وقدمتي سواءعليه الصلاقر السلام

وأضافة والعباد وإلى ضميره تعالى للتشريف ، و(اعنُ) إما موصولة أو موصوفة ،

ولو فاتارعاً واحداً لانفيته ﴿ وَاكْنَهُ رَعَ (وَاللَّهُ وَاللَّهُ)

ومن الناس مزرعمأن بالفاء فصيحة - والمفنى قاذا كفروا وحسدواً على ماذكر (بأدوا) النخ ، وليس بنى. ﴿ وَالْمُكُفّرِينَ عَذَابَ مُهِنّ م هِ ﴾ - الخلام - في (الكافرين) للمهد ، والاظهار في موضع الاعدار للإندان وأصله مهرن فأعل ، وإسناءه إلى العذاب بجاز من الاسناد إلى السبب - والوصف به المنفيد - والاختصاص الذي يفهمه تقديم الحبر بالنب في إليه ، فنهم الكافر في إذا عدب فاعا يعنب للطهيم الالاحامة والاذلال رايا المؤسف عذاب غيره به في الفرآن فلا تحسك للخوارج أنه خصى العداب (الكافرين) فيكون انفاس كافران المؤمن الانتمان الغوارج أنه خصى العداب (الكافرين) فيكون انفاس كافران الإنام من المؤمن المؤ

لا آسوًا بما أثرَّل الله كالجهور على أنه الفرآن، وقبل برسائر ما لول من الكتب الاقتبة إجراد بابا على العموم هورم هذا في جل المفرض الامر بالا بمان بالفرآن المكن ملك مدلك التصويف إشعاراً بنحم الامتثال من جب مشاركته بأن الاعلى با عداء من غير إيمان به ليس إعامًا بنا أزل الله ومرافقه له في المصور ، وتنبياً على أن الاعلى با عداء من غير إيمان به ليس إعامًا بنا أزل الله في المناف المناف المناف به وطر بازدكر وما أو الكتب الاهو منحاه ، وطر بازدكر وفي الحاليف المناف والفرق بازدكر وفي الحاليف بالمرآن في الحطاب ومرافع على من فيس متهم وإما أعسهم وهم إلا أن عليم تدكيمهم بناف المؤول من الإحكام، وذم الحلي المناف بناف المؤول المناف ودم المناف المناف

يكفر، ن والتغييد باغزار حواله الإداوة بيان شناط حلقم بأنهم متناهفوا في إدام بولان كدر فردا و ادو سال الايمان بالدوراة وسناز معدمالا إذا به و هذا أدحل في ودعة انهما ولهذا احتاز هذا أو حد معنواً وجوم مروراً ما في الايمان بالدوراة وسناز معدمالا إذا ته ما والدوران بالايمان بالدوران المساورات والدوران المساورات والدوران المساورات المساورا

في ولهو الحكن مج الصدير عاكد الوراد عالى منه ولوفيل من فاعل يكدو وي افتدا عالية فان اله الواجع ولهو المحبول المنافع الموجود الصديد الموجود الصديد المنافع على عالمون الموجود المساول المنافع على عالمون الموجود المساول على عالمون الموجود المساول على عالمون الموجود المساول على عالمون الموجود المساول على المحبود المساول على المساول المحبول الموجود المساول المحبول على المحبول المحبول المحبول المحبول على المحبول المحبول على المحبول المحبول

﴿ فَيْ فَلَمْ تَغَلُونَ أَلْمِلَا لَنَهُ مِنْ قَالَ كِنَالِمَرَ لَذِي يَقِيْعِنْ أَنْ يَعْوَلُ وَلِكَ نَكِنَا لَهَ وَاللّهَ وَاللّهُ ولَا لَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

تسكر برئلاعتراض لنأكيد الالزام وتشديد التهويل أي اين كنتهم منين) فل تفتاد بهم وتنسذف من كل واسدة من النَّرُ طَيْعِينَ احدُف نَهُ بَهَا لَأَنْتُ لَ الاعرى عَلَ طَلَ بَيَّا الاحتباط. وَقِيلَ . إِنْ المذكور قبل جواب لهذا قدرط بناعلي جُو از تفديمه وهو رأى الكرَّفِين وأَقِيزيداو اختاره في البحر، وقال الرَّماج:(إنَّ) هنانافية ولاعني بمدمة ﴿ وَلَقَهُ جَاءُكُمْ مُوسَى بِالْبَيْتِ ﴾ داخل نحت الامرفيق من تمام التبكيت والتوبيخ؛ كذا ما يأتى بعد لا تكرير لماقس من قبل او الحراد (بالينات) الدلائل الدالة على صدقه عليه السلام في عرقه و المعجرات المؤيدة كيونه كالمصامو البدي وأنقلاق أليخرمنك وفيلء الاظهرأن يرادسالدلائل الدلفتلي الوحدانية فانداري التفريع باجده وعدي الحل على العموم بحيث يصمل نظاف أبعثاً أولى واظهر ﴿ ثُمَّ أَتُخَذُّتُمَّ الْمَعْلَ ﴾ أي الذي صنعه لكم السامري من حليكم إلها ﴿ مَنْ يَعْدُه ﴾ أى بعد جي. موسى عليه السلام بها ومن عد التوراة وانفيجار الما. منها لم يرد الجميع بل الجنس لان ذَلِك كان بعد قصة العجل وظة (ثم) علىهذا للاستبعاد ثلا بلغو الفيد. وقد بقال:الضمير لمتقدمٍممنى وهو الذهاب إلى الطور أسكامة(ثم) على حذَّة في عد ماذكر نا من البنات حققة ظاهر ، ويشير هذا المنطق على (١) أمهم فعلوا ظلك بعد مهلة من النظر في الآيات و ذلك أعظم ذنباً وأكثر شناعة لحالهمه والتزم جعنهم سرجوع الضمير إلى البينات بحذف المصاف أي من بعد تدبر الآبات الظهر ذلك وعود الضمير إلىالمجل، والمراد بعد وجوده أى عبدتم الحادث الذي حدث عمضركم ليكون فيه النوسخ النظم لايخني مافيه من البعد العظيم المستنفى عنه بما أشرنا اليه ﴿ وَأَنْهُمْ ظُلْمُونَ عَهِ ﴾ أي واضعون الشي. في غير عله اللاتي بدأو مخلون باكمات افه تعالى والجلة حال مؤكدة للنويخ والهديد وهي جارية يحرى القرينة على إرادة السادة من الاتخاذ وفيها تعريض بأسهم صرفوا العبادةعن موضهها الإصل إلى غير موضعها وإبهام الخالفة من حبث أن إطلاق العالم بشعر بأن عبادة العجل كل الظام وأن من ارتبكها فم يترك شيئاً من الظام واعتار بمعنهم كوتها اعتراضاً لنا كيد الجلة بينامبادون مرض لبيان الحبيّة الذي تقتيديه الحالية أي وأنّم قرم عاد تكم اظام واستمر مسكم. ومنه عبادة العجل، والذي دعاء إلى ذلك زعم أنه بلوم على الحالية أن يكون تستراراً عبدنا فأن عبادة العجل لاتكون إلاظلنا بخلافه علىعذا فاله يكون بأننأ لرديانالهم تنتضىذلك وفيه غفلة محاذكر نابوإذا حما الانخاذ على لحقيقة تحو بالتخذت عاتمار نخرن الحالبة أتولى بلاشية لإن الإنخاز لايندين كوت طابا إلا إذا تيدسيادت فَالاَ إِنْ ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْكُمْ مُورَفَعًا فَوْ فَكُم ٱلطُّورَ خَذُوا مَاءِ أَيْنَكُم بَفُودٌ ﴾ أى فثا فم خذوا ما أمر تركم به في التوواة بحد وعدم قنور ﴿ وَآمَهُمُوا ﴾ _ أي سماع تقبل وطاعة إذ لاقائدة في الاسر بالمطلق بعد الاسر بالأخذ(بقوة) بخلافه عل خديرالتقييدنانه بتركده ويقرو الانتصاله بمال إبائهم عن قبول ما [تاهم|باهوالنارفع الجبل عليم، وكثيراً ما يراد من السهاع القبول ومن ذلك حم الله لمن حده وغوله : دعوت لله حق فحلت أنالا - يكون لله (يسمع) مأقول

﴿ قَالُوا سَمَنَا وَعَمَيْنَا ﴾ أى سمنا قولك(خذوا,واسموا)وعمينا أمرك فلا ناخذ ولانسمع ماع الطاعة. وليس هذا جوابا الإاحموا) باعتبارتشمنه أمرين لانه يبغر خذوا بلا جواب توذهب الجم إلى ذلك وأوردوا هناسؤالا وجوابا ، حاصل(لاول أن السياع في الامر إن كان على ظاهره فقولهم سمنا طاعة و عصبنا مناقض

⁽١) كنا ي الإصل ولنايا ال

وإن فإن الدول فان كان في الجواب كذلك كذب وتعاقص وإلا لم يكن له دملة بالحوال وزيرة الجواب الناساع هائ معدد الاسراء في الجواب الراساع الواب ورقية المحراب الدول المحالة المحراب المحراب والمرجمة المحالة والمحراب والمرجمة المحالة والمحراب والمرجمة المحالة والمحراب والمرجمة المحالة والمحالة المحالة المحالة

إراهالقلب (أشرت) حبهي ﴿ وَلا تُعْرِقُهُ عَلَا الْعَمْرَافَا

وقاع ما أمر بوالد من أمرات البعير إذا شددت في عنقه حملا كأنواله على في الوجه الشقعهم به وقبل: من أغير اب ومرعادتهم أمهر إذا عمروا عن محامرة حب أو بعض استعاروا له المم الشراب إذهو أمغ منسانخ في البعن برؤيا فان الإطهار الماء مطية الاعادية والاعوبة ومركها المدى تسافق به إلى أقطار البعن، وقال الشاعر: التعافل عيث أبيام (مراب) — ولاحزن الإبهام (مراب)

وقيل : من الشرب مفيقه ، و دلك أن أسدى نقل أن مُوسى عليه السلام بره العجل بالمجد ورماه في الذه وقال لهم الشرب مفيقه ، و دلك أن أسدى نقل أن مُوسى عليه السلام بره العجل بالمجد ورماه أمان في الذي وقال لهم الشرب المحدل خرجت رادته على شفيه دولا بخي أن قوله بالمجل بالمجل بين المؤرد فالمواجع بالمجل بال

﴿ إِنْ كُنْهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿ إِنَّ ﴾ قد مرق دعواهم الاعان بالتوراغو إيطائدان. وجواب الشرط هافهمهن قوله العالي:

والغراف والذراح الأنات المذكر زافن وأوعا الإلامان وأراغمة الانتيالية السعفة وإوانا أوابلا العوارية وانغراير دلك وإن كان طوعاين إسترخص كم إيانكم بالمبالح التي الملكم يريعهم عبها فتنافضتهاي دعواكم له فتكون بطلاء أو (إن كنتر مؤمني) عها فرشيها) أمركم أنه إ إلىانكم (بها أو ففعاً أمركم (يمالكم بالباطل م الكن لايدن مر لايأمر مددنن لستر دؤسين واللارمة بين المرطة وألجوله بزعوالأولاء ملفقراني فسي أكامراء وإاعاما الدعوى المروم المناقض فإرعلي النائريج تسكون الملارءه بالتطرالي حالهم أمر أماطي الفرأتح معإدها أبه الإتبان واللؤمن من تأمه أن لإيماطي إلا مارخصه إلاله وواعاما اللل بالطر إلى فسرا لأمراء له والمنظير عصبها في هذا له واطائره كون الجراء معرف ألما في إلى كان مؤمنين) العرفون أنه رئس الأمور نه ر رفيل د (إن) معبق وبني ؛ لغاه كيك ـ واليه بناء كلام الكائمات وفيه أن المصمة إطال دعو نهو ياران إنه بهما الفطامي المدم معرنة والاقطام العدمة للتبكيت والالزام. لا لمانشكونك على أنه لم يعهد استعهال (أن) الفاكيك السامع بالانصر عابد بعصر أتحدمون وأفرأ الخسن ولمسلم ورحناب بهو إبما كمها يعذر الهاد وأوصفها بوتور لا لَمْنَ رَبُّ فَامَتُ لَكُمْ لِنَا أَرَا الْأَخْرُةُ إِنَّا رَدَلِهُ فَوَى أَخْرَى لَمْهُ يَعْمُ رَدَدعوى بالايجان بما أنزل عقيهب وإلاعتلاف العرضولم بمطف أحدهما عزأالاخر موظهور المتسبة الصححة فادكرنا والآبة ازلت دغياحكاه الن الجوزي . عداء قالت الهود . إن ته مالي ناح ق الجه إلا لامر أبي واليه . وقاياً و العاباه والربع: حبب رُولُمْ قُولُمْ وَ إِلَى يَشْخُلُ الْخُنْمُ النَّجْ وَ وَنَحَى أَمَّا أَمَامُ النَّجْ وَ وَلَى تَسَمَّ النَّذِي أَنْجَ وَ وَرَوَى مَنْهُ عَلَى فَتَشَرَّبُ والصمير في وقل) إما لذي صلى لله أنسل عبه وسلولو في يكي إقامة الهجة عنهم ، والواد من (العال الأحرة). الجُنه - وهو الشائم ، واستحمل في البحر القدر مطاف أي يعم (الدار الاعرف) «

و على الله و التراق في حكمه و فيل المراد و بالمنادية و المكانة و الرئية والدوق وجنها على عندية المكان على على عدم المكان و الرئية والدوق و جنها على عندية المكان على و المناف أمرة و مرائية أمرة و مرائية و المرائية و المرئية و المرائية و المرائية و المرئية و المرائية و المرئية و المرئية و المرئية و المرئية و

ماهمة برى التحريق واصل ويابي م لايمانل أنوك سفط على الموت ، أم سقط عليه الموت ، ويمان عبد الله الدرواجة منام وهو يفاتر الروح :

بذعيدة الجيفوافقالها أطية وبارد شرابها أوالرومزومة ونافعالها

وقال،عمار الصنبين : غند عمل لاحية , عمراً والعياء , وروىعن حذيقه آبه كان يتمنى للموت ، فلنا عنصر قال حسب حدا على فاقد . وعنه صنى الله تعالى عام و سنم أنه شا بغله قبل من قتل بخر حمو به قال : ﴿ يَا الْبَشَى غو دوت معهم فرلحت الجنزاء ويعلم ذلك أن تمني الموت لأحل الاشتياق الرفاز النعم واقتد الكرم غيرضهن عنه إعا المهيرعانه لمنيه لاجل من أصابه ما فه أثر الحرع وعدم لوصاً بالفضاء - وفي الخبر ولا يتعلمن أحماكم للوت العد برل بدر وزركان ولاند فنقل : اللهم أخري ما لانت الحريد ألى ، وأمنني ما كانت الوفاة خيراً لى ه والمرانك بالقريبا قونيا تكافحون الميكرا وأوليتامن أحانيالفك أو الانتهاء الفاف وعمة الحصولهم العولما فعني الآية سارا الفوات الاسانات فالعاني مناس رصياله أمالي عهما وأنو المشواء بفلويكم والملوه بألسائكم عظله قدم وعلى النفاوين والأكر التفي حقيقه وواحتها بأن يكون المراه بموصوا الموضو لانحترروا عنه لألملعني فحاربوا مراجاتكم ولاتكربوا مزأهن الحربة والصارر أوكوبوا عنيوحه يكون المحول العوصا المسهوك للعاة عليه مراهدي الصلط والإنهاعاد الآثار وفقد أعرج أن أبي حاتم بسنة تعجيع عن إن عبلس وضيالته تعلل عنهما موقوه ولوتمنوا الموت لدرق أمدهم ويقاء وأغرج أتهمي عه مراوعاً ه لايقوقاً وجل مهم إلا غير تربعه « والبحاري مراويناً عنه أيضاً ﴿ لَوَ أَنْ البِودَ فَتُوا اللَّوْتِ شَاتُوا ﴿ وَأَرْ أِن أَق إسحاق (فاتعنوا الموت) . يكسر الواو ـ وحكل الحسن ف إيراهم عَلِ أنه محرو ـ فتحها - وروى عنه أيضاً اختلاص ضمتها لأولغ يُتَفَرُّهُ أَبِرَأَتُ تَمَاهِمُ أَنه حَيْدُ مِنهُ مِنْ فَعَدِ وَاخِلَةٌ تَعَدُدُ الأَمْرِ سِيفَتَعر جهته لعاليالبان مايكون أمهم من الاحجام ألدال على كديهم في عواهم ، والمراد الريستوه ساعاشوا ، وهذا عاص بالعاصرين له صلى الله تعالى عليه وسائم عنى ماروي عرائهم رضي ألله تعانىء، قال: عاصمت جودي وقال: إلى في كتابكم (فتمنوا اللوت) الحي فأم أكني الموت فالي لاأموت إنسمع الزخر وصياغه تعلى عنهما فعضب وفلخل بيته وسال سيفه وغرج وطاراته الهودي فراحته وفائنا إرغراء أماواته لوأدركته لغربت عنقه بالتوهيمنا الكتب النمين الحاص أن منا لكل يبودي أو للبهود فركل وانت لا إما هو الأونتك الذي ذنوأ يعالدون ومجمدون شواة السياصلي النا بمثل عليه وسنر بالألن عرفوا باركانت المحاجة معهم بالمسلن دون السيف . ويؤيد هدا ماأخرج ابل حرير عن ابر عباس موقوقاً هاو تمنوه يوم فالالهم الك فاغل على وحمه الكرض يهودين إلا ملك ، وهذه الجلة [خيار بالذيب ومعجزة لدصل اله تعالى عليه والحم ، وفياً دليل على اعترافهم بليوا ته صني لله تباتي عليه وسلم لا مهمو لم يتيقنوا ذلك ما شنعوا مزانخي ، وقبل : لادليل ، بل الاعتباع كان يصرف الصَّرِفة كانين في دوم معارضة القرآن ، والفول وأنه كيف بكون ذلك معجزة حرأته لايمكن أن يعلم أنه ارخفت أحداء والنفى أمرقلي لابطاع عليه بجلب عند أنا لانسلم أشالمواد بالفنيهما الاسرالفلي وبلرهوأن بقول تأبيت كذا وتحوه كامرآ تذأر ولوسلمأته أمرقني فهذا مذكور علىطريق انحاجة وإظهار المعجزة فلايشفع لاالاطهار والتلفظ كالإذا قال وجل لامرأته وأنب طائق إن شذت أو أصببت وظفه يعلق بالاخبار لابالاضعار وفحبت أنيت عدم تنفطهم بالاخبار ، وبأنه لو وقع تقل واشتهر لترم الدواعي إلى أقله لأنه أمرعظيم بدور عليه أمر

عظار دور عانه آمر آلدوال فاله لمقدر عدمه بطهر صدقه ، وبدنا بر حصرته يطوالفول بدوته ابت قوله سجرة أيده جاوبه الومناحل الفيرعلي تجاز لابرد عاده هلها المؤال ولايحناج إليهما الجواب والفاعات بانيم وزمب جهور المصرين إترعموم سكرالايا بنبع الجود فيجمع الاعصار أولست مريقول مثلك وإن ارتصاد الجم العقبي، وفاتوا أبراء الشهور المرافق أفائع أأنظم البكرام واللهم إلاأن بكوت طاك بالسمة أولى جمعالهود المنتفس فواته صواغه تسارعته وسلم الخاجرين فارجم الاعصار الايابات (لاتهود مطلقاً فرجهها لـ ومع هذا لل فيه فتقر إنعداً فإ يَأْفَدُتُ أَبْدِيهُمْ كَانَى بُسَبِ مَا عَلَوَا مِنَ العَصي الموحية قاتار فالكفر يمديصني القاساني عليه وحالمه والفركن وقتل الانباء : و زُماً) موصوفة وانعائد محذوف أومصدرية ولاحذف والبوكية عن فسر الشخص ، ويعلى جاء من أفدرة أبط لك أنهامز بين جوارح الانسان مناط عامة صنائعه ومدار أكار متافعة ولابحل الاسآرعورا والبدعلي حفيقانا وكمون المغلى عاضموا أيدجم كنحريف النوراة إنصل متعدموا بسائر الاعضاء وهوألمغ فيالذم فرأتشتكم الكذلين هام كي تذبيل للهديد والتفييه عيا أمه فظفون فيادعا ماليس فعبو وغيه مرغيرهم والمراد سأعلم إلطاهر معناه بأأوأنه كحي به عي الحاذأة - وأل أن إنه للمهد وإشرالاهمهار علىالاضهار للمع ، وإما للعنس فيدخل الممهودون أبه على شرر مانفدم • هِ وَلَهَدَنُهُ مِنْ أَلَوْمِنَ لُكُ مِنْ عَلَى سَوْمَ لِهِ الحَطَابِ للني صَلَّى لَهُ تَعَالَيْ عَلْم و متحد من وحد بعقله يمني عالم المتندية للمعمولين والعدمير معمول أولى وأحرص مغمول تان واحتال أنها مزوجه بسخياني وأصاب فتندى إلى واحد، و﴿ أَحرص ﴾ عال لا يأتي على مدهب من إفرال إن إضافه أصل محضة كالسيأني، والعندير عائد على الهود الذين أخبر عنهم بأحداد بشماوان المؤدشاروفيل على مبعيهم وقبل بحل علماء الدياسرائيل ودال. والناس للجنس، وهو الطاهر ووفيل المهد، والمراد جاعة عرفوا ملَّة الحرُّس عنهم، تنكبر (حياة) كانه أربدام افرد نوعي ، وهي الحياة المعالونة فالنبوس فالمطرعوجوز أن يكون للتحفير فأن الحياة الحقيقية هي الاخروبة (وأن الدار الآخر: لهي الحيوان) وبحوز أن يكون تشكيد للايوم: إلى قبل: إمالاوجه أي على حية مهمة غير معلومة المقدار , ومنه بعلم حرصهم على الهباء المتعاولة مز باب الاولى وجود أبو حيان أن يقون الكلام على حذف مصاف أو صفة أي طول حاة أوجاة طويلة ، وأنت تعلم أنه لابحناج إلى ذلك ، وأبلاة إما سال يَهاعل (قل) موعليه الزماج ـ وإما ممترضة الأكرد عَدَ مُعَيْمِها لموتُ وفراً أي سُعَلَ الحيات بالانف واللام ﴿ وَمَنَ أَلَيْنَ أَنْفُرُكُوا أَنْهِ ثَمُ الجُوسِ ووصفوا بالاشراك لاتهم يقوا وزيالنود والظلة وثانت تميتهم إذا عطس أتعاطس عنى أنف ساء وأبل مشركة العرب أندن عبدوا الاصنام وحفا من الحل على المفتى كأنه قال أحرص من الناس ومن الذين الخ. بناء على ماذهب إليه ابن المراج، وعبد الفاهر والجزوف. وتوعل من أن إهناءَهُ أَفَعل المقناف إذا أربد الريادةُعل مالضيف البه لعظيه الآنا لعنوعلي الماح (من) الانتدائجية والجار والمجرور فيمحل تصب مفعوله وصيبويه يجعلها معنو يقتغد واللامهوا لرد بالناس مخرها التقديرهاعما الهود لما تقررانا ألجرور عن مفصول عنيه بجدم أجزاته أو الاعم ولا يقزم نفضيل الميء على تصدلان أصل ذوجهنين تبولت أصل للسي والزيادة فكونه من جاتهم آلحهة الأولى ول أثنائية وجيء منزم في الثانية لأن من شرط أنسل المراديه الزيادة على تضنف إليه أن يضاف إلى مامو بمضه لانه موضوع لانديكون جزء منجملة معينة بدرة عنمية منه ومن أمَّناه ، ولا شك أن الهود غير واحلين في الذن أشركو أنان الشائع فيالقرآن وكرهما

 $(2)^{2d} \, \zeta^{(2)} \, \zeta^{(2)} = 1 \, \zeta + \xi \, \Upsilon \, \zeta^{(2)} \, .$

منقاللين . ومحوز أرب يكون ذلك من بال-الحدف أبي .. وأحرص من الذين بر وهو فول مضائل ، ووجه الآية علىمفعت للبنوله . وعلى التقدير إن ذكر لا المتركين لا تغييلهم بعد النميير على الوجه الهالعر ف اللام، لاقادة المبالغة في حرصهم والزيادة فيتو يخهه والفراجهم حيث كانوا معركو نهرأهن كتاب يرجرن توابأ ويخافون عفاباً . أخرص عمر لأبرجو ذلك ، ولايؤمن يعك . ولابعرف إلا الحية الداجلة ، وإن كان حرصهمألغ لعلهم بأنهم صائرون إلىالعذاب، ومن توقع شرأ كان الغر الناس عنه ، وأحرصه، عني أسبات الباعد منه . ومنالناس من جواز كون (منالفين) صفة تحذوف مطوف علم أتضمر المصوب في التجدب) والكلام على النقديم والناخير , أي والتجديمو) وطائفة من ـ الذين أشركواً أحرص الناس ـ ولاأمل بعدمُ على مثل ذقك في لتناب الله تعالى من له أدنى ذرق , لأنه _ وإن يان معنى محمحةً في نشبه _ إلاأن التركب بنبو عنه ، والعصاحة تأبله ، ولاضرورة تدعو إليه لا بها على لول من يخص التقديم والناخير بالضرورة ، لدم عنمل أن بكرن هناك محفوف . هو مبتدأ ـ والمدكور صفته بر أو المفتكور خبر مبتدأ محفوف صفته ه . برغ المُدِّنَّةِ وَ يُودُ أَحَدُهُمْ كُو وَحَدْفَ مُوصُوفِ الجُمَّةِ فِيهَا إِنَا كُانَ نَصْنَا مُرْسَائِقَة الجُمُّرُورِ (مِن الوقي جائرِ فيالسمة . وفيغيره خنص الضرورة نحو بأنا الزجلا وطلاع تنتايا بالوحيدة براد والدوز أشركوا بالنهود لأجهزاقالواه عزير ابناله) ووضع المفهر موضع المضمر لعبأ عليهم الشرك ، وجواز بمضهد أنابر الاستثناج نس أدور الا (تمذيره أحدهم) اليهودة والمراه على واحدملهم ـ رهو بعبد وحملة (يهود) للخرد على الوجهين الاولين مستأنفة . كأنه قبل و مائسة حرصهم. وفيل :حال من (الفين) أو من ضمير (النركو أ) أو من تضاير النصو سافي (لنجعام) ﴿ لَوْ يَعْمُو أَلْفَ سَنَةً ﴾ جواب (نر) عفوف ـ أن لسر بذلك -وكذا مفعول (يود) أي طول الحَيَّةُ وَوَحَدُفُ لِمُلالَةً (لُو يَعْمَرُ) عَلِيهِ } حَدُفَ الْجُوابِ لِيلالة (يود) عَدْمَ، وهذا هو الجَاري على تواعد البصريين في مثل هذا المكان ، وذهب بعض الكوفيين - فيمثل ذلك - إلى أن إلى مصدرية تعلى ـ أن ـ فلا يكرن هَا جواب ؛ وينسبك مهامصدر هو معمول إيود) تأنه قال: ودأحده (المدرأ فيستُ وفيل (لو) عملي ليت ولايختاج لل حواصو الحملة محكمة وإيواد) في موضع المفعولين وهوال وإن لم يكن نوالا والاق مصامر الكمية فعل قالى يصعرُ عنه الآنو المفعومل معاملتها موكان أصاه حاواعن. إلا أنه أورد بله فذ العبية لاحل مناصبة إلى د إ فاله غائب، فإيقال وحلف ليفعلن معقام لاصلن . وهذا بجلاف مالو أنى بصريح الفول ، فإنه لإبجارز قال : اليفعلن يروإها فلنا : إن ولو) التي النسي وصدر بة لامجالج إلى اعتبار بالحكامة . وآن مالك ، هي إنه نمالي عنه يقول: إن (لو) في أشك ذلك مصدرية لاغير ، تكنية أشهمت البت . في الاشعار بالخني ، وابست حريقاً موصوعاً له مقايمته ونحو لوتأنيني فتحدثني ـ بالنصب ـ أصله وددت لو تأنيني النول فذف فعل الخي لدلالة (لو) عليه ، وقبل على (لو) أشرطة أشرت مني النّبي ، ومني (العدسة) الكثرة ليشهلُ من (بود) أن لايتوت أبدأ ، ومحتمل أن براد وآلف سنة) حقيقة لـ والألف لا تلدد المنوم من الألفة ، إن هو مؤلف من أواع الأعداد بناء على معارف الناس ، و إن كان اصحيح أن المدد مر البسمن الوحدات التي نحته ـ إلا الاحداد. وأصل (كة) كنوة ، لقولهم : حنوات ، وقبل : حنهة عَلَجْهة ـ القولهم : سنهته ، وتسنهت البعلة الذا أنت عليها المنتون . واسم أبعثاً في خم منهات والمعافق بمؤخوجه من ألفقات أن أبتمرك إمام معطرية أوكيست وهوضمير عائد إلى (أحدهم) أعمها ـ أوميندا ـ و(بمزحزعه) خبرها أو خبره ـ والباء ـ زائدة دوزان بممر)

هاعل (مرموسه) واللغلي حطأ حدهم وحوجه من العذاب تصبيره دوفيه إشارة إلى النوشعن -بزحرحه التحابر وهو (من آمن وعمل صالحًا) والإمحوز عند المحققين أن يكون الضمير المرقوع للشأن لان مقسر وحلة ، والانتدخل _اللهائـ فيخبر (ماً) وليس إلا إذا كان مفرداً عند غير الفرات وأجاز ذلك أبوعلى، وهو مبل منه إلى مذهب الالكوميين من أن مفسر ضمير الشأن بجوز أن يكون غير جملة إذا انتظم إسناداً معنوراً نحو ماهو يقائم زيد : نهم جوتروا أن يكون لمنا دل عليه (يعمر) و(أن يعمر) بدل منه وأي ماتمميره (بحرحزحه من العداب) والمقرض بأن فيه ضعفا للفصل بيزالبدل والمبدلمته , وللإبدال مزغير حاجة إليه , وأجاب بعض المحققين لمم لمما فان لعظ _ التصوير _ غير مذكور ، بل ضعيره حسن الابدال و ولو كان التصوير مذكوراً بلغمته الكان الثاني تأكيداً ولابدلاء وفكونه في الحقيقة تبكريراً بفيد فائدته من تقرير المحكوم عابه اعتناء بشأن الحكم بنا. علىشدة حرصه على التعمير - ووداد، إباء - جاز الفصل بينه وبين المبدل منه بالحبر ، يُحافى التأكيد في قولهُ تهالي : (وهم بالأغرة فمكافرون) وقبل : هوضمير حيهم يقسره البدل فيو راجع الله لايل ثنى، متقدم مفهوم من الفعل، والتعليم بعد اللهام ليكون أوقع في نفس السامع، ويستقر في ذهنه كونه عكوماً عليه بذلك الحكم والفصل بالظرف يينه وبين مفسره جائز - كأبفهت كلام الرضى ف بحث أضال المدح والذم . واحتمأل أن يكون (هر) ضمين فصل قدم مع الخبر بعيد .. والزمزحة ـ التبعيد ، وهو، بتنافف مزرَّح بزح زما ، كتبكب من ك ِ ـ وقيه مبالغة ـ فكنها متوجهة إلىالنني على حد ماقبل : (وماربك بفلام للصيد) فَوَقَّد ـ إلى أنه لايؤثر في إيالة المقاب أقل تأثير التعمير، وصح فالك مع أن التعمير يقيد رفع المقاب عدة البقاء، كان الاحهال بحسب الإمان وإنامصل ولكنهم لافترافهم آلمدلمي بألتعير زاد عليهم مؤسميت الشدة ظريؤتر فرإزاته أدنى تأثير بل زاد فيه حيث استوجيرا بمقابلة (أيام معدودة) عذاب الآبد ﴿ وَاللَّهُ بَصْرٌ بَمَا يَصَلُّونَ ٩٩ ﴾ أي عالم بتغيات أعلقهم . فهو مجار بهم لا محالة . وحمل البصر . على العلم عنا وإن يان بمن الرؤية صفة فه أعالي أيضا لان بعض الأعمال لابصح أن يرى ـ على ماذهب إليه يعض اتحققون. وفي هذه الجلة من التهديد والوعيد ماهو ظاهر ، و (ما) إما موصولة أو مصدريةً . وأنى بصينة المشارع لتواعي الفواصل ، وقرأ الحسن . وقتانة . والأعرج، ويعقوب (صلون) - بالناه - على سيل الاشفات ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوا الْجَدِيلَ ﴾ أخرج إن أق شيبة ل مستدة . وابن جرير . وابن الوسائم عن الشعبي ، أنه دخل عمر رَحلي الله تعالى عنه مدارس اليهود بوحاً فسألهم عن جبريل ، فقالوا : ذاك عدويًا ، يطلع محداً على اسرارنا ، وأنه صاحب قل خسف وعذاب ، وميكاتيل صاحب الملهب والسلام فنال: مامنز لترما من الله تعاثى؟ قالوا : جبر بل عن يجه ، وميكائيل عن يساده - وينهما عداوة ـ نقال؛ لأن ذانا فالفولون فليسا يعدوني . ولائم أكفر من الحير ، ومن ذان عمواً لاحدهما فهو عدو بقد أتمريهم عمر فوجه جبريل قد سبقه بالوحى، فقال صلى فه تعالى عليه وحلم ؛ ولقد وافقك ربك يأعمره قالعرا لقد رأيني بمد دلاتأمليس الحجراء وقبل والسافي عبالقابن صورياء كان يوديا مزاحار فدات سأل رسوفاته ﷺ عن يعرل عليه فقال راه جعريل ه فقال: ذلك عدونا عادانا مراراً . وأشدها أيهانوف على بينا أن يمتنا لمفدس سيخربه بخت فصر ، فيعثنا من يقتله فرآه بيابل ، فدفع عنه جبر بل وقال : إن لأن رجكم أمره بهلا كتخ ظلايسلطلكاءك ، وإلاخ، تقتلونه ؟ وصدته الرجل الجينوت ورجع (أبنا ؛ وكبر يختصروفوي

وغزانا ، وخراب بيتنا لمقدس ، روى ذلك بعض الحماظ، وقال العراقى ، لم أقصاله على سند ، فامو الأولى المؤولة والدولة والدولة المؤلفة والدولة والدو

(و جريل) بأآبه وميكال معها - مزاله وحي بشرح تصدر منزن

الثانية كفتك الاأما - يفتح الجم - وهي فرانه ابركتير ، والحسال والراعيص ، فالفراء : لاأحما لإنه الجس في الكلام فعليل - وليس تشيء - لا الاتحس إذا عراوه قد بالحقولة بأوز الهو بالخمام، وقد لا ياحقوله الها حال الهم - وجوريل من هذا القبل ، ممانه صم حمواله الفائل الناف جراتيل السلسيق ، وما قرأ حرف والكسال ، وحاد عن الوبكر عن عاصم ، وهي المقوس ، وتحم او كالبرس أهل تحد ، وحكاها القرائد واختارها الرحاج، وقال : هم أجود الثناف ، وقال حسان .

المومنة فيها يفقولنا من كنجة المعدونالدهو إلانؤج تهل وأمامها

﴿الرَّابِعَةِ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهَا بِغُونَ ـ يَنْهِ بِعَدِ الْهُمُومَ ـ وَمِي رَوْلَةٍ يَجْنِي ن آدم، عن أي يكل عن عاصم . وترون عمريجي بريعمر ﴿ الحامسة ﴾ كذلك إلاأن باللام مشدده . ومي قرارة أباز عن عاصم ، وعلى ابن يعمر أيضاً ﴿ السادمة ﴾ (جبرائل) - بألصوهم ة تصدها مكمورة بدون بال. ومهافر أنان عالمن رضي الله تعالى عنهما وتحكرمة ﴿ أَلَمَا إِنَّهُ ﴾ مثالها مع زياوت باء دمد الحسوف ﴿ النَّاسَةُ ﴾ ﴿ جبرا بيل ﴾ وبابين بعد الألف، وجافرا الأعمس، وابزاءهم، وروأهالك الدعر عاصم ﴿النَّاسِمَةُ ﴿ جَبِّرَ الْهَاخِ الْعَاشِرَةُ ﴾ (جبريل) - باليا، والفَصَر ، وهي از انه ظلحة ومصرف﴿ الْمَادِيةِ عَشْرَتُهِ ﴿ لَجُبُونِ } . بِعَامِبْ لَجُهِ وأشون ، ﴿ النَّانِةِ مِشْرَقِهِ كذلك إلاأنها . بكسر الجمر ـ وهولفة أحد فإاثالة عشروتها (جبران)قالرأو معفر البعاس : جمع(جبريق) جمع تكسير على جارين. على الله العالمية ، وأشهر أن مدان عبدالله أعلى أن أجير ، هو الله تمال أو إبل عمو العبَّد، وقبل: عكمه ، ورد: يُعضهم بأن المهود في الخلام المجمى تقديم المصاف إليه على المصاف. وعيدتأمل ، ﴿ فَالْمُولَةُ عَلَى قَلِكَ ﴾ جواب الدرط إما نباية أو حقيقة والمدى من بادامديم فقد خام ريقة الانصاف أو كفر عامعه من الكتاب بتعاداته إباه لمزوله عليك بالرسى لانه بزل كتابا مصدة فلكتب المتعدمة أب فالسعب في عداوته أبه ترل عالبك واليس المبتدأ عليهما الإخبر محفو فالوسأمه رامدهم وحتى يرد أن الموضع للمقوحة بل أن ما "فذاء داخلة على السيب، ووقع حزاماً بالمتبار الإعلام والإخبار بسبياته لما قبله فيؤول المعنى إلى من عاداه فأعمدكم بأن سبب معاونه كذا فهو كفرةك بإن عاداك هلان فقد 7 دينه أي وأحبراء بأن سبب عداولك أنك آذيته ووبل: الجواء محديف محبث لايكون المدكور نااتباوعته بقدر مؤخراً عندو يكون هي تعليلاً وبيانا لسبب العداوة والمدى من عاداه - لآنه نزله علي قابك فلبه ب غيظا يا أو فهو عدوا في وأراعدوه والفرية على حدق الذي الحقة المعترضة المذكورة بعده في و عده مؤال أن يكون (من كان عدواً) النج استفهامة الاستبعاد، أو النهوية وليمن فاله تدليل السعارة وتقيداً لما أو تعابل الإسر بالقول ما لاينبغ أن يرتكب في فرز العطيم والنه بر الأول البارز لجريل والنابي للغرائي في بشير اليمالاحوال لابها كالهام حدث الفرائ وشاهراً موافقة بمنافي والنابي بالغرائي الفرائي الفرائي الفرائي والموافقة الموافقة والمام الموافقة المواف

في أعكد كما أنا أبل يَدَيَّه أن من الدكات الإطابة التي معظمها النوار الوالناساب (مصدقاً) على الحالمان الصبير المصوب في (ادله) إن كان عائداً فافران وإن كان طبر بل أبعث في جهين أحدهما أن يكون حالا من جبر بن والحد أوا فقران أو خبر في فايه مصدق أبعثاً فا بين بديد من الراح الكانب في واقد راح المحدود المحد

﴿ مَنْ كَانَ عَنْواْ فَهُ وَطَنَكُتَهُ وَرَبُّملِهِ وَجِهُو يَوْوَجَدُنَ قَالَ لَقَا عَنْدُوْ لَلَكُمْ بِنَ ﴿ ٩٨ كَن العدو الشافسون المصدوق وسنة والمدين وسنوى به أقدكم والمدين به إدال المعافر ابد وهذا المعنى لابصع إلا فينا مو فه تعالى فعداوة الله هنا عبار إذا عراعا أبنه العالى وعدم الديامطاعنه لما أن ذلك لازم المعناوقي إما عن عداوة أولياته وأما عداوتهم لجبرين والرسل عليم الدلام فسحيحة لان الاضرار جارعلهم غاية منك الداب أن عداوتهم لائة تر المجزع عن الأمور المؤثرة فيهم، صدر الكلام على الاحتمال الإحتمال المتنافرة المعالى وأمود المكان بالذكر تعريفا غ) وتمصيلاً كالمها من حسن آخر التوبلا للتعابر في الوصف منزلة التعابر في الذات كقوله : قال انفق الاعام وأنت أخلها - فانز المسلك) بمعفر دم الفارك

وقبال لان أيبوه زكروهما وتراب الأبة بسقيها ياوقيلي قصيه على أن معاداه الواحد والكلل مواء ق الكمر والسجلات الدوادين الفاتدي، إن من عادن أحدهم كالخاعادي الحج لأن الموجب نجيتهم عماوتهم على الحقيقة واحدولن احتك محسب انوهم والاعتفاديو فطأ أحبالهود سيكألبل وأبغضوا بحرار تواستعل متضم بقدم جبريل على ميكانب على أمه أعضلت وحوالمشهور باواستدلو أعليه أيضارأته يخذبالوسي والعلموهي هايذا لإرواح ومكا الركاء تسميموا لامطار وهي هارة الابدان وغدادالا والح أفضل من غذا الاشباح واعتراض بأن المديم أن الذكر الإيدل عل "لفاهديل إلا مجامل أن يكون ذلك للترق أو الكنة أخرى فإفدات الملاتكة على الإسلوانيسور أمطال منهم عندة، وقدًا تزويَّه بالوحى ايس قطاباً بالافتداية (ذ قدير جد في الفضول ماليس في الداخل فلا بد والتفضيل من نص جلي واضح ، وأنا أقول بالاعطلة وليس عمدي أقرى دا لاعليها من مها براصحانه الحابيل الحق بالانصلوط بالدافحاتي تؤاكا طلاق بزسجتها واكثرة فصابته وحرمله ولأمته بولاأر ندشيناً يداني والله وقد أنني النا ندالى عليه عاليه السلام أمان بأن به على سيكافيل بل والاعلى[مرافيل وعزراتين وسائر الهزة كي أبدين وأخرج اطبران الكريسند هميف عياس وعيالة اللي عنهما قال وقاليرسواناته ويجيج الإأخبركم بأعض ألمزاركة حرائبلء وأخرج أتواهبخ عدموس بزعائشة فالدهبشني أذجم بالبالم أهو السهارة وسر شرطية والجوات فيل وعدوف وتفديره فهوكا وبجوى أشدالعذاب وواليل يظن القالح على أوط واعدت ورأنى باسراله ظاهر أو لوفل والدعد ورعد لااه بالمغير المقصود أو التحضر والتفخيرو العرب إفراقحت شابقة الإرائه الإسم لذي تفدم له بوما مو الباهم عالمه إن الله بوطية الاأرى الموت بسيق الموت شيء مو ألك الكافرين فالمهد وأياتل الاستيافادلال عاجمتحقيق والتبات يروضع لماغير موضع لقضمر للايمات بأن عداوة المسكورين ففروأن وللدمز لابحتاج إلى الاخدار مهوالن مدارعه لواته تعالىه بوللحط المستوجب لاشد العفو فوالعداب هو تخرع الذكون وقبل وتجمل أنه تطل عدل عن الضاء المله أن مضهم يؤمن فلا بقبني أن يطاق عليه عدنوة للقادي الداكدومو احتيال أباد سرالموق ومخامل أوتكوريال لليانس كالقلم يومزاك وهروي أن عمر رضي المقتملي عبد ملق مهذه الآمة بجاو بالبعض الدواء في قو لدناك عدو المبعى جبر بل فنزات على للماط عمر وهوعبرضويف بالصرعابان تطبقه والكلامق متحرف بكالمل كالكلامق حبريل والشهرأن منادعيداله وأبل عهدت برقيه لدلت لاول ميكان كعمدًا. ولم أو أ أبر عمرو وحفص وهي تمة الحجاز، تنافية العالمة إلاأن يعد الإله هرزة وقرأتها بلعه والريقة ووافنان أندله كالمالاأنه ياء مدافعرته وعاقرأهم فاوالكمالي والرعام وأبوبكر وغير الأنسودلقتيل والبزي الزعيهال بعاميلتين كيكميل ويباترأ لنخيص الخاسة فاللا إلا أنه لإياميد الهمرية وقري. مهام الساعسة ميكانيل بينهن بعد الانف أوهما مكسورة ، وجافراً الاعمش ، ولمادانا الصوفية فمسراتك تعالى أمراهم في هذين فالكين ماروني أخريهما إمراعيل وعزد البلي عليهما السلام أمسأل كلام ببسوط واغشهوار أنجرا البؤهو العقل العمال ومبكالبل هواروح الفلك اساسس وعقله المفيص لمتغمى الباتية الدكاية الموكلة بأورا والخلائق وإسرافيل هو وماح الفائك الوابع وعقله المفيض للعس الحبوانية الدكلية للوفاة بالحبواءات وعزواتها هوروح أخللة اتساج الوغل بالادواح الانسان كالها بعضها بالوسائط التيحي

أعواله وأمصها بانسه والله تعالى أعلا بحفيقه الخال با

﴿ وَتُقَالُونَ إِنِّكَ إِنَّا يُؤَلِّدُ وَقُدُ يَكُمُكُمْ إِنَّ آلِهُ ٱلْفُلْسُقُونَ ﴿ ﴿ وَقَدْ يَسَبُ الرَّصُورِ وَالْعَدِي عن بن عدس رحتي الله تعلى عنهما حين قال لرسول لله با ينج : للجاتما للهي، نعر له وه أنول عليك من آيات مشمنان وجمل تطماعلي ورثم تدنى . ﴿ فَل مَن كَانَ عَالَوْ ۖ ﴾ "فو تطلب الفصاعين القصة أو عابط من الحقاف عني جوال القدم فالمالخ يصدر بالام يصدر بحرف الني روالأبات كالذياب الدوالمعجرات والاعماد عما عني وأحلى في الكتب الذيقة أو الشرائع والمرافين أو خوع ما تعدمانه والباهم الاطلاق وواتفا مقون) للمراون ف الكفر الحارجون عن الحدُود فان من ايس على أنَّك الصفائدمن الكفرة لايجازي، عن الكفر بمثل هاليك البيتك المتراحس بإدا استعمل اتعدق فرنوع مرانداهي وفعاعل أعطها فرادغاتك النوع مزاكف أوفيره قوة قالي بعو قديل في السرب قمنده مو أكثرُ الرنكايُ له أورَّة قبل : هو قامق ف الزَّمَا يكون هذه هو أشد ارتكاباً أني وأهمه مرودة ما الرهابة إذا عرجان مرفقه هارواللام إما العوم لأنف حياق الأباث بطاعلي أن نابك البيودين إد الجنس وهداخنونكه مر غبر مردغ أو كُنَّا عَلَهُمُوا عَلِمُهُ ﴾ والتدفيد التابت الصيف قال والده أحد عداعهد في كذبها أن إلى عجمه فيجين ولاميتني وقبين كالبود عاهدو إناخرح للؤمان به والذكوان ممه عني مشركي العرب فدا بدئ كالهروا بها، وقال عصاء في البهود عاهدوا رسول الله المنتج. بعهوا فالمشوطة كممنز قريظة والنطور والفحزة للانكار عملي ماكان وابعى وفيه إعمام ميقدمون عليه من الكراد عهروهم لعضها حقيصار سعياطه وعادة . وفي ذلك سلبة له الخيئة وإشارة إلى أنه بليس أن لا يتحدث بأمرهم وأن لا يسمب عليه مخاصيهم والوار للمطف على يحذون أبي أكمروا بالأبات وكلما عاهمو ابوهو من عطف الدرنوعلي الدمنية لأن إفلاء تقراف نفوراوالقرينة على فإن المحذوف توقه مأني الومايكمرج الخراو معتهمرافسر المطوف أخوران الدكام المابؤ ويفول بوسط المبرد من للعفوف والمعلوف عنوانفرض أمني المعلوف حاصابيو اللقمار عمده بالصوا اهيا المهد وبإن العهدو أوكلما عاهدوا برابه مع الرابكاب مالإضرارة الدعواليه أراخي تفاكررة قرباليس فياذاكر فعلى المهممو فقالا عمش عن العقبو النكساني هيدأؤاء العاكنة حركت وارها باغنج رهى بمنى با ولابعم منطق أغو أبرياهم فوا ابن السياك العدوى وغيره (أو) بالاسكانيو سيتك لابأس أن أيقال : إنها إعراءة بندعلى رأى البكو فين وأنشعوا

یدت من قرن الشمس فی روانق الصحی الدوسورت (آو) آمت فی السجی المواقع الدون الدین السجی السخ والدیشت ، علی هذا - علی هذا - علی سالة الموسول الذی مو . الاج . فی (الفساتون) میلا الدیاب المامی واز دلان فیه وقیه قرق از الاعظ فلاغات اولان آن لاتی معادلتی برای منفسطی اصله . والی . عدس عن المعطر اللهجة فی السلمة کیراً کفوله الدی واز المصافح والمصافح الدوائل الانتخار هم فی التوانی والاید موفی الاوائل و می الدار می المسافح والمی الموساخح الموساخح الموساخ الموساخ و الموساخ طرح مالايستد به كالتعل البالية . لكنه غلب فيها مرشأته أن ينسى تعدم الاعتداد مه و فسبة . البذ - إلى المهد على حال على المرشأة أن ينسى تعدم الاعتداد مه و فسبة . البذ - إلى المهد على الموقعة إنا هو و الملتجدات نحو و أعذاء وجوده فبذاء وقرأ عبداته (فقفه) المه بعض الاواحد له يقع على الفليل والكثير ، وإنما قال : (فريق) الان شهر من لم ينذه . وقرأ عبداته (فقفه) قال البحر : وهي قراءة تخالف حواد المصحف - فالاول حلها على النفسير - وايس بالفوى إذ الإيقار النفسير وأن براد من عداهم فوضل الاول يكون ذاك رداً لما يتوجم أن را الغريق - م الانفرن بيا على أن المتبادر وأن براد من عداهم فوضل الاول يكون ذاك رداً لما يتوجم أن - الفريق - م الانفرن بنا على أن المتبادر منه الفليل في وعلى النفلوين من عدام يقون المنافق على النفلوين من عدام المنافق المنافق على المنافق على المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق على ما المنافق على ما المنافق على المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المنافقة

الفدكذب الواشون ماتعت عندهم البليلي ولا أرسسالهم برحول

خلاف الظاهر ﴿ مَنْعَدُ أَنَّهُ ﴾ متعلق ﴿جاءُ ﴾ أو بمحذوف وقع صفة للرحول.الافادة مزيد قعظيمه إذ قدر الرسول على تعو المرسل (مُصَدَّقُ لَمُنَّا مَنَهُمُ) أي من النزراة دنجيث أنه صلى الله قعال عليه وسلم جاء على الوصف الذي ذكر فيها ، أو أخبر بأنها كلام أنه تعالى المنزل على نبيه موسى عليه السلام ، أو صدق مافيها من قواعدالتوجيد وأصول الدينء وإخبار الاسهو المواعظ والحكم، أو أظهر ماسألوه عنه من غوامضها ، وعمل بعضهم (ما) علىالسوم لتشمل حميع الكتب الاله أية التي زات قبل ، وقرأ أبراً وعبلة (مصَّمَاناً) بالنصب عل الحال من النكرة المرصونة ﴿ لَهُ مَنْ اللَّذِينَ أُونُوا الْمُكَتَّبُ ﴾ أى النوراة وعم البود الذين كانوا في عهده صلى أنه تعالى عليه وسلم لااللاين كالوا في عهد سلميان عليه السلام . يَا توهمه بعضهم مزاللعاق ـ لأن التبق عند مجيء الني صلى لله أمالي هابه وسلم لا يتصور منهم , وإفراد هذا ـ النبذ ـ بالذكر معاهدواجه في قوله تعالى: (أوكلا عاهدوا) الح , لاه معظم جناءتهم , ولانه تمهيد شا يأتى بعد , والمراد _بالايناء _إماايتاه عشمها فالموصول عبارة عن علماتهم , وبما بجرد إنزالها عليهم فهو عبارة عنالكل ، ولم يقل : فريق منهم إيذاناً بكال التنافى بين مائبت لهم في حيز الصلة وبين ماصدر عنهم مرائبيذ ﴿ كَتَابَ اللَّهُ ﴾ مفعول (قبلًا) والمراد به النوراة لها روى عن السدى أنه قال . لما جام خد صلم الله تعالى عليه وسلم عارضوه بالذراة فانفقت النوراة والغرقان غَيْدُوا النَّوْرَاةُ وأَخْدُوا بِكَتَابَ آصَفَ وَسَعَرَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ فَلَ تُوافَى الْفَرْآنَ ، فهذا قوله قعال : (ولما سيارهم رسول)النخ ، ويؤرده أن النبذ بفتضي سابقة الاخذ في الجلة _ وهو متحقق بالنسبة إليها ـ وأن المعر ﴿ إذا أعيدت معرة كآنالتاني عين الأول، وأن مذمتهم فأنهم بدوا الكتاب الذي أوتوء واعترفوا بحقيته أشد ظه بغيد أنه كان بحرد مكابرة وعناد ، ومعنى بذهم لما الخراج أحكامها ، أو مانها من صفة النبي ﷺ ، وقبل: الغرآن ، وأيده أبو حيان بأن(الكلام مع)لرسول قيصير المعنى أنه يصدق مالجديهم من النوراة ، وهم بالمكس

يكذبون ماجلَبه من الفرآن ريزكونه ولا يؤمنون به يعدمان مهم تلقيم الفيول، وقبل: الانجيل، وليس يشيء. وأضاف الكتاب إلى الاسم النكريم تعشيا له وتبويلا لمنا اجترعوا عليه من الكفرية.

﴿ وَوَلَا ظُهُووهُمْ ﴾ جمع خاهر ـ وهو معروف ، وبجمع أيضاً على مظهران ـ وقد شبه تر كهم كتاب المتثمالي وإعراضهم عنه بحالة شيء برس به وراء الطهر ، والجامع عدم الالتقات وظة المبالاء ، ثم استعمل ههنا ماثان مستعملا حناك ـ وهو النبذ وراء الظهر ـ والعرب كثيرةً ماتستعمل ذلك في هذا الحلق ، ومنه فوله :

تمم بن مر لانكون حاجق _ .يظهر ، ولايسيعليك جواجا

ويقولونا إيناً : جعلهذا الامر دُبُورُ أذته وبريدون مانقدم ﴿ قُالَهُمْ لَا يَعْلُمُونَ ٩٠٠ ﴾ جملة عاليه ، أي بذوه متسهين بمزلايطأله كثاب اثه تعالى أولابعث أصلا أو لايعدّونه على وجه الاتفان ولابعرفون مافيه مردلاتل تبونه صلى لغة تعالى عليه وسلم , وهذا على تقدير أن براد الاحبار , وفيه إيذان بأن علمهم به رصين لكنهم يتجاهلون ۽ وفيالوجهين الاولين زيادة سالفة فيإعراضهم عما فيانتوراة مزيدلائل النبوة ، ومن فسر كتابُ أَنْ تَعَالَى بِالْفُرِسُ سِرَامِتِمِينَ اللَّهِ أَنْهُ كَتَابِ اللَّهِ أَنْ كَالْمِمِ لِمِنْ ذلك عندهم وتحققه لديهم ، وقيه إشارة إلىأتهم نبذوه لاعن شبية والش بفياً وحسداً ، وجمل المتعلق أنه ني صادق بهيدٌ ، وقد دل الأيتان قوله تعالى: ﴿ أَوَهُمَا عَاهَدُوا ﴾ الح ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَا جَاهُمُ الخبناء على احتمال أن يكون الافتر غيرالنابذين ، على أن مجمل البهود أربع فرق ، فغرقة إضوا بالتوراة وفامو آبحقوقها فنوسى أمَّلَ لَلْكَتَابِ، وهِ الاَظْرِنُ الشارِ إِلَيْمِ إِلِيَّ أَكْثَرُهُمْ لا يُرْمُنُونَ ﴾ وفرقة جلعروا بنبذ الديود وتعدى الحدود ، وهمالممنيون بغوله تعالى : (نبذ فريق منهم) وفرقة لم بحاهروا : ولكن نبقوا لجهلهم ـ وهم الاكترون ـ وفرقة تمكوا بها ظاهراً ونبفوها مرأاوهم المتجاهلون ﴿ وَالبَّمُوا مَاشَّلُوا الشُّيْطِينُ ﴾ محلف على (بـذ) والضمير لقريق من الدين أوترا الكتاب ـ على ماتقدم عن السدى ، وقيل : عطف على مجموع ماقبله عطف الغصة على سالقصة ، والعدسير الذين تقدموا من البود ، أد الذين كانوا فيزمن سليان عليه السلام ، أو الذين نانوا في زمن نبينا صلى الله تدالى عليه ولحل ، أو مَانِشاوِل الكالِّ لان ذاك غير ظاهر إذ يغتضي الدَّخولَ في حَبَّز الإماً) وا تباعهم هذا لهل مترتباً على بحره الرسول صلى انا تعالى عليه رسل ، وفيه أن ماعلت من قول السدي يفتح باب الظهور ، اللهم إلاأن بكون المبنى غيره ، وقيل: عطف على (أشر بواء وهو فرغاية البعد ، بل لا يقدم علية من جرع جرعة من الانصاف ، والمراد ـ بالاتباع ـ النوغل والاقبال على الشيء بالكلية ، وقبل : الافتداء ، و(ما) مرَّصولة (وتتاوا) صلتها ، ومعناه تنبع أو أنقرأ _ وهو حكاية حال ماضية ، والاصل _ تلت _ وقول الكرفين[ن المني ماكانت(تنو 1) محول على ذلك ـ لا أن كان هناك مقدرة . والمتبادر من الشياطين مردة الجن وهو قول\$اً كذَّين، وقبل: المراد بهم شبَّاطين الانس، وهو قول\$المنكلمين منالمه تزلة . وقرأ الحسرين أ والعتحاك بالشياطون. على حد مارواه الأصمعي عنالعوب - يستان فلان حوله بسائون - وهو منالفَقَوة بمكان حتى قبل: إنه لحن ﴿ عَلَى مَلَكُ سُلِّبَصَّنَ ﴾ متعلق إنتلوا) وفي الكلام مضاف محذرف أي مهد ملكه وزماعي أرائلك بجاز عن المهدى وعلى "تقديرين (علي) بمني دف يؤان ـ في - يعني على في قوله تعالى: (الإصليكم في جندع النخل) وقد صرح في التسميل بمجيئها للظرفية و-تز له بهذه الآية الان الملك (م کاخ -- ج ۱ – نفسیر روح المعالی)

وكذا اللهالا يصلع كونه مقروءاً على رمز الاسحليجة أشكر على دعلى يمني دي وجعل هذا من تضميز تناو معنى تتغول الر الملك عبارة عن الكرسي لإنه كانزمن آلات ملكه والكلام على •د فرأت على فلام، وألمراد بمنا يتلونه السخرينقد أخرج مقبان بن هيمية . وأن جرير . والحاكم ، وصحيح عن الزعماس رضياة تعالى عنهاقال: وإن الشياطين كانوا يسترقون السمع مرشمها وفادا سمع أحده بكلمة كذب عليه الف كدبة وفاشرتها قلوب الناس واتعلقوها دواوين فأطلع القانعال علىذلك سلبان بزداود فأخذها وففافها تحت الكرسي فلامات سلميان قام شيطان بالطريق فغال. ألا أدلكم على كالر سلميان الناى لا كانز لأحد مثل كنزه المناع؟قالوا العم فأخر سوء فأذا مو سنعر فتناسختها الامم فأنول الله تعالى عفر سابيان فيها فالوا من السحر دوقيل: روى أن سلمان فان فددنن كشرة من العلوم التي خصه الله تعالى بها تحت سر بر ملسكة خوفا على أنهازا هالمنالتقاهر منها يرغى ذلك المدفون فلما مصت مدة على ذلك توصل قوم من المنافقين إلى أن كسنبوا في خملال ذلك أنهاء من السحر تناسب للك الإشياء من بعض الوجوه تم بعد مولة وأطلاع الناس على للك الكنب أوهموهم أمها من علم سالهان، ولا يخلي طعف هذه الرواية . و ما بازيكا في البحر ـ المر أعجمي ، والعدم من الصرف العالمية والمجمة ، وتغليره من الاعجمية في أن آخره ألف ونون. هامان وماهان وشامان وليس أمناعة من الصرف للمثرية وزيادة الإلف والنون كمثبان لان زيادتها مونونة علىالاشتقاق والنصريف رهمالايدخلان الاسماء الإعجمية وكثير من الناس البوع على خلافه ﴿ وَمَا كُنُّمَ ۖ لَلْمَانَ ﴾ أعنز اعنوان لدرنة حاميان عليه السلام محافسوه إلى نقد أخرج ابن جرير عن شهر بن حوشب قال: قال : ود ، انطروا إلى عمد يخلط الحق بالباطل بذكر سلبيان مع الأنبيان و(نماكان ساحراً بركب الربح ، وعبر سبعانه عن السحر بالكفر بطريق الكنابة رعابة المانسة (ألكر . إ) الاستدراكية في قوله تعالى إ

و وَلَكُنْ النَّهِ عَلَى اللّهِ مِنْ السّاطين واللّه السّر كه فان وكفروا) معها مستعمل في مناه الحقيقي و الله وقبل بعد من الشياطين، ورد بأن لكن لا تعمل في الحال الحياس فيها راحه النعل وقبل بعلمن كفروا وقبل استناف و العد بر الشياطين، أو ما فقرا ابعوال و (السحر) فالاصل مصدر سحر يستم لهين فيها إلى استناف و العد بر الشياطين أو ما فقرا ابعوال و (السحر) فالاصل مصدر سحر يستم لهين فيها إذا أبدى حايدى ويحقى وهو من المصادر الشاذة ويستميل بالنفرس إلى الشيطان بو تكابر القيال المعرف في سنبه والمرادية أمر كالإقلام المعالية المقرف ومدم الشيطان وتسخو بهو محملا كعبادة المكول كل بوالترام الحالجانية وسائر المعسوق والمتعاون أبي المعرف والمناف المعرف الموافقة الشوارة و والتعاون أبيا المعالية الموافق الموافقة الموافقة

عند أرمس وصرح البواوي في الروطنة عرمتم رضره الجهور بأنه خارق للعادة بطهر من نفس شرير فيجائزة اعمال بمصوصة والجمهور على أن له حفيفة وأندقت يلتم الساحر إلى حبث يطير في الهوادو يشمي على الماء ويقتل "نصل ريطب الانسان حَرَّزُهُم العاعزُ الحقيقي في طُل ذلك هو الله لغاني ولم تجر سنه يتحكين الساخر مناهق بالبعد أو إحداداته تي و إنطاق المحهاء وعبر ذلالمعن آبات الرسلي عنيه والسلاج والمعتزلة برأبو جدهر الاستراباذي من أصحارا عن أبدلا مضفة له وإنباهو تحييل ، وأكفر المشرقة هو قال طوغ الساحر للحبث الأكرائر عمامنهم بأن يزاك انسداد علم بني انسوة واليس كا زاتموا على حالا ينعي . ومن المحققي من قرق بني السحر والمفحزة يزقز اراندجرة بالنحدي تتلافه فلدلاعك طهرار مطل بسيمدعي بوقاكاه بالإجرات بالمتقافه تعلى المستدرة سو إلها اللهب الجانل عرأن بنسورها الكمالون واستاع أن العمل به كام حق قالالعلامة العتازان ا لابروي خلاف في دنين، وعدم موعا من شخباتو مصير الاشراف لابناقي نلك لأن شكم أعم والانتراك بوالومية برومه بجديان أمالوكا فلاأوالشيخ أدامتها ورادهب إلىأن الفوف السحر كفرعلي الاطلاق خطأ على يجب البعث على حقيقته طن إلى في ذأك رد مدارع من شرط الايتان فهو كرفر وإلا فلا ؛ وأعل مادهب ربه الدلامة سبى على النفسير أولا لاما عليه بالاينترى في كافر فاعله ، وأما تانيا فلان المراد من الاشراك مها بندا البكيائر مطآئل البكفر وإلا تفريج أنواع ألبكعر منهاء أثم السحر المجارهو كآمر بقلل علَّه الله كُود لإالإيان وما لدين الغرابه وفاه إهلاك ألنفس قعيه حكم الطاعالط بني ويستوى هيه الذكور والإعاشةوالخبل تو بتداية اللسيومين قال لانضل أهد غلط هن أحرة موسى قبلت تدبيرة كذا في المدارا الدولملة إلى الأصول الخرس والمشابهوار عزر أفي صيفه رضي العاتمالي عندأن الساحر يقابل مطانه إذاعلم أنه ساحر ولا بقبل اولماأترك الشيخ وأنوال عنه لهل أقرأ بأق كنت أسخر مدة وفد تركت منه زمان فليرمة ولم يقتل واحزم الهاروي أن سارية لحفصة أم المؤمنين وعني افدائدتي سها سحرتها فأحدوها فاعترات هالك فأمرت عبد الرهمز ازبراه فضلها وإنكار عنهان رصي الغالماتي عنه إداكان لقنتها مع إداء ، وإداروي عن عمر رصي القالماتي عندانه قال إندلوا كالمداحر وسأحرد لقنلوة للانت سواحي والناديء اطروافي هذا الاحتجام واعترضوا علىألفول بالفنل مطلقا بأناه صلى النه تعالى عليه والطرفريقش البرادي للدي سعره فالتوس مثله تقوله عليه السلام تعالمم ما تقميلين وعليم ما على المبلين، وتحقيقه في الفروع واحتف في تعليمه واتعله افتين: كفر الذه الآية إذ فيها تربيب الحسكم على الوصف المثالب وهو مصعر بالعلية. وأحبيب أنَّا لانسلم أنافيها ذلك لأن المعنى أسهو فعراوا وعم مع ذلك يعلون أتسجريه قيل زلهما حراءان وبه قطوا غيود سوابل تعكروهان والهذهب المعس وقبل ومبطن والمعام المستق للذوهنا محول على المعلم الانموآء والإعطلال والبحث الاعام اراذى فاتلاء أنخق التوقيقون على أن الطبالسمر ابس بقبح ولاعطورالأنَّ الطبالة العشريف لحموم قولة تعالى: ﴿ هُلَّ السَّوى الذين إطوان والذين لايعلون) ولولم يعلم السحر لما أمكن الغرق بينه وبين المعجرة والطريكون المعجرة ممجرآ وابب وما يتوقف الواجب عليه أهوا واحت تهفا يقاضي أنب يكون تحصيل أنالم بالسحر واحبأ وما يكون واجبأ كيف يكون مراءا وفييعا وغل بعضهم وجوب تعله على للعني عني بعلم عابقالي به ومالايفتار به . فيفتي به في وجوب النصاص انهي . والحقي عدى الحرمة تبعاً للجمهور إلا لداع شرعي ، وفهاقاله رحمه اغماتما لمنظر فوآما أولاكه ملاأنا لاندع أمه فبيع لنافعه وإنماقيحه باعتبار مايتراب عليه . فنحرعه

ا من بات الدانلد الله وكرمن أمر حرم لدائل وفي الحديث ومن عام حوال غي يواثاك أن يقوفيه ه لم ولما البيايج فلالن توقف الفرق بينه وبين المنجرة عوالطراء تنوع ، الانزى أن أكثر العُمَّا أو كلهم بالإاليادون عرفوا الفرقي بينهما ولم بعرفوا عنزال حرب وكغي فارقأ بيهما مأقده بدلوكان أمقه واحمأ لذلك الرأيت أعلائنس به الصدر الآول موانيه لم يقل عموني مسابقت أفقراه أخنوا جذا الواجب وأتى به هذا القائل أو أنه أخل به في أخلوا فهوأما التأني فلاأن مانقل عن باهديد تمير صحيح بالأن إلاه الملق ترجوب القواد أو عدمه لايسنوم معرضه علوالسحر ألان صورقافاته - على الذكرة العلامة أن حجر - إناشيد عدلان عرها السحر و إن مهمأنه وقنل غالم فنل المباحر . وإلاعلا - هذا وقد أطاق به فن العقاء (السحر) على المشي بير الناس بالهيمة لان فيها تلب تصديق عدواً والممر صديقاً ، كاأطنق على حسن التوسل بالقطع الرائق المغت المناهم من الاستيانة ؛ ويسمى سحراً حلالاً ، ومنه قوله صلى الفضاف شهو سلواً عان مرالييان لسحراً ع والنول بأنه محوام مخرج الناملله صاحة واللاغة بهيت وإل ذهب إبه عامراتسمي راوي الحديث -وطاهر قولة تمانى (يعمون) الخ أنهم يقهمو نهواياه بالافراء والنعامي وقبل بالملوغم عني نف الكتب وأطنؤ على تفقا لدلالة تعنيا إضلافا فلمدب عيرا المملب والبؤار والمعبى وأقراون فيافو بهمأما حقافضرو لنفع وارأن ملميان عنه الملام إنها أمله هامد لذلك والإطلاق تلبه هو الإطلاق مرفق (رافعونا) معي (بطوق)من لاعلاموهو الاخبار (أي بخبر وبهم بم أو بس يتعلمون به أو منه (السحر) وقرأ باهم. وعاصم وابن كتير، وأبو عمرو . ﴿لِكِيِّ بِالنَّصَدِيرِ وَ الرَّيْمَامِ. وحرير و لكماني لا بالتخفيف وارتفاعٌ مارمدها بألابتدا والخبر لا وهزيجوز إعمالها إوا معمديانيه غلاف إوالتبرعل تنع باوهوالصامع باوعل يوانس والأخمش ألجراز ووالصحيح إلىهابسيطة هل وهابه إلى من زعموانها مراكبة من (لا) النافية - وكاف الخطاب - (وأن) المؤافسة المحدومة الهمرة الإستثقال، وهو إلى الفياد أقرب المُومَا أَرْنَ عَلَى تُمَالِكُونَ إِنَّا الْحَدَى وهو عَطْمَ عَني (السعر) وهما والحداركا أنه وكراتهار المفهوع مغزله تعاس الغالت بإقرقواه والمرازل انغلنا تفرجوا والخيام والبيت يهاودالماة العظف التنصيص أنهما يعلمون ماهو حامع بين كونه سعراً وبين كوله متزلا (عني المكين)لابتلاء وفيايد رمهم دراتكا لهبوالنبي يواحهين ، وقدار از أياغوصول المهود دارهو الواع آغر أقرى ، هيكون ابن عطف الخاص على العام إندرة إلى كمان ، وقال مجاهد : هو دول (السحر) وهو لـ وأغراق به بين الراء واذو جه ما لاغير والمصرور الأولى وجوار العطف عني إطانتوا إعكامه فبررا الموا السحر المدوان في الكنب وعبره ورهمان المشكل أنز لا تعمل (السحر والبتلا. منالة تعلق للناس، فن تعلم وهمل به فامر . ومن تعلم ولو في عمله ابت عيل الإدان ، وله نسلل أن يشحن عراده بمشاه كي المتحرفوم طالوت بالدير يروتدين أسيه وحي الممحرة حبت الهاكثر فيدلك الزمان موأطهر السعره أمورأ عربية وفع تشك بهافي البواذة فبعث الدلعلية لملكين لتطبر أنواب السحر حتى يزبلا أأشبه وبميعة الأذي عن الطريق وفرق وفان فالشفروس إدريس عابه السلام الوأمة عاروي أزائلاتك تنجيدس وكتع فيحلصهما أمران لعلليه رواالواله امال الوكنا مكامهما عصبالك عيمال واختاروا ملطين منكل فاختاروهما والهيطالي الارض وشلا بشربيء وألفياقه تعلل عليهما الشبق و وحكابين الناس وفانتنا بامرأه يقال فنازهون فظلاهاو استعت إلاأن يعيدا صنياء أو يشربا عمرآء أويفنلا

نفسأ فقملان أتم تمليت مهما ماصعدت بعزلي المهامي فصعدت ومباهد هذا بالبيدي أوادا المراوج فلريك بماء فخيرا بين عمات الهذا والآخرة فالاختارا عذات الهتبا فالهيا الأن بعدبان فها بالرغبر ذلك مرالأادر الى بلغت طرقها البغة وعشرين إفضا أركره جماعة منهم الغاصي عرض ووة كرآن ماذاكره أهل الاخار والماله المفسرون فيقصة هنروك وعلروت لابردامته شيء لاسف ولاصحب عرب ولياقه صؤانه لهافي مابه وسلا له وابس هو شيئاً يؤخم والقياس . وداكر في البحر أن جميعً ذلك لايصاد منه شي . وغ بصع أن ر- ول الله صها المقاتلان عثيه وسلوكان بامرااز هرق ولاش عمر طني أنه تعالى سمأخلافا قررواه مروالا الامام الراري بعد أن ذكر الرواية فذلك ان هذه لزوالة فلمدة مردوده غيرمقبولة . واص الشهف العراق ، على أن من اعتقد في هاروت و ماروت أحيا ملكان بعدلين على خطائهما مه الزهر د فهر كامر الله العالي المغالي فأن الملائك معصومون(الايعصون الدماأمره ويفعلون مايؤمرون الابسنكم بوزعن عبادي والايساحكرون يسبحون الليل والجار لايفترون) والزهرة فانت والرحاقاته تعالى المموات والأرض والفول بأنهاقات هما فكال مالان ودعارتي مكالما لمرامجول ولامق إلى واعترض الإماء المبوطي عؤيس أمارا تفصة بأن لاعام أحمد والبزحيان والهمني وغيرهم ووها مرفوعة وموفوقة على عزال والرعياس والبزهم ووالزمامود وطهافة تعالىمهم وأساليد عديدة صحيحة يكاد الواقف علمايقطم بسحتها الكثرانه أوقو اخرحها دودهب بمض المحققين أزمارو وبامروى حكاية لذقاله الموددومو باطارق فسأدوبطلانه فيرغماه لاياق محه الرواية بالاابرة حاقاته الإمام السيوطيعايية ، إنه برد على المنظري بالكلية ، ولطردنك من باب الرمور والاشارات. في اد من الملكين المغززاناطري والعقز العرإ الغدان هماجريالم الفدس ومراغز أذانسياه بالرهوف المعبر الناطفة ل ومن تعرضهما لها تعذيمهما لهاعديمدها يرومن حفها إراهما على المراصي أمريصها إراهما حكم الطابعة المراجبة إلى الميل إلى المعليات المدنسة فجره ربهما ، ومن صمودها إلى الميارية العذب مهما عروجها إلى اللا الأعل و خالطتها موالفد سبين بسوب التصاحه التصحه بالهاء مريفاتهما معذبين فاؤمها مشموا استدبرا الحدورج عاممنا عن العروج إلى سياء الحصر في الآن ماش العقة الإخرام حوال حافظ ومراكة كار من بلاق حا أحذا الراء و إن الروح والعقارللدين هما من عام ناج والت قد لذلا مورسها. النجاء إن أرض النماش، مديدة؛ الندر الذين هي كالزهرة في عاية الحُمس والخال الوقف فإفيا عاله ماها كذبها الوسطة المالهي والتبرك وفعصيل تقفات الحسبة الدنية وأموضعه إلى السهار بأن وصل محسر تدبرهما وق الكال اللائق به وأثم مسخ بأن انعظم النماق واندرفت العناصي وهابقيا مطبهن إمغالب الحرمان عزائلا تصال بعالم القدير متأمل بالإلام الروسيانية سكوس الحال حيث غلب أأنعلق على النجره والفكس الفرب بالومس وقيل اللفصار دامرولك الإخارة إلى أن مزاؤل مدكما إن اتبع الشهوة هبط عن درجة الملائك إلى درجة الهومة ، ومن فإن المرأة دات شهرة إدا كرر ت شهرتها ، وغلوك علمها صعدت إلى درج الملك وانصاحه إلى سماء المنازل والمرانب وكذب بعضهم لحلها

> مل وآخ افته نصبی نصلی - وطال فی مکت جهای حیدی آصبح فی مطابعی و آمدی - اسبی کیوسی وکیوسی آمدی با جها بوم درول رسمی - میدا - سعدی و انتهاد تحسی و فل حقی لاحق الجانس - من جوهر برفی بشار الانس

وعرض بغي بدارالحس

هذا ومن قال: بصحة هذه النَّصة في نفس الأمر وحنها على طهرها فقدركب لمظفاً وقال: غاطاً وقاح بالمأ من السجر بضحك للمرتب وبكي الكاحبة دويتكس رابة الاحلام دويرهم دوس الكافره الطمام كأ الإغفى ذلك على المصمور من العلما تحققون وقرأ النوعص والحسن وأ والاسوع والضحك بالمتكرف المعر التلامي حلو بمضهبة والقالعتم عني ذلك هذال هما وجلان إلا أسهاحها ملكان لخفيار صلاحهما دوار بمعمالين انهما واود ومانيان واراءه قول الحمن إمها علجان كانا بالبا الموافر وبمضهم يقوار إسها من الملائكافلوا في صورة المؤلف وفي حماراتكمر على الفنج على عكس ماتقدم وبالاراف إما على غاهره أو تعيى الفاف في غلو بمناذب فَرَجُ لبَادَ يَسَوَى وهي منطقة بأنزل أو يَحقوف وقد خالاس الشَّكَيْن) أو من العجر فحراً أزح) وهي فإغلا لي عباس وتن مسعو درعي الله المرك عليه: (بلد في سواطاليلا له ، وقبل (بالرائس في د فالدفارة) هي من لصيدي إلى رأس الدين، وقبل ، جعل وماوند، وقبل ، بلد بالمذرب والشهور اليوم الألىء وعند العض هو الأول، قبل وحميت بابل لترنيل لألمنة فها عند سفوط صرح تمرود، وأحرج الدينوري في المجالسة وابن عساكو من طريق لديم ن سللم وهو متهم عن ألص ويعقدها إلمّا حدراله العاني الحلائق إلى بالرَّاح واست العج وهاشرفية وغربة وقباية وعربة فجدتهم إلى بابل فاجتدبوا يرمنذ يطرون بالحشروا لدافة افاللدي فنأدس جَمَل المرب عن بَجِه والمُشرق عن بساره وانتصد إلى البيت الحرام بوجهه الدكلام أهل السهاء اللهبيدب البرقعطان ففيل لداء فايعرب مر قعطان مزاهوه أالتحعر فكار أول من تكام بالعربة فربزل المنادي يادى من معلِّ كذا وأذا فله كذا وكذا مق لعز أوا على اللين وجبعين الناذ والفطح الصوت والنبات الألسن فسعيت يهان وكان للسان بومنة بالله أوعادي في القولين تردد بل عدم قول واللمن أميل إليه أن بالزام أنجم كا تصاعله أبو سيان لاعرف كا يماير الوملام الاحدى وأنه في الاصل امر الديراليكين البعض للسات الاجمعية الفديقة وقد أطلق على الله الإرض لقرب الفرات سهاءولعل فاتل من فبيل تسعية عداد دار السلام بناءعل أن تسلام الم لدجة وقد رأيت للماك تفصيلا لاأدريه البرم فأن كتاب وأطنه فربيا وا فاكرته فليحفظ ، ومع بعضهم الصلاة بأرض بال احتجاجاتها أحرج أنو داود. والرأى حاتم والجاني فيعاف عدعلي كرم الله لعال وجهه أن حامي ﷺ جالي أن أصلي بأرض باز إلها المعولة، وقال الحطابي في إسناد فعا الحديث مذال ولا أعل أحداً من العلماء حرم الصلاة بهاروبك الزار الخديث أن يقون بهاه عن أن يتخدهاو طأ ومقاما فإذا أقام بهاكات صلاته فها وهذامن شبالته نيق وعفر البان أو حل البري لمحاصة ألانري قالم باليء ومناه حديث آخر تهامي أفوأ ساحدأ أواراكها ولالتقول ياك وطارة للذاء ارتسه بالقي من المحافي تلك الناجة يها لهَيْرُونَ وَمَيْرُونَ ﴾ علام بيان راسفكين ، وهما احمان أعجميان لهما شفا من العرف للعلمية والدجمة وقيل. عربيان من الهرت والمرت دمي الكدر : وكان اعهما قبل عرا وعراباً هذا فارها الذنب حيا بدلك و و يشكل عليه مندهما من الصرف ، والبس إلا العلية ، و الكلفيلة عضهم بأنه يحتمل أن يقال إليها معدولان مرافيارات والمارت والتعمار العدل في الأوران الحفوطة غير مسلم وهوكا تري ، وقوأ الحسن ، والزهري برضهما على أرائنقدير هماهاروت وماروت بوعا يقضيماه العجب ماقله الامامالله طبي أن مارءيت ومأروت بدل من الشياهاي على قراءة النشريد و إما الداروء أدب المتجاب المراد من الذكرين جورا بأل و سكائيل لآما البود و بعوا أن المجار و والمتعالية و المكائية و المكائية و المتحدر و ووا كفر الجوال المحدد و عوا أن المحدد و المتحدد و ووا كفر الجوائية و المتحدد و المتح

لا وَمُالِكُنَا رَمَ أَحَدَ حَيْ يَقُولًا إِنَّا عَنْ فَنَكُ قَلَا الْكُفِّرَا ثِنَا أَنْ مَامِعُ المُلكان أحدآ حق نصحاه والقوالآله إتنا تحزا ببلاء مزامه منز وجرفن تعليمهاء عمليه العراوهن فطوتوني الصطي الانجاز إفلا تكفرا بالتنفاذه وجواز الممل بدء فيل فلا لنعلم معنقه أراه حقومني تنكفر درأهر سبي على رأى الاعتراف من أن السجر تمويه وتحييل ومن اعتقد حقيه يكام ووؤس إسريدة فيالمقمول بهالافادة فأكبه الاستعراف أأباه بالفايق معرفدد الحبراعنه لمخوانها مصدرأ والخزام اطأونتمالفه والفصر لبيارأته ليعرقوا فبالشاطياه فأن سواها ليصرف تناس عن نعله و(عني)لغاية وفيل عملي الاراخفاق عن النصب على الحالوس صعير (يعلوان) وانظاهر أزائقول مرة واحدة والقول إأما تلائ أوسع أواسع لائمت فالواحظ فاكبابا تغيافاتها منهما فقال مجاهد إنهما لايصل المهما أحد من الباس وزيراً يعتف ألميها شيطانان في فل سنة اختلافه بروسده فيت فالرساما بوقيل وهو الغاهر : إنهوا فان بباشر الانتخار بأنفسهما في وقت من الأوقات والافرات أنهما فيسا إذلاك على الصورة ألملكة وأما مأخرجه ان جرير وأبرأن حاجروالخاكم وسحجه البهقي فحسنه عزعائشة رضيان الدارعها أنهظات تقدمت عنى العرأنه واأمل دومة الجدل تبنغ وسواداته صني الدنعالي عليه وسلم بعد موقه تدأله عن شيء دخلت فيه من أمر السجر ولم تعمليه فالسنة كان لي زرج فأب عني الدخلت على محود فتكوت إليها فغالت: إن تعذي ما آمرك حمله بأبيك مهاكان النيل علماني كاهي أسودين فركت أحدهما وركيت الآخر فلم يكل كشيء مني وقف بالبلي، فأنا أنه رجلين منافعين بأرجمهم أ فقالاً : ماجاً بك: فقات: أتملغ السيمر يومقالا وإعالمرفشة فلا بالحفري والرجعي وفاجه وقلته لابوقلا دفاهمي إلى فاتك الناود هول بدر إلى أن قالت : فدهيت دان فيه وفرأيت طرراً مقدماً بحديد خرج من مخذه بالبالسياء وعاجهن سنيماأر اها. فجتهما و دائرت فيها . هذالا : صدفت . ذلك إيمانك خوج سلك يا اذهبي فارتمريدي شير: ولا كان بالحج بطولة . فهو و لطاره . عا دكره المصرون من الفصص فيحفا الباب عا لايعول عليه ذره الالباب . والإندام على تلاذيب مال هذه الامرأة الدو جدية أولى مهاتها بالعقار فرقبول هده الحكاية التي لم يصح وأ شيء عن سول رب البرية صلى تله تمال عليه و سلم , ويانيت كانب الاسلام أم تشامل على هذه الحرافات ألى لايصدتها العافلي وتوكانت أضغات أحلامي واستدل بالأبة من جوار تعلم الحجراء ورجمه أن فهادلالة على وقوع تتصابهمن الملائكة مع عصمتهم والنط مطاوعهم وإرها متحدان أنفات مخاطن بالاعتبار فالابجاب

والوجوب , ولايخلج أنه لإدليل فها على الجوار مطانقاً لأن دلك التعاركان للاعلاء و تخبير الم فنعدًا - وقد ذكر القائلون فالتحريم وإناحن السحر إدا فرحل فأشلواها فيصفعون وأريد بدين فساده فموابرجه والإفراشق غو حرام ﴿ لاعرم الله الله العاملة المنصوب لذب عن الدين برد الصاعب والناظل أعلب أحواله التحريج وهدا لارائل إطلاق العول بمهرمن فالنابل هاروت ومنروت مراتب طي فلدايان معبى الآية مايعقال السحر أحدأحق يصحدو بقوالا إبا هفتوانان يدعنهان جواراه والمهل ياعلانكل منتنا فيارتك يتكاهر برحياته لااستدلال أصلاءو ماذكرانا أن الفول عني سبق النصح في هذه الوجه هو الظاهر، وحكي الهدوي أنه على سبق الاستهزاء الانتصاحة وحواالانسب بحال الشياطين وأرأ طلحة برعصوف بمذبرت بالخفيف وبالاعلام وعلية عمل بعضهم قرارة المتنسب وقرأ ألئ باظهار الداعل لإ كيتعكُّونَ مَهمًا كالعضميني الجنة نشفية لابيا ويتوانك ف كأه ف إيمانهم بعد دائرًا الوالفيتمشون بوليس عطنه عبل المنز لدون هذا الاعتبار فالواهمة أبوعلي منكلام الزجاج،و علقه إعصيه، في (مافات) محفوظي، وعنهم في إلىُّونَ [كنائك، والضمير المراوع له دل عليه وأحد) وهوالنس أوللا حدوحملا الدعز الممريزي نوابه تدلل إنزماكهمن أحديمه ماجزين إرحكي المهدوي حرانر العطف على (منبون الناس) فرحم الصدر حيط ظاهر . وقبل إلى البكلام مبتدأ عادرات أي فهم يعدلون فتكون همة ابتدائية معلودة عني منفيهة من عبات الاسمية عني المزابقيو سب ذاك إلى سيبرية ، واليس الحيد، وصمير (مهما) عااله على المشكون ، ووهن النس بس جمله عالماً أيل إلىجر والمكفر أو الهناة والسجر، وعطف وبتعلمون اعلى (يعلمون)وجمزه ومان على النوارو (حق بقولا)شواك كبدله أي لا يعلمن السعر لاحسار مهامه (حقي بفولا) خ افهو كمقوائث ومأمرته بكفآ حق فلات إندان فلدان الآل كعاه كالماءر جمار بعاأ وابدأ بطأ تقياه مطوفا على حاكفو أأ وهو يؤازى ﴿ مَالْهُوْ لُونَ له بِنَى أَلْمَرُه وَزُوْجِه له أَي الذي أو شهانا يفرقون للوجو السحراك بل بطريق تسدية الاللغة وانحجة بين الزوجين الموقع للرفت والشحناء الهوحمتين للتمرق مينهما دوقيل والمرادات بفرق المكولة كفرأ لانه إدائط كفرفيات وجنأر إذا الهرعمارة الباس فياغدون أنمحة فيكفرون هاب أزواعهم، و ما ألمره ما أفرجل والاهمج فلم أمم مطلقا ل يحكل الضم مطلقا ل وحكى الااتاع لحرفة الاعواب ومؤلفه المرأه دوقه جذاعه علواو وألتول ففنوا المودون والروج امراها لرجن رقيني المرادبه هنا الغراب والاخ الخلائم ومنعارس فلرز وجهبهج إبراء حشروا الذين طموا وأزاجهم إوفرأ الحسن والرهرى وقددة المربضير همز مخفصه ووأبن أبي المحقيد المرام بطدالهم مرافعين والاشهب بالمبكسر والحميز يوراريت عن الحسر، وقرأ الزاهري أرهنأه الخر وبالفتح وإسفاطاهم فواتشد بدائراه فإ وسأقربهما آربي به منأحد إد العدمير السحرة لذيز عادالهم ضمير (فيتملون)وقيل اليهوداندن عادالهموهمار (والدموا)وول بالضياطان، وخمير به عالمها وإمن)رالعة لاستغراق الهوكاله قبل : ومايط، ون إبه أحداً بهواراً الاعمش.بصارى يحدوف النون.وحرج عني أمها حداث تخفيفاً وإلى ذان أمر الفاعل أبس صلة لـ لأل لـ فقد نص أبي منتك على عدم الاعتراط لفوله :

وتستاجا تأنون مفي بدعي الشكر غير أغاأن مستوانسا

و فوظم : فطائطا بيصك لذا ويبضى ماكان وقيل : إنها سندي للإضاة إلى محذوف مقدر لعظا على حد قوله : ياتيم تيم عدى في أحد الوجو مهوقين : للإضافة إلى (أحد) على حمل الجاز جزأ منه والعصل بالظرف

المستوع فافي فيسترله و

العبرأجها في الخريد مرالا أحاله اللوان خاف يوم كبوذ فتعاهما

والحدار بالذا الزعوشري وفيدأن جدرالخار حرمأ مناغرون ليطريشي لأبه وقاتر فيدرو جزرالشي الابترات وبداء أبطنأ العصل بين المنضابقين بالغرف وإن سمع من ضرائر الشعو فاصرحيه أ وحيان وللحقاصين هفة هرجا هال ابن جني البي هذه القراء أبد الدواة بالإلباط ألله كالمشاء معرعون الاحوالح البالبا متعلقة فمعدوف وماسالا واعتمير وعذاون أواس معمولة المتمادعا الهرأو الصمور للحرور فحالهم)أو المصادر المقاوم من الوصف أو الراس الإزل هذا التحلية بين السحول وضاير أتسحر الملغة الحسن - وقيم دليل على أن فيم صار المورية إذا شاملة تفاتي حاترينه وييدم وإذه شأه خلاء ومأودته فدن وهذا مدمت السلف فيحاتو الإسيان والنسبيات والبل والادن بمي الامر وينجون وعزائكو بريطانة ترتب الوجودعل فليطاما فياخمة إوالغرينة عدم كون العبالج فأمورا نهافعيه في كون لاسبنت فؤارة بنفسها بن بحمله لياها أسبالأ إثما عاديها أو مقيقية راء فيريزته هنا بتعني العذاء وليمس فيه إشاراة الي نتي أنتأكير بالذات كالوجهين الأوليفة مَا وَيُعْمُونَ مُا يُصْرِقُونُهُ لَا يَجِعُ فِقَدُونِ بِهِ العَمَلُ فَصَدًّا جَازِهَا وَقَصْدَ الْعَصِيةَ كَذَلِكَ مَعَجِيةً أَوْ لَأَن المغر يدعو إلى العمل وبحر إليه لانبها عمل الشراطاي هو هوى النفس وقصيفة المضارع للعال على الاول والإستقبال على اثناي لم وَلَا يُقَالِمُهُمْ كَم عَلَف على الجَهْ الابدان بأنه شريحت وضور محض لا كِمعن المضاد المشوبه بنعم وضرر لابهم لايفهمدون الالتخلص عن الاغترار بأكاذب السحرة ولاؤماطة الافتي عن أعطريق حتى بكون أبه نعم في اجملة وفي الاتبان (إلا) إشارة إلى الدغير فالعراق القارين لأنه لا نعلق له بالنظام العاش ولا المارُو بِقَ الْحَاكُمُ بِأَمْهُ صَارَ غَيْرِ النَّامِ تَعَلَيْوِ بَيْنَغِ لَمَا أَنْتَمَى لَلْمَعْ وقوشيه با عن تعاطيه وتحريض على التحرز عمورجور بمصهم أن يكون الأبضهم بعقي إضارهو فيكون فيعوضع رفع والكون الوايالعاندلا يخي ضعمه مَا وَاعْدَ عَلَمُواً كَ مَعَلَى هُولِهُ سَالَى: ﴿ وَلِمَنَّا جَاجُمُ } النَّهُ وَقَعَةَ السعر مستطرفة في الريانة الضعير. لاوالنك الهواد وارقيل الصمر البهود المنين كالواعلي ديد سليان عليه السلام بارقيل الملكين لاسها فالم بغو لان (ملائعكم) والل بصعير احم على تول من بري لاك ﴿ لَمُنْ أَخُوْبُهُ ۚ } أَى الدِّيد ليدنانوا الشياطي بختان انقاء واللام للانداء وتدخل على المتدأءوعلى المصارع ودخولها على الماضيء وقد كثير وبدره تشع وعلى حيرالميتنا إذانقدم عفيه ورعلى وصول الحبرإذا وفعموقم للباها دو للوفيون بمحافوتها فحاجميع حواب القدم المقدر واليس في الوجود عدهم لام ابتدار يجشير إليه كلام الرطى وقد عنامت هناء عالميان المعارسواء والن متعدية المعمول أو مفعو لين دفن، موصولة مبتدأ و الشتراه) صنتها وفوله الطل و

رَا مَا لَمَا وَالْإِسْرَةِ مِنْ حَالَىٰ ﴾ حلة ابتدائية عبرها، وسمن مزيدة في المبتداء وفي الأخرة) متعلق بمانعلق به الخَرِّ أو سنل من الضمير فه أو من مرجمه دوسا لحلاق الصوب، فالديجاه وساأو القوام، قالد ابن عباس. وهن الله نعال عنهما وأو الفعر واقاله قارة ساوعة قوله :

> فائل بیند ایس انداخات - رمانک فرخالب من (عماق) (م ع ع ع ح م ح ح اسم روح العال)

قال الرحاج ، وأذكر ما بسنده الى الحرار ويكون قشر على الذروهب أبو البقديد للمراد إلى أن الام موضئة المقدر ورامي الرطية ويتمار و شارة وخبرها و إساله النوج الدائمة ورامي المرطية ويتمار و شارة و خبرها و إساله النوج المائمة النوج المواجع و المراد المرطية و المراد المرطية و المراد المرطية و المراد المرطية و المراد المرطيق و المراد المرطيق و المراد المرطيق و ا

ح الرائد المرافع و المرافع ح الرابان المعرور به الفسهم كا الام فيه لام عدل أيضا والمشهور إنها جواب الفسي والخبيا منظوفا على القسمية الأرثى برزما) بالمرة تميزة للصوير المهمولي بالسء والمخصوص بالذم محذوف ارزائروام محتمق للمبين والظاهر هو الظاهريأي والمدنونس تبرا به حظوط أمسهدياي بالموها أوشروها ويرعمها فالزالشوان وفى البحر بشبها بنموا أنصبهمات. في الكفر لج ألَوْ كَانُواْ يَشَلُونَ ﴿ مَ لَا تَدَانِي مَفْعُونِيةِ الشراد الذكور لامتنعوا عناء ولانتافى بين إتباك العوالهم أولا وتعبدهانه لانه إنها كالمنتبث فمبعور العفل العربري والتنفي عنبه هو النظمات الذي هو منجمه التكايف أو لإن الإول هو الدن بالالتراكاني هو الدن بالنفصيري فقد يعلم الانسان مثلا قبح الليء أم لايعل أدععه قبح فكالهو هلوا أن شراء النفس بالسعرها موم لكن إينفكروا فيأن هايفعلونه قمو من حملة نالفأ الفهاج أو لآلهم علنوا العقائب ولم يعلموا خفيقته وشدته يرثما لازال كلاهم مخرج على اخرق العالم بالشيء منزلة الجاهن واوجود النبيء منزلة عدمه لمدم أنراته حيث أنهدالم بممعوا بطمهما أواعلى تخربل العالم بطائدة الحبر ولارمها منزلة الحنص بناء عني أن فبوله تعانى والوكانو ايعدمون والمعاملوكان فجاعلي فالله الشراء لامتحواجه أيانيس فموعلوها يضمون ومفاهو الخبر المفني الهجهواعة الصراتملامة آن هما الحَد لوفر ض كونه ملقى أيهو فلا معنى الكونهو بتأنين العدمونة كيف وقد تحفق <u>ق وا</u>لمار عدواج نقبطه وهو أن لهم عنما به وبعد النب والتي لامعني لنبريانهم صرلة الحاهل بأن ليس فمد علم إن من الشنزاد لاهاته فحالا خرمان خلاقي بوالن فالمغلا عدأفنام لواسترقة الجاهل أن فمرعفنا بماناتيجال عند ألما أرلاموأني الخطاب صريحا للوسول صلي اله تعالى عليه وسؤ وتعريضا لهيرولها أكله أدوأها لانيا فيأن المستصر من والله عسوأة أبوت العزفم عفيقة والملتفاد مزاخير المغي فماغي المؤلمة وتعربلا ولامناذ بينهما وأسالله وأن العالم إذا عمل محلاف علمه كان عالم بأنه بمنونة الجامل في هدم تراب تراه عنه يومغنهمي هذا المغر أنزيتهم على فقاط أحسق محملة عن فيه كالو المذهب فيه الأن للس فهرامنم وأأنهم بمبرلة الجذهل في دلك الشراب ووفقتها إلمهما العلم أأن يستعوذ عنه وإدا فرمتنعوا فالواعترقه الحاهل في عدم حربهم على مقتضي هدا تنطو فأغفي الخبر إليهم بأن ليس قموعلم مع عديهم به كنا قبل، ولايحق ماليه من شده النكلف وأجاب يعضه يرعم بتر الي من الترقي وَّن مَفعُولُ (يَعْمُونَ) فَاقَلُ عَلَيْهِ (رِينُسَيَا شررا) إلج أَعَى مَدَّمُوجَةِ الشراءُ،وفَقُمُو لزعلوا)أنه لانصبِ لهم

ق الآخرة والدر بأنه لا نصيب لهم في الآخرة الابناني في العربية موجة الشراء بأن يعتقدوا إباحته فلاساجة حين الرحيد الرحيد المناورة بدون العربية بدون العربية مناسبة المناسبة الم

حرّب عاميم المسابق المن عاد الله المن عالى المن عالم المن الآبات إلى بالتوراة مرا أنفو أنح ألى المعاصى الى حرّب عام ما يا المناصى الله عند عام من عاد الله عند الله الله عند الله الله عند الله الله عند الله عند الله عند الله عند الله عند الله الله عند الله عند الله الله عند الله الله عند الله الله عند الله الله عند ا

لد الضعة ـ إلى ماقبلها يرفهو مصدر ميمي ، وقبل: مفعولة وأصابها (متروبة) فشاك للصمة الواول إلى ماقبلها ي و عافقت لا انظمالها كدين و فهي من المصادر الني جادت على مفعولة كصدوقة ، بانقلها الواحدي. و يقال: (مترا أن - بسكو فالثاءو فنجالو اور وهزرمن حقها أن تعل ، فيقال : مثابة كمقامة . إلاأسم محموعة كالمحمو افي الإعلام مكوَّدَةُ وَمِهَا قَرَأَ فَتَأْدَةً وَأَبُو أَسْهَاكُ ۽ وَلَمْ أَدْ مِمَّا الْجَرَّاءُ وَالْآجَرَ، ومن لملك لأن أفحسن بأوب اليه، وانقول بأن المراد بها الرحمة إليه فعالى مهيد لم أو كَانُواً يَعْشُونَ ﴾ المفعول محذوف بغرينة انسابق إلىهان ثواب نله تعالى (خبر) وللمة (لو) إما للشرط، والجزاء عذوفأي (آمنوا) وإما للنمي ولاحذف ، واني المفرع على النفديرين بتني تمر نه الذي هوالعمل ، أو نترك الدمر ، هذا ﴿ ومن باب الإشارة في الآيات ﴾ (والنموا) أي المهود وهي الغوى الروحاية (ماتلوا الشباطين) وهمرز الإفسالة مردون الأشرار ، ومن الجزألار هامرا العجلات المحجوبة عن فرو الروح المتمردة عزطاعة الفلب العاصبة لأمرالعقل الشرع والنفوس الارمنية المفالمة الفرية على عهد (ملك حلبان) الروم الذي هو خليفة الله تعالى أرضه (وماكمفر حاليان) بملاحظة السوى والتباع الهوى . وإسناد التأثير إلىالأغيار (ولمكراتشياطين كدروا) وسفروا مؤثرية الدنسلل وظهوره الذي عناظابة المدم ه (وطمون الفاس السحر) والشمة الصادة عن السير والسنوك إلى ملك الملوك (وما أنزل على الملكين) وهما الدملي النظري والعقل العالى النارلان من عماء القدس إلى أو من الطبيعة المشتوسان في أرها التوجهها إليها بالمتجذاب النفس أياهما (بيابل) الصدر المضاف بصبق لمكاني مرأيمرة حيالجاد ، وحواد انفض : وأدعية مران الشهوات المبتليان أنواع للخيلات والموهو مات الباطلة من الحيل والشموذة والطلسيات والنبرتحات (ومابعا)ن من أحد عنى يقولاً) لهُ (لِمُنْحَرُ) المتحان وأبتلاء من الله تعالى (فلا تسكم) وذلك لقوة النور بقو فية الملسكونية فهما فالالعقل داتمأ يفه صاحبه إذا محاعز سكر تعوهب من وعندعن الكفر والاحتجاب إفيتعادون منها مايفرقون به بين) الغلب والنفس ، أو بعرائز وح والنفس مكتور الفلب (ويتعامون مايضرهم) بزيادة الاحتجاب وغاية هوى النفس (ولاينفهم) كــائر العلوم في رفع الحجاب وتعلية النفس وتركيبها (ولفد علموا بل اشتراء ماله) في مقام الفناء والرجوع إلى الحق سيحانه من نصيب لاقباله على المناز السفلي وعدم عن العالم الدنوي تكدرجو هرقلهم وانهماكه برؤية الأغيار(واو أجهزأمنوا) برؤية الإامال مزاغةتمالي انقوا الشرك بالبات المواهلانهوا عثوبة (من عندالله) تمالي دائمة ، ولر جموا إليه ، وذلك (خير لهمار فانوا) من ذوى المر والسرفان والبصرة والإيقان، ﴿ بِتَأْمِهُ ٱللَّذِينَ وَالْمُوالْوَالْوَالْعَا كِمَا لَوْ عَلَى حَفْظَ أَنْفِيهِ لَصَامِنَهُ مَوْ كالدالفير عافلا أو لا وحبيب ترول الآية - 1 أخرج أبو لعم في الدلائل عن أبن عباس رصوالة أمال عنه ـ أن البهود كالوا بقولون ذلك سرأ لرسول صلى انة تعالى عليه وسلم و هو سب فبيح بنسانهم ، فإ حمدوا أصحابه عليه الصلاة والسلام يقولون : أعلنوا جاء فكالوا يقولون ذلك ويضحكون فبالهبهم فأنول الفاتعالى فدوالإبق وروي أن سعد بزعيادة وضيافة العال عنه صمحها سهم ، فقال : باأعداد الله عليكم أمنة الله ، والذي نفسي يده التي حملها من رجل منكم يقولها لمرسولياته صلىالله تسالي عليه وسلم لامترين عنفه ، لانوا : أو استم تفولو بها ؟ مترات الآية وليبي المؤمنون حداً للباب، وقطماً للآلمينة وإبداياً عن الشابة. وأحرج عبيد. وأن جربر ، والبحاس ، عن عطه قال: كانت (راعنا) لغة الإنصار في لجاهلية فهاهم لله تعالى عنها في لإسلام . ولمل المراد أنهم بدئرومها في كلامهم

اطاهرالعنالجال والحسورينظلُ إلى كا يبطر (الكراك العابد)

وفيل و هو عن علم الهجيرة ، والفراة به العباقي والتدبي بها يصنح حال المنظور في أمره و العلي الدافي المراه والعلي المدافية أمرنا وخير الأحور عندى أوحفها الإلم ببنى أن يقيد على الهيد المقتل دوليا المال الموه عددالكنده ولم الأولى عالية على المالية وكان المالية وكان المالية وحدال المالية على المالية وعدال المالية وعدال المالية والمالية على المالية والمالية على المالية وكان على قرارا على المالية والمالية على المالية على المالية وعدال المالية على المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية على المالية على المالية المالية على المالية المال

خ فأور أفارن كافرار أمن أقمل الكالساب ولوا أنسأ كين كها لوازة عدة النبي وتسي كونه بهويدكر وبراء عل واحد مايد قصداً والاخرانيماً اوالفار اكرن معموله جملة إذا استدمل في النبي ومقراة إذا استدمل في لثم له هقول عن الاوالدوده شاو لفعل كذا به وعلي لدرودون الرجل ويفهه كماية عن النكراهمو أبي إنها إلاندرة

إلى أن أو لتك منابسون م أو و من النبوين و قري لمنويض و في إلها تواسكة رصة غامو صول و موانعة البين الفاءة للطاير موصم العنمو إشمار بأن كالمهويديو فالل تتابعا فحق إلاأن كأفر هميسهموران الكفر شركه لاء للديورات الحسابا وبجمال صناحيه على الذيبة طراخير والإيجية فيأليا لإيمار عبركته الانه بجمل صناح وعبي اعورض الأمور كالأ إلى قد ندلي. و (٧) همانة أجال في رويد: (ق) مناجون قوله (فيكل النبل كفر وامن أهل المقدسو فاشر كبر) لله أن مرتى الغي الحسامين تهم وجهدا الداء أشهن الاستيارات تقديما بعيدا إنلاءهم به فقر باراء من إبار والانتهار فقوان و واوزائش کار له ولم یکن نقشافی (شرکل) و سبستان و اما الآیفان ناماها دافانه انجاس الیو د آمانو ا نحمه میشکی فقالواز وهدرأ لوكان خرأتنا تتن عليه فللهماء أكذبهم لله تدلى أدلك وقبن بالراب الكذبيا شم سالبهوا الظهر وابن موادة المؤمان ولزعموان أمها لودون فبالحج وفصلت عما قريروإن المتراقاق جارتياكم البهودمع الرسول صغ الله العالى تعيد أحل و المؤونين لاختاجف الفرصين هن الأول لذ ديب الزمادن وهذا التخذيب أو الك الدكاوري ولاجل فذا الاعتلاف فصل المساق عرسا فعاوداه أزيا يطروحه تعان الأبة الماقباله بوالخواساركي دلك من حسير أن القول المنهى عام كنير أحافان يقع عند النز أرالوحي لمصرعته بالخبر فبها مكانه أنتح إلى الل مهب تحريفها الدراني ماحكي عهم لر أوعه في أنداً حصول مايكر عواله عن الزين الحجر ما وحال عن أولي التوجيع والحلمة إلى النمي أقراب تو فرى و(و لا مشتركون) والرفع علقاعتين الذين الفرار الحائن أبرل أعايكم به في موضع النصب على أنه معمول (يوهر)، بذا الفعل لنده مول شاة به بين العاعل فانتصر بح به فيها بعد درد كرات بل دوت الإنزازرعاية نمهنسة باهوالواعوس ننزاني لخيرات عني انعاقب وتحدده الاسبياذا أربطوس خبراك تولعاتسان في من كُبير كم الوحل وهو قائم مفافرالداعل و (من)صلة و زيادة غير روالتي لأو لمفسحب عنيها،و للناساعت وبإدنها عند الجهور ولاحاحة إلى مقبق إلى التقدير بود أن لابتراء خبريارتصيافوه إلى أمها للمعضوعات كذيل عشكم قائداً ذلك النفاع والمرادوس الخبرايد الوحلي أوالفرال أوالنصا فأو ما حاص به رسوك الله يُتلكي لهن الحرابة أوعام في أمواع الحبر كلها لأن المذكور بن لابع دون شرابل جمع ذات عني الخوصين عداوة وحماماً ولحوفا من فوات لهرامه ودوال لرباسة يروأظهر الأنوال فإفي تبعر لأغير ولا يأره منسبأت للاسياق ب ﴿ لَمْ رُولِكُمْ لَا فِي مُوصِّمَا لِعَمْلِ وَ(مَنَ) هَا تُرَدُّ وَالْتَمْرِضُ لِمَانِ لَرُولِهَ للأ إلى هدير المخاطبين الشريفهم في وأنته بالأنص وأحمله على بكرا والم همة العالبة سيقت الغرير مأسبق والغزال الطير والهميه على حكمته وإرعاء الكرجيناة بوالمراد من الرحمة دلت الحيرالا أنه عمرعه الهاعنا به وتعطيها تقدأه يومعني اختصاص ولبلاعني القول الارتباطاهر وللنا احتاره من اختذرا برعلي الاخبر الفراه رسول المه صلى الله العانى عليه وسان والمؤودين تجموعه وعدم شركة أوالظف الكارهين فيه وعرواهم بحي ترانب آشوه ه وقبل والمراد من الآية وهم الاعتراض الذي يشبه إليه الحسد أن مريب له أن يخص لا بعترض عليه إذا عيهوفراقامة لفظ بالقد مقام ضمير وبكم تبيه عن أن تحصيص مضالتات بالخبر دون معفر بلاام الانوهية ع أن إبرال الخبر على العموم بمسبب الرمواية . والباء داخلة على فقصور ألى يؤكَّد همته .و (ص)افعه والمموآس، الهدل لازمرو(مر)(عوروعلى انقديرين الدائر محفوف لإ رَافَة دُو الْمَعْمَلُ الْعَلَيْمِ ﴿ ﴿ إِنَّ عَلَيْلُ شَالسيق

وف تذكير الكارهين الحاسمين عابنهني أزبكون ما مأقم لان السيعلى أنه سبحانه المفصل بالواع المصلات على سائر عباده فلاينبني لاحد أن بحسد أحداً ، يوه عدم إصابة خبرله و "كل غربني فيجار أضافا لواحم الغزير كذا قيل ؛ وإذا جعل تفعدل عاما : وقبل إدعال السودقية دخو لاأولياً لان الكلامة باعلى عدالاقو ال كان هناك إشعار بأن النبوة من الفصل لا في يقوله الحُمكياء من أنها عصفية الباطن ؛ وأن حَرِمانَ بعض عباده ليس الفترق فعنله بل اشبئته وماعرف هيه من حكت مو تصدير هذه الحلة بالاسم الكريم فالسبة العظم، ﴿ مَانَتُكُمْ مِنْ وَ إِنَّهُ أَوْ تُنْسُوا ﴾ نولت المقال الشركون أو اليود : ألا ترون إلى محد صلى الله تعالى عالى عالى والموسم بأمر أحماية بآمرتم بنهام عنه ويأمرج عفلانه ، ويقولاليوم قولا ويرجع عند غداً ، ماهذا الفرآن[لا فلاخ عمل عليه الصلاخو السلام يقوله من المأاء نشسه . وهو فلام بالفض بعضه بعضاً حوالنسخ. في اللغة إزالة الصورة ل أو ماق حكمها _ عن الشيء . وإثبات مثل ذلك في غيره سراء كان في الاعراض أو في آلاعيان - ومن احتماله في الجموع التناميخ . وقد استعمل لكل واحد منها مجازاً . وهو أولي من الإشتراك . ولذا وغب قيه الراغب، فن\الأولى أستخت الرجم الاتر أي أزاك ، ومن الناق نسخت الكتاب إنها أنبت مأب في موضع آخر * ونسخ الآية عطي منافر تعداد بمعض الاصوليين ما بيازانها. النعيد غراءتها كاكية والشمخ والشيخة إدا رئيا فارجوهما تكالا من الله والضعر برحكم) أو الحكم المستفاد منها فاكه (والدين يُتوفون منكم بيذرون أزواجاً وصية لأز راجهم متاعة المالحول تمير إغراج) أو بجما جميعاً فا يه (عشر وضعات معلومات بحرمن) وفيه وفع الغائب المستفاد مزوطلاتها وولذا عرقه بعضهم برقع لحكم تشرعى فهوريان بانتسة إفرائشاوع دورقع بالنسبة إابناء وخوح بقيد النديد إلنابة , فاتها بيان لاتها أمدة نفس الحكم . لا قتمين به . واختص النعريف بالاحكام إذ لاتعمد فيالإخبار أنصها وإساؤها إنعابها عن القلوب بأن لاتبقى والحفظ وود وقعطا بالدرمض الصحابة أراد غرارة يعض ماحفظه فلم بجده في صدوره ، فسأل النبي صلى أنه تعالى عليه وحالم فعال و فيسخ البارحة عن تصدور ه وروى مسلم. عز أن وسي إيا كنا تقرأ سورة أشبهها فيالطول والشدة ببراءة ي فأنسبتها نمير أق طفظت منها (او فان لابن آدم واديان مزمال لا بُنغي وادياً ثالثاً ومايملاً حوف ابن آدم إلاالتراب) وكنا نقرأ بسورة الشبها باحدى المسيحات فأنسيتها وغيرائي حفتات منها زياأيها الدين آعنوا المتقولون مالانفطون فنكشب شهادة في أعنافكم فتسألون عنها يوم الفيامة) وهل يكون ذلك لرجول له صلىانته تمال عليه وسلم كاكان لغيره أو لا ؟ قيه علاق ، والناهبون لل الاوتراست فوا يقوله تعمل ، (سنقر تك فلانشي إلاماشا، الله) وهو مذهب الحسن، واستدل الداهبون إتى الناق بقوله تعالى : زولو شئنا المذمين بالذي أوحينا إليك) «به بدل عني أنه لايشاء أن يذهب تماأوسي إليه صليانة تعلل عليه وحلم به وهذا قول الزجاج - وليس بالقوى لحوار حمارالذي على الايجوز عليه ذلك من أنواع الوحى، وقال أبوعلي: المراد فهذهب بالجيم، وعلى النفديرين لاينافي الاستثناء، وسبعان من لا ينسي ، وقسر بعضهم بالنسخ، بارالة الحكم سواء لبت الفيظ أو لا . والانساء . إراقة اللفظ لبت حكمه أو لا يروضر بعش آخر ﴿الاولُّهُ بالازعابُ إِنْ بدل للحكمُ السابق ﴿وَالنَّانِ ﴾ بالانصب لا [ل هال ، وأورد على فلا الوجهين أن تفصيص كالسخر جذا المعنى تغالف لنفة والاصطلاح ، وأن ـ الانساء حقيقة في الادماب عن القلوب و الحل على المجاز مبدون تعفر الحقيقة لنسبف وقنل ما يتعسطنه المسعة حذين التعسير ينعن الرواية عربهض الآثابر لم يُنبِت ، و(ما) شرطية جازمة الإنفسخ) منتصبة به عل المفمولية ، ولاتنافي بين كونها عاملة

ومعمولة لاختلاف الجهقى فتضمها الشرط عاملة وركوما اسما معمولة بالويفادرالله-بها جازم -و إلا توم توارد العاملين على معمول واحد له وغله على جواز وفوع بالبعدها له إذ الأمسل فيها ألب اللخل على الأمور المحتملة ، وانفقت أهل الشرائم على جواز انسخ ووقوعه ، وخالفت الهود غير العيموية في جوازه وقاتوا : يمتنع عفلا ، وأبو مسلم الأصابهاني في وقرَّعه فقال: إنَّه وإن جا: عقلًا لمقتلم يقع . وتحقيق ذلك في الأصول، و(من آية) فيموضع النصب على الخبير والمدير (ما) أي أي تي. (نتسخ من كمة) واحتمال زيادة (من) وجمل (أيَّة) حالاً له ليس بشيء لـ فاحتمال كون (ما) مصدرية شرطيه و (أيَّة) مفعولا به أي أي نسخ (نسخ آية) بل هذا الاحتمال أدمل وأمر ـ 5 لابخق ـ والصمير المنصوب عائد إلى (آية) على مد . عنديُّ درهم وأصفه .. لان المسوخ غير المسي ، واقتصيصيَّ الآيِّد بالذكر بالتابار الذلب ا وَإِلافَا خُمْكُمْ غَيْرِ عَنص بِهَا وَبُلِيهِ لِمُ فِيهَا وَمِنهَا أَيْعِدُ عَلَى مَقِيلٍ . وقرأ طائفة والزعاس من السبعة (نضخ) من بأب الأفعال مراف مزلدة قال أبوعلى ترجدان على مفة أنحو أحمدته بأي وجدته محوداً. فالمضمانجده منسوخة وليس نحده كذتك إلا بأن تنسخه وأشتعق الفراءتان فيالمدني وإن اختلها فياقاه فدر وجوآز ابرعطية كون ـ الهمزة ـ الندرية ، فالفيل حِينة منبد إلى مفمولين . والتقدير (ما) نسخك (من آية) أي مانبحات اسخه ، كأنه لما نسخها الله تدنل أباح انبيه صلى لغه العال عاليه وسلم الركها بلذك السسع نسس تلك الاباحة إنساخا ه وجعل بعضهم ـ الانساخ ـ عبارة عربي الأمر بالندخ أو المأمور مو النبي صلى الله قعالى عليه وسلم يأو جبراتيل عليه السلام، واحتيال أن يكون من نسخ الكتاب، أي مشكنب وننزل من اللوح المحموط، أو مانؤخر فيه ونثرك فلانتزله ه والصميران الآليان بعد بالدان على الماد إليه عدمر (علمها) الخيء عن الذهول عنقاعة أنَّاله الشرط لابدل جوابه من عاندعايه . وقرأ عمر . وأبن عباس والنخص . وأبو عمرو . وان كاج وكثابر (نسائطاً)_ بفتح نون(للصارعة والسين وسكون الهمزة، وطائفة كذلك إلاأته بالألف منغيرهمز. ولم يحفظها للجازم لانآصلها بالفسوف من يتسأد بمعنيأخراء والمعني في الشهور تؤخرها فياللوخ لمحفوظ فلا نزفا أو نبعدها عن الذهن محيث لايتذكر مجاها ولالفظهال وهو معلى إنسها إفتحد الفراد تاذمو قبل بولحله ألطف إل الشني تؤخر إلوالهاء وهو في تأن الناسجة حيث أحر ذلك مدة بقاء المدنوخة فالمأتبة حيائد عبارة عن المنسوخة فالله حين المدخ عبارة عن الناسخة فمني الآية عليه أن رفع المنسوخة بالراك الناسخة والأخير الناسخة بالزال المسوخة فلمنهما يتضموالمصلحة فيوقع وقرأ الضحاك وأبو الرجاء(انسها)على ميغةالمطوم المشكلم مع النبر من الناسبة ، والمفدول الأول محفوف بقال: أنسابه الله تعالى وفسانيه تعسبة يمعي أي غس أحداً إياها ، وقرأ الحسن وإن يعمر تشمها يفتح الناء من النسيان؛ واسابت إلى سعةٍ بن أبي وقاص،وفرقة كذلك إلا أتهم همزواءوأبو حبوة كذلك إلا أمة هم الناءعلى أبه من الانساء ، وقرأ حبد عله ، والرجمين ، وقرأ أن الماشك بطرالنون الاوليوكم الميزمن تجرهم ويكاف الخطاب وفرمصحف المول أف حفيفة -ننسكهاد باظهار المفعولين ارقرأ الاعش-ماندك من آية أوخسخها نجىء بتلهامو مناسبة الآبة لماقباها أنزله عاهو من قبيل النسخ حيث أفر انصحابة رمني الله تعالى عنه بعدة على قول (راعة) وزار وصلى الله تعالى عليه وسلم على الشي. منول منزلة الامر به والاذن فيه أثم أنهم نهرا عن ذلك فنكان مفتة لمما بحاكي ماحكي في سبب النزول الولانة تعالى المما ذكر أنه (فو الفعدل العظم)كاوترفع الطفامير وسها وتقول تإن من الفحل عدم الفسخ الان التقويل إن داومت على في سهل ديها وأني حدها به نه يكس و وحبه ويكس مامو-به ويشر إلى أن السيخ من همه فقتله العقير ، جوود العميمي أو إذا به المل لما أنه والزاحقية الوحي و . دكلامالك وهجاله وأساً علمه بمما مهن من المسح أذني هو فارد من أفراد النوبي الراجي وإنطال مقاله الطامنين نجه فيصبر .

لَا أَلْتَ قَدْ مَنْهِ ۖ أَوْ مُنْهُمُ ۗ * بَانِي بِنْهِي هُوْ عَنِ قَامَانِ مِهْ أَوْ مِنْهَا بِحَكاكِن فلك أو عدمه وحيَّا مِنْواً أنو غَرْ مَارَانَهَا بِذَا لَعَمْ مِنْ أَنْ رَبْحُونَ فِي النَّهُمْ فَقَعْدَ أَوْ فِي مُونِكَ فَقَعْدُ أَوْ ف مالشار زابه سهنل اعفقهن بوحسه بأن الناسخ أداكان باسخنا لمحكا سوادكان بالحافا الاودأو لا لابتدأن يكون مشتملا على مصنعه حملا عنها أخركم العالمين ما أن الإحكام إننا نشوعت للمصاحبين تدفرا منوط بالدفرا يحسب الكرفات بْيَلُون الناج غيراً منه والنمع سراءكان حبراً منه في الواب أو مَكَّمَ له أو لاتواب فِعَ أَصْلا كل إن ين الدين منديلاً على الإباحة أو علم ألحكم وإن كان نامخا أنجاوة فقط لايصور الحبرية في النفم العدة إبدل حَكُمُ الديني والنصاحة لهن إبدا عبر عام في الوات أو عني تعا، وكما الحدل في الاستاد قال الملتح إينا فان منشعلاً على حكم يكون الذكل به حير آهل النفع حوام كان النفع لحقود عن الخسكم مصلف أو لحلود محق ذلك الخبكم والذنهانة على أحكم يتصمن مصلحة خلاعها الخركم اللمو العجوار حبريته فحاا واب وفائلته أرام علوه عاه يوليدا لر بكل مصاملا على حكم فالماتي به يعده إما علم في التواث الوامس له ، و الخاصل أن الماشاتي النمع لانتصور لانه على نفسر تبدّل الحبكم تبدل الصلحة فيكون خيراً منه يوعل نفسر عدم تبدله الصلحة الأولى باقية على حافة الآبهي أثمر الايختي أن ماالغدم من التعلم أميني على جوالا السنخ بلا بدل وجوال اسخ النكتاب بالسائسوهو المذهب المصوريومان الناس مراماع دائك والع ألسلغ يبدل أتمثل أبطأ بواحنج بطاهم ا فِي يَمَاهُ عَلَىٰ الأول ملائع الا يصورُ كونَ الذَّيْءِ عَبِراً أَوْ مَعَلَمُ إِلاَّ فَيَعَلَّمُونَا عؤافَك فلاك النَّامَ هُو المائل به بعالما وهو خبر أو مدل. وبكون الآن به هو الله تعالى والسنة أيست خبراً ولامائل لفرآل ولاما أق بمستحاسر تعاتى وأساعني الغائب ملاان الإاغاز لوس تجبر من الاخت ولامتلا لعبور دفائك أما الاولى والتلشف أهلانا لانسهران كون الألي مه عبراً الواهند لايتصور إلاق مال وأن الانفى لايلون خبراً من الأخسارة الإمكاه إباشر عدوالإبدارة والداما والماشوالمبادر لكبار نفوسها فطلامه فدلي وعفواتك بمتلف الخلاف الأعصر والاشغاص فألدوا الذي الدلنها له لإدراء فأن الدلع في عمر قد بضر في نجره والمزيل علة شخص قلديرين عبة سواه فلان قد يكون عدم الحركم أم الالفق أصالح ف انتظام المصش وأفضم في إصلاع لفعاء وانته تعانى لطبعت كريرولايرد أن التبادر مرارأت بحير منها) با أيَّة حير مهر وإن عدم الحسكم تبس بتأتى به لما أن الخلاف في جوأز اتساخ بلا بدأ ليس و أنيان اللَّفظ بدل الآبه الأولى بن و الحسكم فا لايخل على طناء مع الإصول والعائناني فلأما لانسو حصر الدبيجنا ذكر إزيجوه لزيرف النمح ينبير أتأنيه فللمعمون الأبة ليس إلا أن تسخ الآية بسنارم الاتين أبنا مو أخبر مُهَا أو أنن لهاءُلا يارم مُنه أن بقون الله هو أنساخ فيجور أن يكون أمرآ معارةً يحصل بعد حصول السبح وأذا جازئات وجود أن يكون الناسخ منهوالذي به الذي هو خير أو مدرآ به أحرى وأبيضا السنة به أثى به المسبحانه النولة به في روما بطلق عن فوى أن هو إلارحي بوحي الونيس المراد بأطهرية والمهانلة في العط حني لاتكون اسنة كفائك بل في النعم والتوانساليحون أن يكون ما التملس عليه السنة خير أ في ذلك و احتجد المائزلة بالأية على حدوث القرآن فأن الحر الحسافاة

من المستخ والنماؤت المستفاد من الخبرية في وقت دون آخر من يرولوف الحدث ونوابعه فلا يتحقق مدونه. وأحيب أن النخبر والنفاؤت من عوارض مايته في به الكلام العهلي الفدام وهي الاعداد في الامروائهي والنمب الحبرية في الحبر وذلك بساء عبهما في تعلقاته دون والعهوالياب الامام الرازي بأن الموضوف بهما الاكلام المعطي والقدام عندنا الكلام العملي، واعترض بأنه مخالف ما تفقت عليه آراء الاشاعرة من أن الحكم فدام والسنخ لاعربي إلا في الاحكام، وفرأ أنو عرو منافت بقات الهمزة ألفاء

﴿ أَفَرْتُهُمْ مَنْ أَنَّهُ عَلَى عَلَى ثَنْيَ قَدَمُ ﴾ و إنج الاستعهام قبل بالتقرير يوفيل:الانكار، والحطاب للرسول صغرافة العالى عليه وسالى وأريد لطريق الكذابة أهوا وأمته المسذون وإعنا لفرده لانه صغرافة تعالى عليه وسلم أعامهم وصطأ علمهمي ولافاءة المائمة مع الاغتصاري وفيل والكل واقف عاما علم حدويشر المشائين أ وفيل المذكري أأسخ والمراد الاستشهاد بطرأتخاطب عا دكرعلي قارنه تعالى على أنسخ وعلى الاتيان بالعوخيرأن والأوازنك وحقة لاشياء المفهورة محدالك فاسبحانه فمرعل شمول تدرنه عووحل على جميع الاشياء علم تدرته على ذلك تقاماً ، والالتفات وضع الاسرالجليل وضع العنمير القرأية المهافة ولانه الاسم العز الجامع لسائر العافات. في صنبته صفة الفدرة فهر أبلغ فرنسية الفدرة إليه من صمع المشكلير المداني ،وكنا ألحال في توله عز شأمه : . و الم تعمّ أن الله له علك أسمو أن وألاً إس كم أن قد عدت أيها الخاطب أن أنه تعالى له الساطان الغاهر ، والاستبلاء البلعراء المستلزمن القدرة السقنعي التصرف الكلور إجادأ وإعداداً والمرأ وسيأب سسها نفتطيه عشيته والاصارص لامره والاصفيد لحكه وافزهفا شأه كيف يحرموعن أفرته شيءم الاشياء أوفيقون الكلام على هذا كالدَّول لما قبله في إفادة البيان ، فيكون منزلا منزلة عطَّف البيان من منبوعه في إيادة الابضاج، فله الرف العلمية وجواز أن يكون تاكريراً للا ولدو إعادة للاستشاراة على ماذكري وإيما لم تعطف وأمر) مع مافي حنزها على ماسبق من مانها وأواماً فريادة الناكد وإشعاراً باستعلال العفر كتاريمها وكفاية في الوقوف على عاهو المقصود درحص الساو التارالارض) بإفالك لانها الزاعظو المحوف الفاهر فاوالان في قانون لاعام عن أنا بلون و إحدى ما نين الجهنين فكان في الإستبلاء عنهما إنسار فإلى الإستبلاء على مائت لا عليه يو بوأسمحاته بالتقرير على وصف الفدرة لانه مادتاً لوصف الأمليلاء والسلطان، وفريغل جائماًته إرفاء فك الخ تصدأ إل الغوى الحكم بتكرير الاستاد لو إِمَّا لَـكُمْ مَنْ دُونَ أَلَهُ مِنْ وَلَى وَكَالَمُ لِمَ ﴿ ﴿ وَمُ عَطف على الخمة الوافعة خبراً از أن إداخل متهاجيت وحلت بو فيتواشار فإني نتاوال الحطاب فيهافين الاكفة أبيضاً و (من والكانية صافعة تتعانى بنياء، رامن)؛الاين لابندار الذابة وهي متافقة تحدوف وقع عالا مُرمدخوك (من اللانية موهوفي الاصل صفة تدلك لف النمات على لحالية ﴿ وَقَالِهُ مِنْ إِنَّهَا مُعْلَقَةً مِنْقَاقِيهِ وَلَكُمْ } وهو في مواخبٍ ويجوز في(ما)أن تكون تجمية وأن تكون حجازية عاير أيرميهم انقدم فعرها إذاكان ظرفا أوعرورأك والوتي المالك وبالنصيرك المدين، والعرق بيهما أن المنابك قد لايقدر عني النصر، أو قد يقدر ولايم في ، والمدين فديكون مالكا وقد لايكون ما يوبكون أجنبياً ما والحراد من الآية الاستشهاد على تعالل إرادته تعالى تاذكر من الاليان ننا هو خبر من النسوخ أو بثله ، فأن محرد قدرته انعال على ذلك لايستماعي حصوفه البنة - ، إعاءالذي يستدعيه كوعه امثل مع فلك وأبأ صيراً لهم . فن عام أنه تدل وليه وعسيره لا ولى ولا أصير له سواه يعلم فطاماً أنه لايفعل به إلاَّ ماهو عبر له نيفوضُ أمره إليه تعالى، ولا يخطر بهله ربية في أمر النسخ وغيره أصلات

﴿ أَمْ يُرَفِينَ لِي تُسَالُوا أَوْمُولِكُمْ ﴾ أَسِلَ مُومَى مِن قَبْلَ ﴾ حواز في وأنه فقه الن نكون متصلة ، وأن تكون منفطعة و ظافة ر وقعلمون) قبل (تربدون) عناء على دلالة السيان وعور (أنَّ انتام) والسياني وعو الاذم الح هاله لا يكون إلاعنه النعليد - والداء عملاقة كانت منصلة ، كأنه ويل . أي الأمران من عدم العل ما الدولي أواللم موالاقتراح واقع يووالاستفهام حوثظ للامكار بمعنىلا يقبع أن يكون شيء منهما دوزن فيفسر لاب منفطعة للإحراب عرعاهم عليهم بالداني إلىالاحتنهام عراقتر احهجة قتراح الهود إنكارا عنهم أنه لابدين أبزيةم أبطناء وافطع بعضهم بالقطع داء على خول الرسول صلى الله أمال عاية دسلم في الحطاف أو لا روده م دخوله فيه هذا لآنه مفترح عليه لامفترح بالردلك مخل الانصالب وأجبب بآء غير أمخل به غصوله بالسبة إلى المفصف وإرادة الرسول أسلي تف تعلق عأبه والسلم في الأول كانت لمجرد التصوار والإنتعال الماعدة أنها مطران اللائبة ، والمرادر عز النفدر بن. توهيت المدنان بالثقة وسوليانه سما لله المثل عليه وسف وترك الانتراخ بعد رد عامن المشركين أو النبود في بالنسخ، فكانه قبل ؛ لا تكونوا فيها أنرار إليَّ من القرآن من الهود ف ترك الثقة بالآيات البينة واقتر اسفيرها فتصلوا والمقمروا بعد الايمان بأوقىهذه النوصيه كالدابالغة وألبلاءة حني كتأنهم بصدد الارادة عموا عنها رفضلا علىالسؤال. بعيهمزشأن العاقل أن لاينصدي لارادة ذلك مولا يقل سيحله دفا سأل أمة موسى عليه السلام أو البهرد للإشارة إلى أن منسأل ذلك يسنحق أريصان المسان عراذكره ساولا يقتضيهما فية وقوع الاقتراح منهمأ ولابتوقف فضمون الآبة عنيه إدالنوصية لانقنضي سابقية الوقوعي كيف وهو كفر عيما يدل عليه مامصه ولايكاد يفهمن المؤمل، وتأذكرنا يطهر وحه ذكر هذه الآية بعد فوله العالى: (مانسسم)فان المفصد من كل منهما شبيتها بها ألا يات و توصيتهم بالنفة بها . وأمانيا به أبه العالهم كالوا يظابون منه عليه كصلاء والملام بيان تفاصيل أفحكم اقداعيه المالنسخ الما أردهت آبة اللسح بدلك أراد إلى التني أقرب، وقد ذكر بعض المصرين أمهم الفرحوا على الرسول صنغ الله تعلق عايه و ملما في غرَّوه خبير أن بجعل لهم ذات أنواط ياكان للشرائين . فقال رسول الله صبغ لله لعالى تاب وسلم : «سبحان الله ! هذا فا فالداوم موسى : الجمل لذا إلها : في لهم آفف والذي نفسي بعد الركن من قبلكم حدو الدل بالمغل والفلة بالقادة إن كالرفهم من ألى أمه بكون فيكم، فلا أدري العيدون المعر أولا لا، وهو مع الحاجة إليه يستدع أن المحاطب في الآبات الإلغةومنون ووالسباق والسياق والتذبيغ تشهداله . وعليه يقرحم لاتصال - ما نفل عن الرصور وأن الفطينين إذأ اشتركنا فالفانطل محو أقمت أم قعدت ويعائم منصلة وارد ممجوم أن المخاطب بهزا لهود ووأن الآية والتدفيم حين سألوا أن يؤل علمم كتاب من المهام هفت في رابت النورة وعلى موسى عايه السلام. وعاطهم لفائنا بعدرد طعهم مديدأ لهمان وحبده يكون المضارع الآق تمدير المناصى وإلاأه دمرابه عنه إحضاراً للصورة الشبعة، واختار هذا الاستجاز ازى وقال : إنه الأصحى لارهده سوره من أول فوله تعالى: (باغ إسرائيل اذكر والنموني) حكالة عن المود ومحلجة معهم ، والأمهم ي ذكرهم وماجري: كر عبرهم ، ولأن الْمُؤْمَنَ بِالْرَمُولِلايكاه يَسْأَلُمايكُونَ مَتِمَلًا بِهِ (الْكُمَرِ بِالْأَيْمَانِ) وَلاَيْمَق مَافِهِ ، وكأنه رخمه للله أمالياسي قوله تعالى: وباأيها الذير آمنوا لاتفولوا واعتاوقولوا الطراة) وقبل بإزالخاطب أهل مكة ، وهو فوق ابن عالس وضيافه تعالى تفهمان وعدووي ممه أل لاية ترفت في عبدالله برأمية ورفط مزاريش قالوان باعجم الجمؤران (العدمة) ذهباً ويوسع لنا أرض،كمك، وهمر لذا الأمار خلافة تفجيراً وتؤمن لك. وحكى فيسبب النزول غير

ذلك و لادافر كيروالهم من من من اكل أسابة ، ومن الخلاف في الدافر بريس أكارا من بريسوا كم امن في المحافق بريسوا كم امن في الموافر بالموافر الموافر بالموافر ب

باليم آبايد الشكافر بالأيل المنافرة على المورد البين إلى والم حمد مسافقة في حكول الموجه على حكول الموجه على المنافرة ال

ها وَدَاكِيْهِ مَنْ أَهُلُ لَكَنْبِ ﴾ وهم طاقة من أحيار الهود قانوا للسندي بعد وقدة أحد. أثم تروا إلى ماأصابكي والوكن على الحق قاهو متى الارجعوا إلى دينا فهو خير الكي .. وادالو حدى عن الرحمني رصي لله تعذي عنه راووي أنافته صريح بالزورات ورايدي إيس وعرا أمن لهود فاتوا دلال لحديقة رضي الدادل عنه من حديث طويق وذا الخافظ الن سجو أنه في يوجد في عن من النب الحديث لا أو برادو الكي مكاية الوداد تهو. وقد تقدم الكلام على (لو) هذه فأغي عن الإعادة فرامي بقد إيشكم أنفار آكم أي مرادين و وهو سال من ضمير

الحاشس أفاد مقاربة البكش بالواد مؤذن بأن البكافر محصل يمجواد الإرانداد معاقبهم النظر إلى مابرد الرماي ولها لم يقل نو بردونكها لي الكفر ، وجور أن يقون حالاس فاعل (و ١٦) . احتار إمعنهما أنه فمر لهان البردونكم-على حمين الرد معني النصير إذ منهم من لم يكفر حتى برد البه فيحتاج إلى الغابب يُا في التعرف في النام)على أن فرزان يكون الكفر المفروض بطريق الفسر وهو أدخل في المناعة ، وفي توله تعانى:(من بعد) -وأن العاهر سميدالان الرديستعمل بها ننصيص بحصول الايتان لحبهرقيل: أورد متوسطة لاظهاركال فظاعةً مأثرادوه وغاية بعده عن الوقوع إما لزيادة فبحه الصاد للعافل عن مباشرته . وإنه لمائمة الإيمان له كأنه قبل : من بعد إيمامكم الراسخيروفيه من تشبيد المؤونس بالابحق في تحسَّداً مجاعلة سياراتك لاسلير دراسكيد لانهم يوادون ارتعادهم مطلقة لاترانا أدع المعلق الحسد وحوزوا أن يكران مصدراً منصوباً عزالة الدأي جاسدين وترجمتم لانه مصدران وفيه همف لأنجعز الصدر حالاء فافال أبوحينن ولايقاس وقبل بحوز أن يكون مصوبا على للصمر والعامل ويمحدوف بدل عليه الممنى أي حددوكم حدداً وهو كا ترى فإ مُن عند أُفْسهم كم متعالى يحدوف وقع صفة إما للحمد أي حمداً \$ تما من أصل تعوسهم فيكا له ذاتي لها, وفيه إشارة إلى أبه ولغ مبلغا مشاهيا ، وَهَذَّا بِوَكُهُ أَمْرِ النَّوْسِ إِنَّا جَعَلِ للنَّكِيِّيرُ أَنَّ النَّمَالِمِ أَوْاءًا بَوْهَادَ المفهر مِمْنَ أَرْدُ إِنَّى وَدَأَمَّا وَامْنَ (مَنْ عَنْد أنسمهه)وتشهيمولامن قبلالتمع والجزازل لخق يوجعة غرفا لعوا معمولاء لوائد أو (حمدة) يا غل عن مكي يبعد الهما لإيستعملان بكامة (من) \$ قاله ان الشجري ﴿ مُن يَعد مُأْتَبِينَا لَمُمْ أَلَّمَنَ ﴾ بالتعو شالخة كورة في التوراة والمعجوات وهذا كالدابل علىتخصيص الكثير بالأحذر لاناتنبين ندتك إداكأن لهولاللجال. والعل من قال ؛ إن الودادة من عواسهم أيضاً لتلا يبطل دينهم الذي ورثوه ونبطل رياسة أحبارهم الذيراعنفدوهم واتحذوهم وأساء وفالمراد من الكثير جيمهم من كفارهم ومنافقيهم ويكون ذكره لاعراج مركمن منهمسرأ وعلامة أبدعي أن الدين حصل للجميم أبهداً إلا أن أسابه مختلفة متفاونة ومدا هو الدييعلب علىالظرفان من شاهد عاذك الممجرات "باهرة والأبات الواهرة بمدامته كيمها فان عدم نوبغ الحق ومعرفة مطالع الصدق إلا أن الحضوظ الفسائلة والشهوات الدنة والنسو بلاك الشبطانية حجلت من حجبت عن الإدان رفيدت من قيدت في فيد الحذلان ﴿ وَأَمْنُواْ وَأَصْفُمُواْ أَنِهِ الْعَلَوْ رَكَءَةُوهَ الْمُدَبِءُوالصَّفَح ترك الشرب والتأثيب وهو أيلغهن العفو إداقتا يعفو الإنسان ولايصفام ولعله مأخوض توثية صفحة الوجة أعراضا أداس نصفحت الورقة إنَّا تهاوزته، فإنها وزَّار الدغو على الصبر على أذاع إيدًا نا بشكب المؤمنين ترحيها الدكافرين،

﴿ مَنَىٰ بِاللَّهُ أَنَّهُ بِأَمْرِهُ ﴾ هو واحدالاوامر والمراد به الإمر بالفنال بفوله سبحامه فالثوالذين لا يؤمنون يغله ولا باليوم الآخر) إلى (وهمساغروس) أو الإمر بقال فريخاه وإجلاء بني التعذير وفيل واحدالامور ه والمراد به القيامة أو المجاراتيو مها أوقع فالرسالة وكثرة الامقوم بالسري وضر الصفح بالاعراض عنهو تراك علامة بهو حمل فايفالغو إليان آيفالمناليو فاية الاعراض إنيان القامان أمره وضر مباسلام من أسام شهر بالقاله الذكابي وليس بثني الأنه يستان م أن يحمل الامراعل واحدالا واحد الامور ، وهو عندالمحقق بابن بين الحقيقة والمجازي وعن قادة والهدي وان عباس طواقة تعالى عنهيان الآيه فسوخة باكرة السوس واسائسكل فات أن النسخ المكونه بيانا يقدة الانتباء بالنسة إلى الشارع ودفعاً للتأود الظاهري من الاطلاق بالنسبة البنا أبضارا أو كان مؤلما فإن الداخ بالأطلاق بالنسبة البنا أبطارا أو كان مؤلما فإن الداخ بالأله بالنسبة البنا أبنا المؤلم الم

﴿ إِنْ لَكَ عَلَى كُلُ فَى فَجَرُ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ تقديق وكندنة فهم من سابقه ، وفيه إشعار بالانتقام من الكلمان ووعد لذؤ منين بالمصرة و الفيكيون وتعدل في سد أن بكون ذكر أ الوجب قول أمر وبالفقو والصفح وشهديداً لمن بحالف أمره ﴿ وَأَغْيِمُوا الصَّلُوةَ وَ «اللهِ الأَرْكُودَ أَنَّ مَفْفَ عَلَى فانفوا كانه سبحانه أمرهم بالمخالفة (١) والالتجاه إليه تعالى بالحيادة البدنية والمائية الإنها تتنفع عليم ما يكر هون. وأو ل الطوى إليم أمروا هذا بالصلاة والذكاة فيح ف منقدة من مناهم إلى قول البهود (راعنا) منعط عن درجة الاعتبار =

ا في وَمَا تَقَدُّمُوا لَا تُصِدُكُم مَنْ غَيْرِ كُمْ أَى أَى غَيْرِ كِيْنَ ، وَقَ ذَلْكَ تَوَكِيدُ لَلا مُرطَامِعُو وَالصَّفَعِ ، وَأَصَالُوهُ وَالْوَكَانُ ، وَرَ غَيْبِ إِنِّهِ، وَاللَّامِ نَفَعِيدُ ، وتُعْصِيصُ النَّانِ بِالصَّلَاقِ، والصَّفَةُ خلاف الغالم ، وقرى تقدموا مِن قدم من السَّفِر ، وأقدمه غيره جدله كادهاً ، وهي قريب من الأول لامن الأفدام هند الاحجام ،

يغ تجدّوهُ عاد الله كه أن تجدوا تو تعاليه به بعاله فالكلام على حدق مضاف ، وفيل ، الظاهر أن المراد تحدود في علم الله تعالى و وغير الظاهر أن المراد تحدود في علم الله تعالى و وغير الظاهر أن المراد وقد آكد اللئالمياناة بقوله سبحانه بغر إن أنه جمائه الله و يحدو على حيد جعل حجم عابد الوحدون المعمر أنه تعالى فيه عالى عالم المنافق المنافق

[﴿] إِنَّ الْحَالَةُ وَالْحَالِمُ النَّاجِمَةُ وَالْغَافِ مَفَاعَيْةً مِنْ النَّحَالِيُّ الْحَسَنَّ مَ

حين كذابه عن كثيره أو عراقها الكتاب فيكون تذييلا لفوانديلي (عصوا) الح مؤكداً لمصون الفاية الموانات أن يكون وعيداً الاولتك ليكون نداية ، وتوطيعا المؤسنين بالمغطر والصفح ، وإيرائه لاستبطاء ويستفاد من الانفاد أن يكون وعيداً الاولتك ليكون نداية ، وتوطيعا المؤسنين بالمغطرات والمقتلة ، والمخلام وعيد المؤسنين ويستفاد من الانفاد الواقع من عرف المكلام من الخطاب إلى النفية ورهو السكتة الخاصة بهذا الانتفاد على الانفياء أن إلا تنفي إلى يلفت إلى المؤسنين المؤسنين على الأخيار أو أن أن هرواً أو تصوي كا المؤسنين على الأخيار فيها الاعلى إلى من الاعراب المؤسنين إلى المؤسنين المؤسنين على الأخيار فيها الاعلى إلى من الاعراب المؤسنين إلى المؤسنين المؤسنين والمؤلف على الإعراب المؤسنين المؤسنين والمؤسنين المؤسنين المؤسنين والمؤسنين المؤسنين المؤ

في نائك أما بيَّمُ في الامانى جمع أمنية وهي ما يتمنى ـ كالا شحرية والاغرية ـ والجلة معترصة بين في فيهذلك و وطلب الدليل على صحة دعو اهم و النات إلمان والزير لل بدحل الحنة بالخروج م الحبر مع أن ما أشهر إليه أمنية واحدة البحث فيست من لمثلق الريادة وهذا من بديعا نجاء وافا في السعارة بأما بلغت على سلع لأن الحم يعبد زياءة عنوية على أمان بأن لا بدخل الجنة إلا تهو (دوأن لا يدخل الجنة بالالتصارى - وحر مان المسلمين شهار وأيضاً عنوية على أمان بأن لا بدخل الجنة إلا تهو واعتبار الجمياً مان كابرة مو من الناس من جماه إشارة إلى أن الاينزل على المؤمنيات حقيقة مو الدارة عنوى ماطاة الرجو أو إنساء أن تكون إشارة إلى الى الأية على حداث المضاف من المناس الآية على حداث المضاف أن المناس الآية على حداث المضاف أن بعل المناس الآية على حداث المناف الدارة المناس المناسفة في الاستحداث والدول في مدال جهيئ من البعد لاسيا أي المنال تلك الاعتبار على الاستعارة تشبها بالمنتى في الاستحداث والدول فيه مدال جهيئ من البعد لاسيا أولى جعل بمني المرابط عداداً الإستعارة تشبها بالمنتى في الاستحداث والدول فيه مدال جهيئ من البعد لاسيا

في قُلُ مَاكُوا أَبِرَهُمُكُم ﴾ أي على ما وعينه ومن اختصاصكية خول الجنة فهر متصل مدني غوله تعالى (قالوالن يدخل النع على أنه جواب له الاغير يوزهاتوا) بمني "حضروا والها، أصلية لايدل من ممزة آولوالالنوه وهي فعل لمر خلافا لمن زعم أنها قدم صوال صوت بمنزلة معاموفي جودا فاضي والمصارع والمصور من هذه المادة خلاف وأثبت أو سيان معانى جاتي مهازات والبرهان الدني على محة الدعوى وقبل : هو ما خوذ من البره

^{﴿ ﴿ ﴾} قوله رَ كُمُودُ مِي حَدِيثَاتَ النَّمَاجِ مِنَ الظَّادِ وَالْآبِلُ وَالنَّمِيلُ أَمَّ مَهُ ﴿

و مو القطع فتكون أثنون رائدة . وقبل : من البرهة وهو النيان فتكون النون أصلبة لفقدان فعلن روجود فعلل وبين على هذا الاعتداق الحلاف في رهان إذا سي بعمل ينصرف أو لا؟ ﴿ إِن كُنتُمْ صَلَّمَانِنَ ١١٩ ﴾ جو البالشرط محذوف بدل عليه ماقبته ومتدلق تصدق دعواهم السابقة لاسالايمان ولاسالا ماف كما قبل وأقهم التمليق أمه لابد من البرهان للصادق ليثبت دعوة، وعلل بأن ثل قول لادليل عليه غير ثارك عند الحصم فلا يعتد بمهولها فبل مرادعي شيئاً بلا شاهد لابد أن تبطل دعواء يوانيس فيالآية دليل على منع النقليدفان دائيل المفاد دلية فا لايحق وتفسير الصدق هنا بالصلاح؛ لايدعو إليه سوى فساد الدهن ﴿ بَلِّ ﴾. دلقولهمالذي زعموه وإنبات II العدمة من نني دعول غيرهم الحنة والقول بأنه ردينا أشار البغائل هانو ابرهانكم)من نني أن يكون لهم رهان عالاو جه له ولا برهان عليه ﴿ مَن أَمُّ لَوْجُهُهُ مَّ ﴾ أي انقاد لما قصى الدنمال وقدر أو أخلص له نصبه أو نصده فل يشرك به تعانى غيره أوكم يقصد أسواه هالوجه إمامستدار للذات وتخصيصه بالذكر الآنه الشرف الاعتباد ومعدن الحواس و إما جماد عن الفصد لأن الفاصد للنبيء مواجه له ﴿ وَهُوَ تُحَسُّ ﴾ حاله من صمير (السلم) ووالحازاره عسن جمع عماله وإذا أربد بنا نقدم الشرك يؤول المفرالي (آمن وعمل العمالحات) وقد فسر الني ﷺ الإحسان يقوله: وأن تعبد الله كانك تراه قان لم تكن تراه قامه براك م ﴿ فَلُهُ أَحْرُهُ ﴾ أي الذي وعد لدعلي ذلك لاالذي يدنو جمام فاله الرمخذري رعاية لمذهب الاعترال والتصير محما وعد بالاجر إيذا لم بغوة ارتباطه بالمعاريز عندكيه مج حال وأجرهوا تعاملينيه معوالاستقرار والعندية للتشريف والمرادعهم العنباع والنفسان وأتيك الربيد معناة إلى ضير (منأسل)إظهاداً لمزيد التعاصيع نقريراً للعندون الجلة مواطئة جواب(مَن)إن نان شرطية وعبرها إن كانت وصولة والغاه فيها لنضمها من الشرط عوعلى التقديرين يكون الرد (إلمي) وحده وما بعده كلام مستأخ كاله قبل إذا بطل مازعموه فا الحق فيذلك، وجوز أن تخون(اس) حوصولة لاعل ليدخلها عملوقاء و(بل) مع مامعدها ودانقولهم، ويكون (فله أجره) معطوفا على ذلك المحدوف عطف الاحية على الغملية لإن المراد بالأولى النجدد. وبالثانية النبوت،وفد نص السكاكي بأن الجلمين إذا اختلفنا تحدداً وثبونا يراعى جات المعنى فيتعاطمان هؤوكا غوف عَلَمِهُ وَلَامُ يَعْرَنُونَكُ تَقدم مثله والجم فىالضيائر الثلاثة ماعتبار معنى (من) يخال الإفراد في الصيائر الأول باعتبار اللفظ ، ويحوز في مثل ذا المكس إلا أن الاحسم أن يدأ باخل على الفظ ثم باخل على المني لنقدم الفط عليه في الافيام ه

﴿ وَقَالَتَ الْهُودُ لَيْسَتُ النَّصِيرُ فَي عَلَى مَنْ وَقَالَ النَّصَرَى لَيْسَتُ الْهُودُ عَلَى ثَنَى ﴾ المراد بهود المدينة ووقد نصارى تجران محاروا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتسايراً وأنكرت كهود الانجيل والبوة عليه عليه السلام وأسكر التصارى النوراة ونبوة موسى عليه السلام . فأن في الموضعين المعهد وقبل المراة عامة الهود وعامة النصارى وهو من الاخبار عن الامم السائفة . وه تقريع لم بحضرته صلى الله تعالى عام وسلم و تسليمة له عليه الصلاة والسلام إذ كذبوا بالرسل والكتب قبله فأل في الوضعين المجتمى . والأول هو المرزى في أسبالية ولا منه عندل أن يكون الفائل فل واحد من آحاد المعالمة يتواده والقاهرة ويحتمل أن يكون المراد بذلكترجلين وجل من اليهود يقالبله نافع بن حرملتورجل من نصارى نجران وفسية ذلك المجمع حيث وقع من بعضهم وهي طريقة معروقة عند العرب في نظيها و نثرها وهذا بيان التعليل في فريضا به بخصوصه إثر بيان يتعلق في الدين لانه من المعلوم أن ولا منهما على شيء خبر / ليس بوهو عند بعض من باب منف الصغة أي شيء بعند به في الدين لانه من المعلوم أن ولا منهما على شيء ، والأولى عدم اعتبار الحفف ، وفي ذلك مبالغة المعادد بما والدين لانه على ميبويه - ما بسح أن يعلم وبخير عنه فاذا نق معلقة كان ذلك مبالغة في عدم الاعتداد بما هم عليموسار كقوفهم . أقل من الاجيء - في وأثم يتلون ألكتُ بكي حال من الفريفين بمعلهما فاعل في الدين بالمنافقة بخلاف ما تبديل المرادد بالمي منافق كتبهم الناطقة بخلاف ما تبديل بالفرق وهي ذلك توجع على أن يقول خلاف ما تبديل برائراد وفي ذلك توجع على في سائد الموارى قولها أيضا من (الكتاب) المبلف بالموارى تعليها أيضاً من (الكتاب) المبلف بالموارى تعلها أيضاً من

وقيل : مشركر فريش : وقيل : هم مشركو العرب في تول الجهود ، وقيل : مشركو فريش : وقيل : هم كانوا فيل الصاري وقيل : مشركو فريش : وقيل : هم كانوا فيل الهداري وفي عنها لله سبت أسم كانوا فيل الهداري وفي عنها لله سبت لم يتغموا به بالنظام أنه قول (التربلا به لمون) والكاف من (كذلك) في وضع نصب على أنه نعت المصدر عنوف منصوب بإجاب على أنه منصوب المحالي والمحالي المحالي والمحالي المحالي والمحالي والمحالي والمحالي والمحالي المحالي والمحالي والمحالي المحالي المحالي المحالي والمحالي والمحالي المحالي والمحالي المحالي المحالي المحالي والمحالي والمحالي المحالي المحالي المحالي المحالي والمحالي المحالي المحالي المحالي المحالي المحالي المحالي والمحالي المحالي المحالية المحالي المحالية والمحالية المحالية المحالية

وخال يحمد ساداننا بالحق(لاتحمد)بالباطل

وقيل وعليه وعلى ماقيله أن استمال الدكاف اسما وأن جَوَزه الانتفش إلا أن جاعة خصوه بعفرووة الشعر مع أنه فديؤل ماورد منه فيه على أنه لايخفي الفتوجه التشهيين دفعاً لتوعماللغوية من التكافسوالحروج عن الغاهر مولمال الاول أن يحمل(مثل قولهم)[عادة له تعالى إلى كذلك) لذا كد والتقرير بما فرقوله تعالى : (جزازه من وجد في رسله فهو جزاؤه) وبه قال بعض المحتفين، وقد يقال إن كذلك ليست التشهيمة بل لافاوة أن هذا الاس عظم مقرر ، وقد نقل الوزير عاصم بن أبوب في شرح قول زهير :

(كذلك) سيمهم ولكلوم إذا مسهم الصرار شيم

عن الامام الجرجاني إن (كذلك) تأتي الثبيت إما لمتبر مندم وإما لحير مناخر وهي نقيض كلا لأن فلا تنق وكذلك ثلبت ومنة (كذلك فسلسك في فلوب الجرمين) وفي شرح المفتاح الشريق إنه ليس المقصود منالتشيبيات هي المفاق الوحدية فقط إذ قديهات البلناء فلا أغناء مرجاز استوكنا بات فقول: [المرابناهميت معاون كذا وكذا للاستعرار تارة نحو عدل زيد في قدية فلان كذا وهسكذا أي عدل مستعر ، وقال الحاسي :

(۱۲۶ – ۲۴ – تنسيد دوح المالق)

(هكفا) بذهب الوطان وبفق السناه مساعلم فيه ويدرس الآثر

ض عليه اثنير بزي في شرح الحاسة وله شواهد كنيرة ، وقال في شرح قول إلى تمام :

• كذاظيجل الحقطب وليفدع الاسم ، إنه للتهو بإرات تعظم وحوق صدر النصيدة لميسبق ما ينديه ، وسائق لمداك تتمة إن شاء اله تعلل مو إنه التهو بإرات عظم وحوق صدر النصيدة لميسبق ما ينديه ، وسائق والمناك تتمة إن شاء الله تعلى مو الما على مو إلى المناك من الما الله المناك و المناك المناك المناك المناك المناك و المناك و المناك و المناك و المناك و المناك و المناك بين المناك المناك بين المناك بيناك بين المناك بين ا

معادلة المنطقة المعادلة المنطقة على المنطقة الله المنطقة المن الثلاثة لان مساق النظم لبيان سال تبنك الطائفتين والمرض لمقالة نفيرهم لاطهاركان بطلان مقالهم والحاكم المصل والقعتاء وهو يستدعى جارين فيقال: حكم القاضي في هذه الحادثة بكذا وقد حذف هذأ حدهما اختصاراً وتفخيا لشأنه أي عارضم لمكل فريق مايليق يه أمن العقاب والشاهر من الحبكم بين فريغين أن يحكم لاحدهما بحق دون الآخر فسكان استعاله عاذكر بمان وقال الحسن الفراديا لحسكم بين هذين العربقين تكذيبهم وزدحاهم النار وفي ذلك تشريك في حكم واحد رهو بعيد عز حقيقة الحكم و(يُوم) متعاني (يُعجُر) وكداما بُدَّه ولأ حامر لاختلاف الملمي، وفيه متعلق (يختلمون) لا إركابوا) وقدم عليه المحافظة على رموس الآي ﴿ وَمِنْ بِلْكِ الْأَمَادَةُ فِي الْآيَاتُ ﴾ مانسيخ من آبَّةً أي مأر بل من صفاتك شيئاً عن ديوان قلك أو تعفيه باشراق أنوارنا عليه إلاوترقم فيه من صفاتنا التي لانظل قالميتك لما يصاركها في الاحم واثني نظل وجود -لايشاركافيك (المرتمع أن الله له علك) علم الارواح وأرض الاجسادوهو المنصرف فعها يدفدرته بإالموالم على ختلافها ظاهر مختون ذاته ومظهر أحاله وصفاته للم يبق شيء غيره ينصركم ربليكم(أم تريدون أن تسائوا) وسوالالعقل من المقدات الدنية والشهوات الديوية (فا سنل ورس) قلب (مز فيل ومن بنيدل) الظانة بالمورفقة طل العلم بن المستقيم (وقائمة اليهود في يدخل الحنة) المعهودة عندهم وهي جنة الطاهر وعالم المثلك الترجي جنة الإصال وجنة النفس إلا من ثان هو داً (وقالت التصاري لن يدخل الجنة) المهوده عندهم وهي جنة الباطن وعالم الملكوث التي هي جنة تصفات وجنة القالب (لامنكان تصرانيا، ولهذا قال عيسي عليه السلام إلى يلج ملكوت السعوات من أم وقد مراجة (الك أمانيم) أي غاية مطالهم التي وقدو اعلى مندها واحتجروا بهاهما فوقه (فل هاتوا) دلِشَكُمْ ظَالَ عَلَى نَقِ دَخُولُ غَيْرُكُوْلِنَ كُنتِمُ إِصَادِفِينَ فَدَعُواكُمْ بِاللَّهَائِلُ وَلَ عَلى فيض مدعاكم فانَوْسَ أَسْلُمْ وجهه إوخلص دانه مزجع لوازمهاوعوارضها فه نمال بالنوجيدالذاتى عندالحوال كلي وهومستقع في السوالة بالبقاء بعد العالم مشاهدوية في أعماله والجعمورالشهودالنا في المعامة الاحسان العافيةي الذي هو المستعددالوجود الحقاق(فله أجره عند وبه) أي ماذكرتم من الجنة وأصلى لاعتصاصه بتقام المدينة التي معجتم عنهاو لهم زيادة على ذلك هي عدم خوفهم مراحيهاب الذات وعدم حزامه على مافاتهمون جمة الإفعال والصفات التي مجسم بالوقوف عندها (وقالت البرد ليست النصاري على شي) لاستجابهم بالباطن عن الظاهر (وقالت النصاري ليست

اللهواد على شيران لاحتجامه عن الناطن الظاهران هريتلون الكينات، وفيه مأوشدهم إلى رفع الحجاب ورقرية حقية كل مدهد في مراتبته (كُذبتك قال الذن لا يعذون) الرائب (الل فولهم) فخطأ فل فرقة منهم تعرقه الاخرى ولم يميزوا بين الارادة الكرابة والارادة الشرعية ولم يعرفواوجه الحق في قل مرانة من مرائب الوحود فاقد الداني الجامع فجام الصحات على احتلاف مرااتها وتعاوت ورجاتها (يحكم بنهم بالحق) في اختلافاتهم بوم أبام القيامة الكبرى وطهوراتوعدة الغائية وتحل الربايصور المعقدات حتى ينكرونه فلا يدجد لهالامن لميقاده مبحثه حتى بقيد الاطلاق ﴿ وَمَنْ أَطُوا مُن مُنَّمَ مَسَاجِدَ أَنَّهُ ﴾ ولت في طبطوس من إسبانوس افرومي وأصحامه وذلك أتهم غزوا بني أسرائيل فقتلوا مقاطهم وسهوا فزارهم وحرقوا النوداة وخرموا يبت المقدس وتفاؤة فه الجاف وذعوا فيه الحناز ير وبقى عرابا إلى أن بناء المسلمون في أيام عمر بن الحطاب رضي الله تعالى عنه وروي عطارين الراعباس رضياف تعلل عنهما إلها ترلك في مشركي العرب منبوا المسلمين من ذكر الله تعال في المسجد الخراميوعلي الأول تكون الآية معطرفة على قوله تعالى وإوقالت النصاري)عطف قصة على قصة تقراراً لفياغهم وعلى أناني نكون اعتراضا بأكثر مزجلة بين المعطوف أعني قالوا انخذ والمعطوف عليه أهي كانك النهود لبيان حال الشركين الذن حرى ذكرهم بالا ليكال شناعة أهل المكتاب فان المشركين الذب يعتاموهم إذا نابوا أظلم الكفرة، وفأهر الآبة العموم في فل ماح وفي فلممجد وخصوص السبب لايمنعه، و(إطلق) أنسل تفصيل عبر عن من. ولا براد بالاستفهام حقيقه وإنما هو عملي النفي فيؤ ليالي الحجرأي لاأحد أَضَّا مِنْ ذَلِكَ وَاسْتَشَكَلَ بِأَنْ فِمَا النَّرَكِبِ لِمَا تَشْرِقَ فِيالْغُولَ كَيْرَ (أَطَانِم من ذكر بأ أيات رج ثم أعرض عنها) و فراطؤم افترى عيرالله كذبا ع: في طؤم كذب با آيات لله) إلى غير دلك لذا كان المفي على هذا لز بالتنافض وأجرب لاحصاص إمااننا يفهم من الدس الصلات أو بالاسبة إلى مزجا، بعد مزذلك النوع ويؤل معامإلي المهن في المانعية أو الإعترائية منلا , والمترض بأن ذلك بعد عن مدلول تسكلام ووضعه أتعرف وعجمة أل اللسان ينبعها استجام المعنى اللاول. أن يحاب بأن دائل لا إدل على نهى النسرية في الاظلمية وقصاري. ايضهم س الآيات أظفية أولنك المذكورين فها من شباع فا أنك إدا قلت لا أحد أهمَّه من زيد وعمرو وخالهُ لابدل على أكثر من في أن يكون أحد أفقه منهم إما أنه بدل على ان أحدهم أفقه من الأخرفلاء ولابرد أنهمن منم مساجد الله مثلاً ولم يفتر على أنه كديا أقل ظلما عن جمع بينهما فلا يكون مسارياً في الاظلمة لأن مدم الأبات إنها هي في النكمار وم متساورين فيها إذ الكفر عني واحد لاعكل فيه الربادة بالنسبة لافراد من الصف به وإعا تمكن بالسبة لهم والمصاة المؤمنين بجامع ما اشتركوا فيه من المخالفة قاله أبوحيان ، والايخن ماميه . وقد قال غير زاحد إن قو آك: من أظلم عن صل كُذا إنكار لأن يكر نأحد أظلم عنه أو مساويا لدوإن لم يكن سنك التر كيب مشرعنالاسكار المداراة ونفيها إلا أن العرف الفاشي والاستعال للطرد يشهد للغامة إذا قبل من أكرم من فلان أو لاأفضل من فلان فالمراد به حنها أنه أكرم من فل كرجمو أفضل من فلي فاضل فلمن الأبرلي الرجوع إلى أحد الجرابين مع ملاحقة الحيثية وإن جعلت ذلك المكلام مخرجا مخرج المبالفة في النبديد والزحر مع قُطع النظر عن بنج المُساراة أو الزيادة في غس الأمر فاقبل به محكما العرف أجمأ زال الإشكال وارتفع القيل والغال فتدبر في أن يُذكِّرُ فيها يُحمُّ كمَّ مفعول الله لمنع أو مفعول من أجله على

متعها كراهية (أن يذكر) أو بدل انشنهال من مساجد والمفعول الثانى إنن وذهر أبي عارتها أو العبان فيها أو تحوه أو الناس مساجد الله تعالى أولا نفسر ؛ والنمل منعه الواحد و كني غائر المهرانة نقالى عما يوقع فى المساجد من الصلوات والتقويات إلى الله تعالى الافعال الخلية والقائبة الأنوار الفيانها فيها .

﴿ وَمَعْمَىٰ فَى خَوَالِهَا ﴾ أي هدمهاو تنطيلها ، وقاك الواحسى ؛ إنه عطف تفسير لأن عمرتها بانساوة فيبلغ الوَّلْمَكُ ﴾ الطالمون المادون الساعون فيخرابها .

﴿ فَا قَالَ لَهُمَا أَنْ يَدْخُلُوا فَا ۚ وَلَا مُنْتَدِينَ ﴾ مثلام، في إلهم إليا الاختصاص على وحد تقيقة م بخ ف طل للغرص والمراد من بالخوف الخوف من الله تمثلي وإما الاستحقاق إذين بالخنة المؤمن يا والمراد من والحوف الخوف من المؤمنين ، وإما تحود الارتباط بالحصول . أي يماكان لمبري في عز الله تعالى والله له (أن يدخلوها) فيها حبجيء (إلا حاكمين) والجلة فإعل الأوليلة وستأهة جوان لسؤال شأ من فوله تعانى: (وسعىفى خرابية) كأنه قبل : فما اللاتن بهم : والمراد من ـ الظر ـ حيثة وصعالي. في غير موضعه ي ﴿وعلى النَّافُ﴾ جواب مؤال للنتيء من قولة سبحانه : (مراطة عندتم) ذَلَه قبل ؛ فأكن مقهم ؛ والمراد عن اللظل التصرف في حق الذي فور على النات به المفر اعلى جن هراسي وتعاليق مني ، وجود عد المؤرس المعمرة وتحليص بالمساجد عن الكماراء وللاهمهام بذلك وينطه باوقد أعر المله في يندوواخرينه وفقد روان أيد الإهاخل بيت المقدس أحد من التصاري إلاّ شكر أصارفه ، وقال قايد ؛ لابوجد نصر ان فربيت للقدس إلاأشك ضربة - وأبلغ إليه في العقومة ، ولا نفص بلسقيلاء الاقرع ، وبغة ابدرا لفندس في أبدى؟ تصارى؟ كان ص مائة سنة إلى أن استخاصه الملك صلاح الدين لأن الانجاز يستدس تحقيقه في وقد من ولا دلالة به على النظران وقمارة النوا بمخيالهمي - ومعناه علي طرأني تشكناية - النهيرعي البدنية والخيكين من حوطم للمستجدي وذلك فيستلوم أفالامدخلوها إلاخائفين مرالملومتين وهاكر الغارم وأويد المتروم رولاعها أبأ للهبي مرازخاية والتحكيل المذكور في وقت قومه الكنفار ومعمهم المساحد لاهائدة ومسنوى الإشمار بوعد المؤمنين بالمصرة والاستخلاص مهم وفاحل عليه من أول الامر أوفي واختلف الاله وردحول البكمار المسجدي فجوس الامام أبو حنيفة رضوات تعالىمته مطافأ للاتها واجالتهم دحولهم بحشاله وسندوع والالارفاد تصفيفا فنسوا عليه عليه الصلاة والسلام فأبزهما لمسجدي والقولم صلياله نمالي عليه وسلماء ومزرد فنزيدر أبيسعال فهوآمن ومن دخل المكتبة فهو آمزه والنهي محمول علىالتنزية أو للدعول للعرام المصد الحبهاء ومده مالك رضيانها تماليجه مطلقاً لقوله لعال: (إنه المشركون، نجس) والمساحد بحد لطهيرها عن المهدّدات، ولذا إنع الجلب عن الدخول - وجوأزه خاجة ـ وفرق الامام الشادمي رضي الله نداني بده من المدجد الحرام وغيره وقال: الجديث منسوخ بالآية ، وقرأ عبدالله وإلاحيفاً) ومو منايصيم ﴿ لَهُمْ فَالْمُبَّا عَرَى كُمْ أَوْعَطْمِ عَن أنطالهم وأقياقهم وكدر أمناعهم ، وقسفيه أحلامهم ، وإخرامهم من جزيرة البرس التيمي دار قرارهم ، ومسقط والاسبج، أو بعفرب الجزية على أهل القامة منهم وأولُّهُ فَالْكُخُرَة عَلَمُكِ عَلَيْكُم وهو عداب النار لما أن سبيه أيضاً ، وهو ماحكي من ظلهم ـ كذلك فرالعظمـ وتقديم الغرف في الموصمين للتصويق لما بذار بعدد ه ﴿ وَمَنْ بِأَبِّ الْأَمَّارِةِ فَالَّذِيهِ ﴾ ومن أبخس مظاّ وأنفص حفاً (من شم) مواضع السجو دينة قدالي هي الغلوب

الريم في فها فيدجد له بالصناء الهائيزال بذكر فها اسمه بالطامسالين هو الإمد الأعظم وإذ لا يجغي سفا الإسرالا في أنفاب ، وهو النجل الذات موجوع أصفات . أو الجد الخصوص كلل والحد منها ، أي أألكماك اللاتني بالمدمنة والمانتصيله (وأسمى في خرأبه) كالدير ما بالتعصيات وغافية الهوى ، ومنجأهاها بنهج العاق اللازمة تنجابيب قوي النفس . و دواعي العابطان والوهم (أولئك ما كان لهم أن بدخلوها) ويصلوا إليها (إلا عالفين)منكسرين الحلهور تجلى الحق فيها (فمبر فرالدنيا عزى) وافتضاج ودلة بظهور بطلان ماهم عليه (والمم في الإعراد عذاب عظم) وهو السجام عن الحق سلطانه لإولله الكشوق والمأرب به أى الناحيتان الاطومتان المحاور نان الفطة تصاغ منها الشمس وتعرب ، وكني بمالكيتهما عن مالكية فل الأرضى . وقال بعضهم ، إذا فالدن الأرض تروية أيكول فل مشرق بالنسبة مغربة بالسبة . والأرض كلها كمالك - فلا حاجة إلى التجام الدكابة وفيه باسنا أأينًا أولوأكم أن فتي أى مكان استم النوابة شطر القبلة دفراً الحسن (توثو) على العيبة لأزأز وأحمأ أندكه أيرفهدك جهته سيحله التي أحرام بهرونة مكانا لنواليف لابدنص تسجده والمسحدولا مكان رون آخر (فأبيه) طرفلازم الطرفية منصدن لدني الشرط وليس معمولا الإنولوز) ـ والنواية بصفي الصرف منزلمزلة اللام، و(أتم) لم إشارة لدكان البعيد عاصة دمبي على الفنج ولايتصرف فيه بغير دهرر وقد وهر من أعربه مصمولاته في قوله أنعالي . (وإذا رأيت أم رأيت نصه) وهو خور مقدم ، و مابعد: مبتدأ مؤخر ، والجلة جواب النرط والوحد الجهة كالورو والرأف واحصاص الاطاقة اعتباركونها مأمودآ سأه دامها رصار بهجمها ووال هما ذرب الحدين ومقائل ومحاهد، وقناءة ، رقبل: الوجه بمخيالذات مئه في قوله تمالي : إكما تبيء هالك إلاوجهه) إلاأنه جمؤهنا كناية عربتله واطلاعه عما يفعل مناك ، وقال أبو منصور : بمسي الجاه دويؤل إلى الجلال والعظمة ماوالحلة متلي هذك اعتراض انسابة قلوب المؤمنين بحل الذئر والصلاة فيجيه الإرضى بالافراف بجد عاصف وفرالحديث الصحيم وحطمتاني لارض مسجمة وطهورة والعلرغيره عنبه أنصلاه والسلام لماتح له الصناو في غير المرم والكاأنس ، وصلاء عيسي عليه السلام - في أحصره - ف غيرها عات عن صرورة لـ قلاعاجة إني تغول اعتصاص المحموع برجوتز أن نسكون (أيناً) معمول (فولوا) بمغلي الجهة , فقد شاع في الاستهال (آبدا) و جهوا , يعني أي جَهَة تو حهوا - بناء على الروى عن أبر عمر دطني أنه أمال عنهما - أرالاً فانزال في صفره المسافر (١) والنطوع على الراحلة ، وهل منز وي عن جاء أما فراح فيغوم عميت سفهم بالضفاء فرعزوذ كبته فعامعهم بالصفوا إلاالخنوب والشيالب فللأصبحوا البزاحظوها و يحتمل دعلي هاتين الروايدين. أن تكون (أينها) فالنوحه الاول أيضاً ، ويكون المعنى في أن مكان فعاتم أي التوليان لان حفاف الصمول به يعبد المعوم ، والنصر عليه بعضهم مدعياً أن ماناسم لم يقان به أحد من أهل العربية يرومن النامل من قال دالاية توطأة السخ القملي والربه المعبود أويكون في حير وجهه بدو إلا الكات أحق بالاستقبال. وهي محولة على أندوم بمر تختصة بحدّ السعر أو طاء الحرى، والمراد (أبنا) أي حهة ، وبالموجه الفائت ووحه الارتباط حبشد أنديةجرى دكر بالمدجد سابقاً أورد بعدها نفر يأحكم بالفائف على سبيل الإعتراض ، وادعى وهندي أرب هذا أصح الاقوال، وفيه تأمل لا يَنْ أَفَهُ وَلَمْ ﴾ أي العراط بالإشبار ملك أورحن فلهداء يرمع ماعليكم القبلة وفريضين عليكم فرعليم كونصاح العاد وأعمالهم

⁽¹⁾ بانعنی السری ای الانرج عن العمران اه مه

فى لاماكر . والحمّة خوملى الاولى به نقرس قصوع وديّه المارق ودخر به بالح داوعلى " فرا الناس الدال ... سيحه : (فأنها تولوق) فع ، و من الدرب جمل ذاك تهديد أسلم المع مساجد المداوجمون لحساس منشده لهم أوصة يؤو ول المنال المارك في تراك ... و سفتان علم أساس الاملاك في تراك

أبن ألفر ولا مغر لحارب الرغا السوطان الفري والمستم

هؤ ومن باب الانشارة فيه أن الشرق عارة عن عام النول والتفهور وهو جنه الصارى واب به سافيفة باطاع والمفرب عام لاسرار والخطة وهو حقالهم دوفياتها الخفيفة العالم أو المشرق جاء وعلى إند العالم الناه على الدولية على الخلوص لفهواراً وارد فها والتجلي فياصفه حمله حالة التفهودي والموساعية وعلى النروب السرو، الديبانية واحداثه بصابح للمحالة البقاء للاطاقال والمقامل في دائرة في حرفهان جدائر، من العالم والدط (الأروحات) المشجلي بجديم الصفات المشجلي عدائمة منزها على الخهات وحداثاً في النافورة

وما الوجه إلا وأحد عبر أنه - إدا أسف عددت المزايا نعدد

(إن لقه رأمم) لايخرج شي، عن إحافته (عالم) فلا بحق شهه شيء من أحو أل فنافته ومطاهم صفته .

الج أوقالوا أنافة ألله وألداً في تؤلف في البواد حيث قالوا عزير ان الدوق عسري عراق حيرقالوا والمسيح البرائة والوائم فسيح البرائة والدون والمدال المسيح البرائة والمدال المسيح البرائة والمدال المسيح ا

فر من أم فدى السامر مند و كارض به إعال الناسموه وإصراب عند عديه مدال الإعليد من الديمية بالمحالات في المناسق والموالد و والمحافق قريب مرجى و الان المكامل النواك مو أثر يقي الواج محموط النواز بالا م الاعال في الاسترابال بقاء الشخص بعيده مده بقاء لناسر ، وعلى نائلة بنام على الناشد الاجمى الدائم الاعال في الاسترابال بقاء الشخص بعيده مده بقاء لناس وعلى نائلة بنام على الناسمة الاجمى الدائم تعيد ضبة الأمرائل الموازل وقبل الاستصاص أبل وجه كان وعم الاعتمال موجود لا ساحة إلى الوازل الوازل المارة بن هو خالق جمع الموجودات التي من جملتها من الهوء وقبال واختاق الكل موجود لا ساحة إلى الوازل إلى الوازلة ا منظوراله لايسامهي لهي ومنهم عن مشابته وكالوسه إنحاداً و إمد ما والحيراً من حافظ سال وهدا إستاره المحدوث و الإسكان الملكي لا حوب الدالو فكال من إن منطقا بهذه الدالمة لا يكون والدالاب من عاله الوالد الدرية و الدالم والمحدوث و إلى الدالم المحدوث و الدرية والدالم المحدوث و الدرية والدرية والمدالم المحدوث و المحدوث و المحدوث والمحدوث المحدوث ال

وعوتهل أن بقدر المصاف الله عرض معملوه والدأ تدلالة المقوق لاعام لدلالة معقده وبراء بالفنوت الاعباء لإمر التكليف في أنه على العموم الإغبرة لامر الشاكوري وعرات لانتشب في (قائلون) والكور الخنة الزامة بأن مارعمود ولما مطوم فدامالي فقر بصوديته بعد إلامة الحجة عايهم تذبيق وترك العطف فمانيه على استفلال على سهيا في الزلالة على اللب ، واحالاتهما في الون أحدهما حبيه أو الأخر إلزاء أبوعلي الأواء يكون الاعميم مقررةً لما فديد وذار الحصاص إي في هذه كربة دلالة على أن هلك الانسان لا يقرع في المعالمة له في الواساليات المنتشبه عشار أن اللابان فمي ملك ولند عنق عليه رقد حكيمها لقائم ل عنيه وسلوعان فالمشاق كوالد إذا فعسكه راسان و لإبخى أن طفا نهمة هم الصد، لا إمالا سهاران كان الاظهر الاحتمد ص كاعدت لم يحرج السمو عندو الارض جاي ميدتها والهوامو مرأفعتي وفان الاصديني بكرفه بلايتعي العواي فأنابي بري ناسجاه أثنيه أنحو مسخب وسخيف ومقعد وقعيته يومواصي ووصي ومحكم وحكر برموع والرم يودونني وأنين في أحوات لعاي ومن دنك السمح في بين عمر والبي معمدي كران البياني والاستشهاد بالأعلى الفاهر المنادر على ماهو الالبق تمرحت العربية فلا براد والوبرقي البيدالانه على غلافه بخلايخي على المصف بالوقين هرمن إصافة الصفة ليشبها وأبي فاعتها فلتخيف أي بدبع مهرا لدواكب زملا أنعاقد تتمرار أن الصفة إذا أضيفت إلى الفاعريكون فيها صحد يعود لك الموصوف فلا تصم الإصلة إلاإذا صم انصاف للوصوف بها عو محسرالوجه حبث يصع انصاف الرجل بألحسن لحسن وجهه تتلاف حسل تجارية وإن هاجرزيد كذبر الإحوال لانصاه وبه منفوا بهماولها محزفيه والأن الدنتع انصافه بالصده المدكورة المكن بصعائصافه تبادلت نتبه وهوكوه مبدعا فحاروهما يقتضيأن يلثمون الإولى غار نليدع على ظاهره وهواللذي عليه أساطير أهل الفعة والإيناع اختراع النورالاعل سنة ولا فبذمات ويستعمل ذال في إعاد تعالى للهادي وافاله الراغب وهو غير الصام إد هواتر الب الصورة بالمنصروه يستمعل فيإيجار الانجمام وغير التكون فاله مايكون يتغير وفيازمان عاتبأ وإذا أريدهن اسموات والارض جمج منسواه تعالى من الجديات والمصنوعات والمكر من الاحتوالها على عام المالك والملكوت فيعدا عناد التعاوب بصم إطلاق فل من تتلانه إلا أنامط الإبداع ألبق لانه بدل على بال قدرته اطلى،والفول بتعبد عمل الابداع على تشكرين من مادة أو أجراء لان إبحاد الدموات من شي. يخ يشير البه قوله تعالى : (أم المنوي إلى السياء

وهي دخال ؛ ناخي، من الفعالة عما ذكر ناء و الآية حدة أحرى لا يطال ناطئ المغالة الدساء و نقر بره الله تعالى المدع الكلي ما والمعال على الاغلاق ، و لا ثنى. من الوالد كفاك ضرورة الصفاله با فلصال مادة الوالد على مادورة المعالم بالفصال مادة الوالد على مادورة المعالم بالفصال مادة الوالد على مادورة المعالم بالفصال مادة الوالد على مراورة المعالم بالفصال و أن مراورة الموادرة الموادرة الموادرة الموادرة الموادرة الموادرة المعالم بالفصال على وجود ترجع كالها الموادرة المعالم النام المعالم بالمعالم المعالم المع

﴿ فَأَعَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونَ ١٧٧ ﴾] الفتاعر أن تفعلين من يكان بالماءة لندم: ﴿ الحَبْرِسَمُ أنها الاصل أن احدث فيحدث وحي تدل عليهمي الناقصة لايرانوجود الطانق أعميدن وجوده في نصبه أوفي نجره والاسر محول (٩) على حصيته والدهب الله محفقر سادات الحلفة وفقه تعالى درأجري سنه في تدفوين الاشباء أن يكركها جده الكامه وإنالم نسم تكوجها غيرها والمراد الكلام الازليلاته يمنحيل قياماللهظ المرتبعاته تعالى ولامه حادث فيعناج بل عطاب آخر فالمسلسلية أخرد عي الإرادة وانقدمه على وجودالكون بالخبار التعلق ولذ لم يشتمل خطاب أندكو س على الفهم والشدول على أعظم انفو الندجار انعاقه بالأمدوم. وذهب المعتزلة . وكثير من أهل الدنة إلى أنه لبس المراد به حفيقة الامر، الامتثال، وإنها هو شال لحصولهاتماق فالارادة بلامهة بطاعة الأمور المطع بلانو فصفهناك استمارة تشابة حبتاشهان هبأه حصو لبالمراد تعدتمان الارادة ولامهله واشتاع بطاعة المأمور المطبع عقبب امر المفاخ للاثراف وإياء قصوبرآ لحال العائب بصورة الشاهد تم استعمل الكلام الموضوع للشبه في المنسه به من غيراعشارات أرة في مفرداته وفانياً صلى الكلام إذا فعني أمرأ فيعصل عفيه دنعة مكا تناز بقول له كن فيكون} تم حذف المشبه واستدمل للشبه به مقامه, بعضهم يجمل في الكلام استعارة أعقيقية تصريحية مدية على قديه حال بقال ، ولعل الدي دعي مؤلاء إلى المعول عىالظاهرز عم استناعه لو سو مذكرها بعض أعتهم ﴿الأولَ مُأْنَ قُولَة تَعَالَى: ﴿ كَنَ } إِمَا أَنْ بِكُولِ فَعَم ا لاجائز أن يكون قديما لتأخر النوال والتقدم الكاف ، والمسبوق عدت لاعالق وكذا المتقدم عليه برمان مفعر أيصاً ، ولأن (إنا) للاستقبال فالفضاء عدت و(كر) مر تب عليه بغاء التعقيب، والمتأخر عن الحدث عدت ولاحائز أن بكون محدة وإلالهار أونسالياز ولإلكان كواما أن يخاطب المحلوق بكن قبل دخوله ف الوجرداء وحطاب المعدرم سفهاء وإمايته دخوله ولافاتية قيهان

﴿التافك ﴾المخلوق فه يكون هذار تكليفه لا يليق إلى لحدكم ﴿الرّامِ ﴾ إذا فرصنا الفادر المريد مفتكا عن قوله ﴿ كَنَ إِفَانَ تَحَدُّ مِنَالاَ بِعَادِفَلا سَاجَةَ النّها وزَنَ لَم يُسكن فلا يكون الفافر قادراً عني الفامل إلا عند تكلمه (ركن) فيلزم هجر وبالسطر إلى ذاته ﴿ الحاسم ﴾ أماما والضرور وإدابة لا تأثير أهده السكلة الزائن كلمنا ما فوكذا إذا تكلم ما فير فا

⁽٦) كأن درادهم أن مقارل الفظ موجود حقيقة ، والافهذا الآمر تنجزي وحر بجار أبعدًا عامهم أه منه يه

هُ السادس كِه المُؤثر إذا بحدوع!! كماف والرون ولا رجود للمباعمو عين أو أحدهما وهو خلاف المفروض النمي . وأنت إذا تأملت داذكر ما فخهر اللتا دهاع حرم هذه الوجود ويتجرأ فن يقول بالكلام النفسي ويحمل هذا دالا عليه كيف تروعه هذه الفعاقع أم كلف تفره هذه الفقائدي أحبر لو دهب ذاهب إلى هذا الفول بال هد هي حربه إنبات العظمة فله تعلل دائيس في لأبول لالإن الإبول بأطل في فيمه كان مربط ناته بول . ولها إنها ل به - والآية مسوقة ليان كيفية الابدامور معطوفة على قوله تعالى: (بديه السموات، الارضي) مشتملة على غوريو معنى الايداع وفيها تلويم عجة أحرى لإبطال وانت الهدينن بأن اتعاَّد الولد من الرالد إنَّا بشون مدَّ قصمه بأطوائر ومهلة لما أن دلك لايتكل إلامه انقصال مادنه عنه وصبروراته حبر البوفاله تعالى بعدإرادته أو تعانى قوله مستغل عن المهلة فلا يكون اتخاذ الولد فعله تعالى، وكأن السجب فيهذه الضلالة أنه وراد إطلاق الأب على الله فعالى في الشرائع المتقدمة بالعجار أبه الساب الأول وكائر هذا الاطلاق في إعبل يوحما أمرهنت الجهاة أنَّ المراد به معنى الولادة فاعتضوه ذلك تقليداً وكفر والهونم بحوز الدفياء البوم إطلاق دلان علمُ نعالي عازاً قطعا فادفالفساد، وقرأ الزعام (فيقون) إنفسب، وقدأ شكاب على البعاد حتى نجراً أحمد بن موسى فحكم يخطها وهو سوء أدب بل مرافيم الحظأ ويجهها أن تمكون حيثة جواب الامر حملا على صورة اللفظ وإلاكان معناه الحبر إذليس مساه تمغلق مدلول مدخول الفاء عدلول صيغة الأسر الذي يقتضيه سيبية باقبل انفادلما بعدها اللازمة لجواب الامر بالعاء إذ لامسي لفوالنا ليكن مات كوان مكون، وعبل: اللهاعي إلى الخرعلي اللفظ أنَّ الأمر ليس حفيقياً فلا يحصب جواله وإن من قرط والكأنِّ تعقد مهما شرط وجواله تحوياتني فأكر مك. إد تفديره إناأتني أكرمك وهما لايصع أل. يكن يكن رايلام كون الشيء سببا لتفسمه وأحبب بأنالغراد إن يكن في علم الله تعالى وإرادته يمكن في الخارج فهو على حد ، من كانت مجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورحوله و وأن كون لأمر غير الحقيقي لآخصت في جوانعتنوع فلذكان بلفظ نطاهر ولكنه محازعن سرعة النكرين وإنَّ لم يعتبر فهو مجاز عن إرَّادة سرعته فبؤلُّ إلى أن يُراد سرعة وجو د ثني. يوجد في الحال فلا محذور للخابر الظاهر ولانخل مافيه رووجه الرفع الإسائنات أبي فهو يخون وهو مذهب سبب به روزهب الزجام إلى عطقه على(يفول)وعلى التفدير ن لايكوني(يكون)داخلا في المفول ومن تبته ليوجه المدول عن الحُمَاتُ بأنه من بابَ الاثنمات تحقيم أ قدأن الامر ف سهولة شكونه ووجهه به غير واحد على تقدير الدخول. ﴿ وَفَالَ ٱلَّذِينَ لَايْعَلُّونَ ﴾ عطف على قوله تعالى ؛ وفالوا انتظامة) ووحه الارتباط أن (الآبول) كان فدحاً في التوحيد وحذا قدم في النبو في ودلر ادمي الفوصول حهلة المتنز كين ، وقد روى ذلك عن فقادة. والسمي. والحسن، وجماعة،وعليه أكثرُ المفسرين وبدل عليه قوله تعالى : يم ال نؤمن إلك سبى تفجر لنا من الأرض يفوعا) وقالوا (أولا تأتما باكية ع أرسل الأولون) وقالوا (الولا أنول علينا لللائدكة أو زيروبنا) وقبل المراد جه البهو دالذين كانوا على عهدرسول الله صلياف تمثل عليه وسلم بدليل ماروي عن ان عباس وضيافة تعالى عنهما أن رافع بن خرعة من البهود قال لرسول الله صلى الله تعالى وسلم إن النب رسو لا من عند الله تمالي فقل فه يكلمناً حق نسمع فلاحه فأبول الله تعالى هذه الآبة ، و نوله شالى : (بسألك أهل الدفيات أن تنول عليهم كتابا منالسها. فقد مأثو أموسيأ كبر من ذلك) وقال مجاهد: المرادية المصاري ورجعه الطبري بأنهم المذكورون في الآية ، ومع فاترى ، و في العلم على الأول عنهم على حقيقته لأنهم لم يكن لهم كتاب ولاهم أتباع نبوة . (: ۱۷ - ۱۲ - نفسهر دوح المالي)

وعلى الاخبر بن لتجاهلهم أوالعدم علمهم بمقتضاه ﴿ أَوْلَا بَكُلَّمَا أَنَّهُ ﴾ أي هلا يكامنا بأماث سوله إما الفات غايكلم الملائكة أو بالزال الوحل إليا ، وهو استكبار منهم بعد أضهم الحنيمة كالملائكة والانهيار المقدسين علميم الصلاة والسلام ﴿ أَوْ تَأْنِفَ ۖ وَانَّهُ ﴾ أي حجة على صدقك وهو جحود ضوم فاللهمالة تعالى 18 أ فاهم من الآيات تبينات ، والحبج الباهرات التي تخرلها صم الجبال، وقبل: المراد إنبان آية مة ترحة وفيه أن تخصيص الذكرة خلاف الظاهر ﴿ كُلَّاكُ قَالَ أَقْدَنَ مِن فَيْلَهِم ﴾ جواب اشبهتهم يدى أتهم بسألون عن تعشده استكباد مثل الامم السابقة والسائل المتعند لا يستحق بعابة مسألته في سَلَ تُعولهم ﴾ هذا الباطل الشفيع (فقالوا أرنا الله جُمرة) وهل يستطيم بك أن ينزل عايناماتدة (اجمل نا أِلهَأ) وقد تقدم الكلام علىعدين التشبيين ا وفي صنهمهما زياده على ما مر أحتهال تعلق كذلك) بإنما أبواً) وحيثة يكون الوقف عليه لاعلى (آية) أو حعل (مثل ة ولهم إستعلقة ب(تشايرت) وحينته بكون الوقف على (من قبلهم) والنه تدلم أنه لاينبقي تخريج كلام أنه تعالى الكريم على مثل هذه ألاحتمالات الباردة ﴿ تَصَدِّيتُ تُلوجِهم ﴾ أي فلوب هؤلاء ومن قبلهم في العبي والعناد ، وقيل : في التعليد والانتراح ، والجلة مقررة لما فيلها ، وقرأ أو حيوة . وابن أني اسعق تشديد الشيئ فال الموعمرو الداني ؛ وذلك غير جائز لان فعل ماص والناآن المزيد نان إنما عبدتان في المصارعة دغمأ الماطي فلايوفي تراتب النف إسم أجموا عليخطه يروجه ذلك الراغب بآنه حمل ألاضي عمل المضارع فريدفيعما براد مه ولايخني أنه بهذا الفدر لايندنع آلاشكال وقال ابرسهني فيالشواذ بأرزالعرب قد تزيد علىأول تفعل في الماليني تارمتنول تنغيل وأفنده تنقطعت فادونك الاسباب وامو تول غير مريني ولامقيول فالصواب عدم محمة نسبة هذه القرامة إلى هذين الإمارين وقد أشرنا إلى نحو دالث فهائقدم ﴿ فَنْ بَيْنَا الأسِت ﴾ أي نزلناها بينة بأن جملناها كدلك وأغسها فهو على حدسيعان من صغراليه وحن وكبر الفيل ﴿ لَقُومُ يُوتُونَ ١١٨٠﴾ أى يعلمون الحقائق علما فا وثاقة لايعتريهمشيهقولا عناد وعزلاء ليسوا كذلك ففيفا تعشوا واستكيرواوقالوا ماقالوا براجلة على عذامعلة لفوله تعالى: ﴿ كَذَلَكُ قَالَ الدِّن مِنْ قِبَامِهِ ﴾ فا صرح به يعض المحققين ويحشمل أن يرادمن الإتبان طلب الحق والبقين والآيق ود الطلبهم الآية وفيتعريف الآيات وجم بهاو إبراد انتبيب مكان الآنيأن الدى طلموه مالانفغي من الجزالة والمدى أمم الغرجوا(أية) فدة وانعن قد بينا الآبات الحظام لقوم بطلمون الحق واليفين وإنحاكم بتعرض سبحانه قرد قولهموالولا يكلمناهه إيفانا بأنه عنهمأب شيء بخلامالاعورجواب الاحتىالسكوت ﴿ إِنَّا ٱلْأَسْلَفُكُ بِالْحَقُّ ﴾ أي منابسا وزيداً معالظرف مستقر ؛ وقبل: لغو متعلق بأوسلنا أو يما بعدموفسر الحق بالقرآن أو بالإسلام ويقاؤه على عمومه أول﴿ إِشْيَراً وَتَشْرِأً ﴾ عالازمن السكاف وقبل بمنز الحق والآية اعتراض لنسلب الرسول صلى الله تعالى عليموسلم لأنه فان يعتبرو يعتبيق صدره لاصرارهم على الدقير والمراد (إنا أوسلناك) لان تبشر من أطاع وتنذرس عمى لالتحبر على الاعان فما عليك إن أصروا لمركبار والدرائية كيد لاقامة غير ألمنسكر مقام المشكر بما لاح عليه من أمارة الانسكار والفصر إفرادى •

﴿ وَلَا تُسَكِّلُ مَنْ أَصْلَبُ ٱلْجَمْمِ ١٩٦٩ ﴾ تقريل معطوف على مافياه علو اعتراض أوحال أى أرساناك غير _ مسئوى عن أصحاب الجميم - طالحم لم يؤمنوا بعد أن بلغت ما أرصلت به وألزمت الحجة عليم ١٩٥ وقر آلي وإسارة أدولا) وابن مسعود (والى) بداردالله بو فافع و يعنو به لات أله بايسيدة آنهي إيدا المخالف وإسارة أن والمناسبة بالمسارة والمناسبة بالمناسبة بها والمناسبة بالمناسبة بالمناسبة بالمناسبة بالمناسبة بالمناسبة بها والمناسبة بالمناسبة بالمنا

﴿ وَلَنْ تُؤْمَنِي عَنْكُ أَأْيُهِوْ لَا لا أَنْصَارَى وَيُ لَيْهِمَ مَلْنُهُمْ إِنَّ الكِلْ شَرَّةٍ تَكِينيها إِن الطاعة بن إلى وأن وأبعمهما ، والشر كابن مما فقدم و لا بين المعطومين أنأ كيد ال ي واللاشعار بأن رصا فؤ منهما مباين إصا الآخرى ، والحقاب للني صلى الله تعالى عليه وسلم . وميه من المبالغة في إنداطه صلى الله نمائي عليه وساير من إسلامهم مالاعابة وراده فانهم هبت لإبرصوا عنه علب الصلاة والسلام ولو ملاهم بفعلون فايصلون بإرامؤا هالا وكاديد قل دافرة الاسكان وهو الانباع للتبعق جاء المخها فكيف ينصر والباعهمك صليانه بمال عليموسل والحبيم لهذه الهالمة لمريد حرصه صلى الله تدنؤ عليه ياسلم على زيمانهم على ماروي أبه كال يلاطف فؤافر في وجاء أن يسلوا فنزلك والملة في الإصل المرامن أرفاعه الكتاب بعلى أعليته كإنال الراغب، ومنه طريق وتوني أى مسلوك وملوم والفله الازعرى أم نفاء إلى أصول النهرائع وعشار أساعاتها الني صلح الله تعالى عايه وسا ولا بخنف الانبياء علم أسلاء فلها, وقد تطلق على الناطل كالكرفر علة واحدة ولاتصاف إليه سرجانه ملا يقال ملة الله و ولا بل آحاد الآمة ، والدين برا يتها صدة لكه باعدة, قول المأمور بر لابد في الإصل الطاعة والاغباد ولاتحاد ماحدقهما قال تعالى (ديناً في) ملة إبراهه (و أدرعانق الدين على نفروع نحوزاً ويعد في إلى لله تعانى وإلى الأساء وإلى طوائف عنصوصة اطرأ إلى الاصل على أن ندبر الاعتبار كياف فاسحة الإصافان ويقع على الباطل أبضاء وأما الشريعة فهي المورد والإصلءوجماند السها للاأحكام الجزئية القدنقة للمداش والمنأه سواطات منصوصة مزالشارع أولالكرما واجعة إيعاوالمسخ والتبديل بقع فهاءو تطنق علىالاصول الكليه تعوزأ فالدمض العقفين ووأحدت الله ووإرافان لهرملتان للإمحاز أولامهما بمممهما اللانمراء ومو مغة وأحدة عائم إلى هذا اليس أبتداء كلام منه اتعانى بعدم رصائع بل هو حكاية لمعنى كلام فالنوء بطريق التكلير ليعابعه قوله مساءء

حق وغيره باطل فاحيوا بالفصر الفاني أن ديزالله تعالى هو الحق وديكم هو الباطل (هديالله) المال الحق و هياك هو الباطل (هديالله) المال الحق و هو الاسلام هو الفدى و مايد عون أنه ليس عمل عمل ورحق أنام وجه لاحالة الفدى إجاء أن المال المال و تركيه المؤلف و تركيه والمحتل أنهم فاتح المال وقر المحتل المرب أن يكون جواراً أوب قلك البراء أن مجوال ورد لما يستل معضوفها أو يلومه من السعوة إلى البراء به أو التعديد وأن الاعتمام فهم و والمن بها المال الم

﴿ لَعْمَا أَذِي كِنا أَنْذُ مِنْ أَلَوْلُ كُو أَنِي المعلوم وهو الوجن أو الذي لاء الذي ينصف ناتين ده وزاهم لهسه ولذي أن تصر انجيء بالحصول فبحري العراعلي طاهره لما فألك من فقاهن وَلَى وَلاَتُعابِ ١٣٠ لِهِ جوافِ للقسم الدال عليه اللام الموطاقوالو أجداء به الأبرط هنا لوجيت الفاء ورقبل إما حواقبياه ويختاج أن نقدي الفسر مؤخرة عن الشرط وتأويز الخلة الإحية ناهعك الاستقبالية أي مايكوب لك وهواندهم إلا لميمل أحم لمن الكحاة متقدير الفسم مؤخراً مع اللام الموطنة بالرائويل الاسمية بالفدنية لادلين عليه ، والبل أيه حواب إلىكلة الأمرين القدم ألدال عليه اللام وإن الشرطية لاحدهما لعظا واللا أحرمه يوهو كالزيء والخداسا بعنة وأسوارا الله بيجيج وتتأييدا تسرط عاقيد للدلالة على أن مناحة أهوانهم فعال لآنه خلاف الحراصحه عوقراص وقوعه كما يغرض المحال لم يكن لديلي ولانصير يدفع حاءالعدات وفيه أعفا من السالمة في الاقباط مالاعضىء وقيل ۽ الحطاب هناك وهناران كان ظاهراً لمنني ﷺ إلا أن للمصود ونه أسه وأت تعزيدادكر ۽ أعلاجهاً ح إلى الغرامة لك ﴿ أَلْهُونَ مَاتَيْهُمْ أَلْسُكُمْ ﴾ اعتراض قبيان حال عؤ من آخل الكنف العاف؟ أحو ل كامراج ولم يعظف تنهيأعلي فإلى التبارزين العريقين والايفيار للتجهموهم لفتصودون مهرسود أرام سنوصوا الجنس أو "تعهد على ماقبل إحبر الإرجون الذين قدموا من الحشة مع معمر بر أن طاف اتنان وللاأنون صبع ان المجيزو أباية من علما الشام فر أللونه حتى تلازك مجه أى يفرمونه حقوم لمنه وحرفزات فأخذ بحامع العاسمة الحي فيها متبط اللفظ والتأمل فحرالمص واحترالام وألتهن يوالجمله حالمغدرة أن أأم اهمراسك سنعفدا للاوتهو لانهم لم يكوموا خابين وقد الايتنا وهنده الحال مخصصة لانعالس فل أواته إنوان (- و) منصو ساعلي للصادرة لإطاغه إلى المصاررة جوز أن بعلون وصفا للصمر محذوف وأن يكون حائلا أن عقيده الحجر اوله تعالى: ﴿ أُوْلَئِكُ يَوْ مُونَ مِن مَ مِ وَعَدَمَقِ أَنْ يَكُونَ بِإِنْهُ لِهِ أَخِدًا لِاحْاكِانَ وْأُولِنْكَ وَأَخْبَرا أَجَدَحَمَ أَوْ جَمْدُهُمَا أَعْنَ وعلى اول الاحتمالين يكون ألموصول للجنس وعل تابهما جلون للمهدأي مؤمد أخزاه كتاب وقاديم المسد إليه على المدند الفعلي للحصر والتعريض توالعدمج الدكاناب أي أولتك يؤسون بكتابهم دون اتحرفياهم غير مؤمنين جروس هذا يظهر فائدة الاعبار على الوجه الاخبر والك أن تقول عط الفائدة مايلزم الابمان به

من الرائع المراية ما يأتى ومن الناس من حمل الموصول على الصحاب برحول الله صلى الله نعل عايه والم واليه العب مكر مقو فنادة فلمرا دس (الكفاف)حيثة المراكبية مهمومن عمله على الاانية والمرسلين طبهم السلام والبه الدس ابن كبان ها أو دروا اكتاب)حيثة الجانس المصل الكانب المتعرفة ومنهم من قال بما قاتا إلا أنه جوز عود حدير (به) إلى الفدى أو بل الني صلى انتصالي عليه وسام أو إلى أنه نعال يوعل التنفير من يكون في الكلام المتفات من الحقاب إلى النيمة أو من النكام اليها ولا تعلى عليه على حدة أو جود من المعد الديمة ال

، (وَمَنْ يَعْكُمُوا مَهِ لَمَى السَّذَابِ بِسَهِبِ التحريف و الكِفَرِ بِمَا بَصَدَّهُ. واحمَىالات عظر هذا الضمير مقولة حِيه أيضاء وَقُولُنَكُ هُمُ الفُسْرُونَ (١٩٩٩). من حيمة أشم الشتروا السلمر بالايمان ، وقبل: بتجارئهم التي كافوا بصفرتها أخذ الرشاعلي النجريف م

﴿ لَيْهِي إِلْمَرِ * إِنَّالَا كُرُوا لِلْمُعِيَّ أَلَقِيَّ الْمُعَلِّدُهُمُ وَالْوَاصَلَّكُمْ عَوْ الْسَلَيْن الْمُسَعِّنَ لَمُس شَيِّنًا وَلَا لِمُنْ إِنَّهِ مَا أَوْلًا لِوَلَا الْمُعْمِونَ عَلَيْهِ وَلَا مُعْلِقِ الْم

المكربر اللذكير ببرإسرائيل وإعادة الصفارهم للماظة فياالصعرب والايذان بأناداك ففاقكا القصة والمقصود منهال وفد تنمن فياللممر الجالبت التنفاعة فيألو لاي المعط الفنول منفدمة على المدلب فإوهائه بلفظال اللغم ل له تأخره عنه يم ولدله - فافيلي . إندارة إلى النفاء أصار النبيء والنفاء ما يتراب عابه ، وأعطى المفادم وجوداً تفعامه ذكرة ، والمناخر وجوداً تأخره ذكراً - وقبل إن ماستي لام الااسر بالفيام بمقوى النعم السابغة ، وما هنا لندائير - فعمة ما فعالهم على العالمين .. وهي نعمة الاجال بني زعاتهم ، والقيادهم لا حكاءه لينتشوها ويؤمنوا ويطونوا من الفاضاي لا لأ المفضولين ـ وليتقوا ممنابعته عن أهوال القبامه وعُوافها حكما انقوا تنابعة موسى عليه السلام. ﴿ وَإِذَا أَبِّلَ } إِرَّامَتُمْ إِنَّهُ كَلَمْتُ ﴾ في منعاق (إذه احتمالات تفدمت الاشارة إليها فينظير الآية. واحتار أبو حيان تعاقبها وفال) الآني , وباضهم تضمر الؤخراء أي ثان كبت وكبت فإ والشهور يج معاقبها تتضمر مقادم تفديره ببالدكر باأنها بالدكروا بالوضاكذا والجلة حائده معاوفة على ماقائها عطف القصة على القصف والحاصر الاتحاد في المفصد ، فإن تقصد من لا يُذكِّر هم وتحو يقهم . تحر بعد و على قبول درته الإيجازين واتباع الحقيء وترك التعب ورحبيال نباؤه كداك المفصد مرفصة (مراهم) عله السلام وشرح أحواله اللهجوأة إلىملة الإسلامة وترك النمصب فياله بن واذلك لأنه إذا عليأته بالسالامنعة بالإنقياد خكمه تمثل وأنه لم يستجب دعاء في (الطاغين) وأن الدكمية غانت مطافأ ومعاداً في وقته وأمواراً هو المطهراء ووابه فإن يحم البيت داعياً منهلا وقعو في دن التي صليانة مدلى ليه وسلم ، وأن نينا عليه الصلاة والسلام من دعرته، وأنه دعا فيحق تمنه وذريته بملة الإسلام يكانا لواجب عليمس بعفرف بعضاء وأنه منأولاه دء ويزعبوا تباع ملته : و بياهي بأنه مز ما كي حرمه وحص بيمه . أن يلابان حاله متزيزات ، وقاهب تصام الملة والدين إلى جوان المعلف على (تعدي) أي واذكروا) و قدر داينها إلراهم دفان فيه ماينة مكروبرد المنفادكم الفاحد أن أباءكم شفداؤكم يوم القيامة بالاندلم يغبل عامإراهم في الظفف وبدفع عنكم حبّ الرياسة الماخ عزمتابعة الرسول صنى قد أمثل عليه وسلم وفايه يعلم منه أبه لارتأل الرياسة زااعا لماين وأعترض أبه حروج عن طريق البلاغة حماره مأقصيص الخطاب بأهل الكناب وأغلل (القوا) بينا معلوفين ، والابتلاء . فالأصل الاختبار وإنسماه

والم ادارد هذا التكليف . أو العاملة معاملة الإختيار محازأ ، إذ حقيقة الإختيار محالة عليه المالي ـ الكونه عالم الدم والحقيات. وإيراهم) علىجمس. قبل رمعناه قبل التقل -آب رحيم- وهو معمول قدم لاصافة فاعله إن ضمير من والتعرض لمتوَّان الرُّس به تشريف له عايم السلام يوليفان بأنَّ ذلك - الابتلاء - تربية له وترشيح لإمر خطيرار وياشكالت جع بكاتم وأصل سناها بالنفظ الفرداء وتستعمل فراخل المتهدة الوتطاق على معالى دلك بالأبين اللفظ والآمي مرشدة الانصال واختلف فهار فغالطاوس عن ابزعامر رضيانة تعالى عليها رابها المشرةالتي مزالعطرة والمصبحة ووالاستنشاق وقصرالشارب وإعفاء اللحية والقرقي وتنف الإبطار وتفقيم الافتدان وحاقواتعانك والاستطابة والختان وقال تكرمةر وابة عنه أبصأ المرببطل أحدبهما اللهن فأقلمه كله إلا إبراهم والبلاء الله تعالى إلااتين خصلة من خصال الاسلام وعشرمنها في سورة براله و (الناقيون) النج. وعشر في لاحزام (إن للسلمين والمسلمات) آخ ، وعشر في المؤمنين (وسأن سائل) إلى (والقيرام على طلاتهم يحدقلون) وفي رواية الحدكم في صندرك أنها لللاتون ، وعد السور الثلاثة الاول ولم بهد السورة الإغيرة بالذكاني في براءة . النوبة ، والعادة . والحد، والسياحة ، والركوع . والسجود ، والأمر بالقروف والنبي من المكل والحفيظ لحدود الله تعالى والإبتن المستفاد من (وبالمر أناؤمنين) أو من (إل الفاشاري من المؤمنين) والأحراب الاسلام، والإيمان، والقاوت، والصدق، والصير، والمتسوع، والتصدق والصهام والحفظ تشروج والذكرء والدي في للؤمان بالإيمان والحشوع ، والاعراض عم النفو ، والزفاة. والمفط ففروج ـ إلاعل الارواج أو الإماء ثلاثاً ـ والرعابة للمهد ، والأمامة النبن ، والمحالمة على الصلاة ، وحدًا ويرجل أنَّ نزوم النكرار في يعض الحصال بمدجه العشرات المذكورة . والأيمان ، والحفظ للفروج . لإبياق كوَّمَ الإنَّونَ لَعداداً ـ إنَّا يناقى تقارِها ذاتاً ـ ومن هنا عدت النَّسميَّة منافة واللات عشرة آية عند الشافعية باعتبار تكررها فيائل سورة مومافيروابة ممكرمة منياتلي اعتبار التغابر بالغاشو إسقاط المكروات وعده العاشرة البشارة للترماين في براءة ، وجعل الدوام على الصلاة واتحاطة عام. واحداً (والذين في أمو الهم ستي معلوم للسائل والحروم) غير ـ الفاحلين لنزكاف تشعوله صدة التطوع وصلة الأثارب، وماروى أنهاً الردمون ومبلت بمافيالسور الارجع مسى على الاعتبار الاول أبضاً مقلالية كالأسروبيل: أبنلاه الله تعالى بسبعة أشيال بالكوكب، والقمرين والحنان على تكبر، والنان وذيمالوك والحجرتان قوفيالما تعام ودوي وَلِكَ عَنَافَهُمِنَ * وَقِيلَ : هي الصَّمَلَةُ الآباتُ بعد من الامامة ، وتَعليم البيت ، ورهم تواعده ، والاملام ووفيل وقيل...) إلى للانه عشر قولا ، وقرأ الزعام ، وأن الربير ، وغيرهما (إراضام) وأبو بكر الأرام اهم) - بكسر ألها. وحدقيّ اليار وقرأ ابن عباس ، وأنو النمثان وأنو حنيفة رضي الله تعالى عنهم وفع (أبراهم) وفصب (ره) ـ فالا بلاء ـ بمني الاختبار عفيقة لصحه من العيد . والمراد معا (ربه بكايات) مثل (رب أرفي كرف تحج المولي) و(اجعل هذا البلد آمناً) ليرى هز بجيه ؟ ولاحاجة إلى الحراعلي المجاز . وأما ماقيل ؛ إنه ما وإن صح من العبد _ لا يصحرن أو لايحسن تعليقه بالرب . فرجهه غير فالعر ساوى ذكر لفظ ــ الابتلاء ـ ويجون أنَّ يكون وأنك في مقام الإنس, ومقام الحلة غير خني ﴿ فَأَنْهُوا ﴾ الطامير المنصوب للكابات الاغير ؛ والراوع المستكن بمؤمل أن يعود ـ لابراهم ـ وأن يعود ـ أربه ـ على قل من فرائق ـ الرفع والنصب ـ فهناك أربعة احتالات فوالاول، عوده على (أبراهم) منصوباً ، ومعنى [أنهون) حسنة أتى جزعا الوجه الانهوأداهن

فايليق فر تناق كه عوده على (ربه) مرفوعاً , والمانى حبتك يمير له "ممان چن وفواه على دانمامهن - أو أتم له أحورهن , أو أدامهن سنة وه و في عقيه إلى يوم للدين فإلنائك كه عوده على (إبراهم) مرفوعاً - والمفنى عليه -أتم إبراهم إلىكيات المدعو جا مأن راعى دروط الإجابة فها ، ولم يأت مدحا بما يضيعها لم الراح كه عوده الى (ربه) منصوراً - ولفنى عليه - فأعطى سبحانه (إبراهم) جميع مادعاه ، وأعلم الاحتيالات الأول والرابع ، (ربه) الخدم عبر طاهر في الذي له مع مانيه من حذف المعافى على أحد عشلاته - والاستعبار المألوف تحر منبع . في التاليف الموافق على أحد عشلاته - والاستعبار المألوف تحر منبع .

﴿ قُالَ إِنَّى جَاءَلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامَا ﴾ تستشاف بياقي إن محمر العب (إذ) كلُّ ماتيل : قادًا قال بعد ؛ فأجيب بذلك ً. أو جان ـ لا بلل مداء على أن من جال ـ "بكالت عبارة هما ذكر أثره ، و باعديم بحمل دلك من بيأن المكلي بحرى من حراياته .. وإنا نصبت (إذ) إنهال) فا ذهب إليه أبر حيث .. : يكون المجموع حملة معظوفة على الفيلها على لوجه الذي من الفصيله ، وقبل : مستطرده أو معترضة ، ليقم قوله تسانى : (أَمَ كُمْمُ الله ال جعل خطاباً للهو دموته مرويلاتم فوله سحانه (وقالوا كونوا هوداً أو تصاري)و (حاعل) من حعل بمفرصير المنطق المعلمونين . و (قتاس) إعلمتعلل وإجاءل أي لاجلهن وإما يموضع الحالياته فات لكرة تقدمت أي إمامًا فاتناً لهم والامام والدر للفدوة الذي يؤتم به . ﴿ وَمَنَّهُ مُ قِبْلِ هُوهَ "بُونَهُ وَ الناج وعومفو وعلى فعالى، وحمله بمضهم اسمآلة لأن فعالا من صباتها. فالارأز ـ وأعترضَ أن الاءاب عابؤتم 4، والازار عابؤتر به ل فهها مفسولان له ومفعول العمل البس اآلة لائها الواسطة بين تفاعل والمفسول في صوبه أثر الله ، وأو كأن المفعول آلة فكان الفاعل كالملك ، وليس فليس - وبالون هم «آج» تهافتال من أم يؤم. بكانع وجياع ، وفائم ونيام مواهو بحسب المفهوم وإن كان لماملاتني والخليفة وإمام تعالأه الباكل من يقندي بالشيء وأوباطلا كا يشهر إليه قوله لعالى : (وجدتاهم أتمَّة بدعونَ إلى النَّارَ) إلاأن الحراد به فهما التي للقندي به ي فان من عدام لكوانه مأمر مالدي ليست إمامته فامامته والهذا لامامة إمامؤهاة مجاهو مقتضي تعريف الناسء وصيغة اسم العاعل الدال على الإستمرار والإيضر هي، الأنوبا. بعده لانه لم ينفت في إلاركان من غريته ومأموراً بالباعه في الجلة لاوجيها لاحكام لصواغلق اشرائع اني سده في الكل فكون مات باقية ماهامة أولاده التي مي أبداضه على التناوب وإمامز ففاجاعلي أزحاسخ وأبو يعضم لايفاتهم بموزلا لكانت إدامة فلريي توجدة وابشع ذلك فالمراد من (الناس) حيثت أمنه الذين البحوس وللشأن للتز والفول؛ أبيد إمامة قل نبي . ولكن في تفائد النوحيد. وهي لم تنسخ في لانتسخ أصلا لم يشير إليه قوله تعالى : ﴿ أَوْ تُنْكُ الذِن هَدَى اللَّهُ فَهِمَا ثُمَّ الْنشاء إوعام الشيوع نمير مسلم ، وللن ألم لا يصر والامتان على إراهم عليه السلام بذلك دون غيره لخصوصية اقتضيدناك لاتكادكاؤكلو فندراه لم لإيخني أن فذهر الآية يشهر إلى أن الابتلاء فارقيق النبوة لانه نعاني جمل الفيام بناك الكالمات سوءً لجمله إماماً و وقيل إنه ذان بعدما لانه يقتضي سابقة الوسى. وأجيب بأن مطلق الوحى لا يستلزم المعثة إلى الحفق وألت تملم أن فيح انوند والهجرة والناريان فاستحق الدكلمات بشكل لامر لان هذه فاستجد النبوة بلاشهة،وكـذا ألحنان أيضا بنارعلي ماروي أمه عليه الصلاة والسلام حين خان نفسه لأن محره هاتموعشرين فحينك بيخاج إلى أن يكون إنمام المكامات سبب الامامة باعتبار عمومها للناس واستجابة دعاته في حق بعض ذريته ، ونقل الرازي عن القاضي أنه على هنا يكون المراد من قولة تعالى: (فأتمين) أنه سيحانه و تعالى علم من حاله أنه

ينمن وبقوم بهن عد البوة فلا جرم أنعله حضةالإمامةوالبوذة ولايمو أناقطه بأبي عرافخ علي هذا المعنيء عالماً إلى المقتلين ماور العدور كابر العرعاب السلام فإ وُعز نُرَابِق لاعظف على الكاف يغال ما كرمك الانتول و إباراً وجدله على معنى ماذا باهون ﴿ من ذريتي } بعيد . وذهب أبو حيان إلى أنه خاملق بمحذوف أي الجعل من دريتي إداما لإنه عيم الملام فهمر وإن عاعلا والإختصاص به يراختاره بدشهم واعترضوا على ما نفذم أن الجار والمجرور لا يصلح مصافراته فالكيف يعطف عاره والأن العطف على الضمير كيف يصح بدون بنادة المذر وأنه قامت يكون المأطوف مقول قائل آخر يودفع الأولان بأن الاضافة المقطبة في المدير الإنهصال (ومن ذريق) في معنى بعض (ذريني) فبالمأنه فالدوحاعل بعض (ذريق) وهو حجج على أن الدينف على الصابر الجراور بدون إعاده الجار وإن أبدأ كثر البحاة إلا أن المحفقين من عداء العربية وأأنه الدين على جواره حتى قال صاحب المرتب إله وارد في الغرابات السمة المتوائرة فن رد ذلك فقد رد على النبي صلى اله تعالى عليه وسلم و وهم والثالث } وأيمن قبل علف التلفين فهو خبر في معيى الطلب وكأن أصله والجمل العض وزران إلخ فدره المنترض الكناعد أرعنه إلى المزار الفيه من البلاغة من حيث جمامين تعة كلام المنكلم كأبه مسحقين المطوف عامو جمل تفسه كالبائب عن للنكام والعدول من صيغة الأمر للجالفة في التروت والراعات الادب في الندادي عن صور فالإمراوة، مرالاغتصار أنو لقر موقعه مايروق كل فاطراواعاير الله المطف ماروي الشيخان عزاس تمر رضياك تعالى عنهما عرر سرليا قاصغ أنه تعالى تليه وسارأته فالده المهجار حم انحلفين فالوذ والفصرين بأرحو فانفدقال اللهبال حوانحلفين فالواز والمفصر بربارحوفات كالدرا للقصرين هاه وقددكر الاصولويز أفالتنفيز وردالواو وغرهامن الغروف وأله وقعفالاستنا فافرالحديث وإفاقه تعالى حرج شجر الحرج فالواز إلا الادخر الرسوالالة وواعترض أعضأ بأزاالعظف المذكور بسندعي أل تكوف إدامة مفريند عامة بخرم الناس عموم إماماته عليمالميلام على ماقيل واليس كذالك وأجيب بأبه يكفي في العطف الاشفراك فيأصل المعنى فارقبن بكيا فبولها في حق نوبا عليه الصلاة والسلام دواللدية لـ فسل الرجل وأحملها الاولاد الهمفار أترعمت انمفاري الصمار الواحدو غيرت وقيل إلهائشمل الآباد لقوله تعلق زؤإنا حمثا فريقهيني الفلك المشحون ويعني نوحا وأبناه والصعيع طلافاروفها للاشلعت ضرالفال وفحهاؤكم هاموجا قريءوهوإط فعولة من ذروت أرغر بندوالاصل فرووة أونروبة فاجتمع في الأولواو ازنز تمدة وأصلبة فطنت الاصفية باء عصارت كالثانية فاحتمدتها وواب وسيفتها مفاهما بالسكون فقليت الواب بالوأدخمت كبار فيالبا فصار شاذية أو صلية منهمة والإصل في الأولى . فربوية مقتلت أنواع ينمة سبل فصارت - فربية - كالثانية فأدعمت اليام فيمناها فصارت فريقة أوضاية مواللاره بمغى الخلق والإصار فرتجة فظارت الدموة باد وأدهمت أرفعيا فموالغاز بمغي أأنفريق والاصل ذريرة فلبت الراه الاخبرة بلدهربا من أنغز السكرار فإ فالوافى الخانت لطابت وفي القطيضات القضيين بأو فعولة منه والاصل درورة فقلب الواد الأخبرة بادفجاءالادغامهأو فعليهمته عهابصبغة النسة فالوازوهو الاطهرالكثره بجشهاكم بفاوير بقبوعه باحتياحها إلىالاعلال وإنحاصمت ذاله لأبرالابلية قد تغير ق(انسية خاصة كإخالواق النسية إلى الدهر ﴿ دهرى ﴿

﴿ لَمَالَ ﴾ استثناف بياق أبعدًا ۽ والعدمير لله عن اسمه ﴿ لَاَبُنالُ عَلَمُونُ ٱلظَّلَينَ ١٩٤٤ ﴾ إجابة لمسا

راعي الأدب في طله من جعل بعض ذريته نبياً كإجعامه تعيين جنس البعض الذي أبهم في دعائه عليه السلام بالملغ وجه وآكده حيث نني ألحكم عن أحد الصدين مع ألاثمنار إلى دليل نفيه عنه ليكون دليلا على التبوت ثلا "خر قالنبادر من العهد الإمامة بأرثوست هي هذا إلا النبوة . وعبر عنها (به) للاشارة إلى أنها أمانة أنه تعالى وعبده للذي لا يقوم به إلا من شاء أن تعالى من عباده ، وأ ثر النجز على الجعل إيماء إلى أن (مامة الأنوباء من ذريته عليهم السلام ليست بحسل مستقل بل هي حاصلة في ضمن أمامته تنال ثلا منهم فيوقته المقدرلة ، ولا يعود من ذلك نقص في رقبة نبوة نبينا صلى أنه تعالى عليه وسلم لأنه جار بجرى التغليب على أن مثل فللشلو فان يحط من قدر ها لماخوطب صلى إلله تعالى عليه و-لم بغوله أمالي: (أفاقهم الة إبراهم) والشياده مرت بالظل الدفغر لانه الفرد الكامل من أفراده ، و يؤيده قوله تعالى:(والتكاهرون همالفاللون) ظبورفي الأينولالة على عصمة الإمبيا. عليم السلام من الكاثر قبل البعة ولاعل أن اتفاسق لايصلحالخلات أمم فيالمطراطاع الكفرة الذين كانوا بتمدون النبوة . وحدابو اب تتمالهم الفارغة عن فيلها، واستدل بها مص الشبعة على في إمامة الصديق رصاحبيه وضي الله تعالى عنهم حبث آنهها ثوأ مدامديدة على الشرك و(إدالشرك فخارعظم)والظالم بنص الآية لاتناله الاسامة، وأجب بأن غاية ما يلزم أن الظالم في حال الطلم لاتناله ، والاسامة إنمانالتهم ومخيافة تعلل عهم في وقت كان إنامهم وغاية عدالهم ، واعترض بأن(س) يصفية فسؤال إبراهم عليه السلام الامامة إما البعض العادل من فريته مدة عمره أر الطفائل سل الإمامة سوا.كان عادلا في أن العمر أم لا . أو العادل ل الرمض الظالم فيالمعس الأخر أو الأع عطلي الأول يؤم عدم مطابقة الجواب، وعلى الناني جهل الخليل بوحاشاء وعنى الناك المطلوب وحداء وعلى الرابع إما المطلوب أو الفساد و أنت خير بان مبنى الاستدلال حمل العهد عل الإعرامن البوة والإمامة التي يدعونها أودون إلياته خرط الفتاد أوتصريح البعض كالجصاص لاياني عليه إلوا وأشكل وعل تفدير التزل بحاب بأنافتنار أن سؤالها لامامة بالعي الاعم المبعض المجمهم ترغير إحصار الانصاف بالمدالة والظلم علىالسؤ الديرالآية إجابة لدعاته مهزيادة على ماأشرانا إلى وكفا إذا اختير الشق الارك بل الزيادة عليه زيادة ووأعكن الجواب بالخبار الشق الثائث أيضا بأن نقول: هو على قسمين أحدهم أمريكون فالأقبل الاملعة ومنصفة بالبدائة وقنها انصافة مطلفة بأن صارنائياً من لمظالم السابقة فيقون حال الاسامة متصفاً بالمدالة المطلقة. والتاني من يكون طالمًا قبل الإمامة وعترزاً عن الطرساله الذكن غير منصف بالعدالة المطالمة لعدم التوية وبحول أن يكون السؤال شاملا لهذا القسم والا بأس به إذ أمن الرعبة من القساد الذي هو المطلوب يحصل به أفا لحواب بتق مصول الامامة غذا القسم و"عليهنان وعثمان ومتيانة تعانى عنهماليسوا منه بإج في أعلى مرا تب النسم الاول متصفون بالنوبة الصادقة يوالعدالة المطلقة والإيمان الراسخ والامام لابد أن يكون وانتالاءامة كذلك ومن كفر أو ظَلْم أم تاب وأصلع لابصع أن يطلق عليه أنه كافر أوظالم فيأنغر عرف وشرع إذ قد تغرر فبالاصول أن المصنق ميها كام به المبدا في الحال حقيقة بوفي غيره بجان بولا يكون المجاز أيضاً مطرداً بل حيث يكون متعارفاً وإلاغاز مكي اشيغ ونام لمشقفل وغني لفقير وجانع اشيعان وعيالوت وبالعكس وأجذا أواطر دفاك إلزم من حلف لا يسلم على كافر فسلم على إنسان مؤمر في الحالي إلا أنه كان كافراً قبل بسنين متطاولة أن يحنث ولا كائل به ع هذا ومن أصحابًا من جمل الآية دلبلاعلي عصمة الاعباء عن الخبائر قبلالبعثة وأن تقاسق\لايصحالخلاقة ، ومني ذلك حل المهدعلي الامامة وجعله شاملة النبونيو الحلافة بوحن اتطالم على مزار مكب معصة مسقطة فلمدالة (۱۸۶ سے ۱ – تنسیم روح المباق)

بغار على أن الظفر خلاف العدل، وحه الاستدلال حديدًان الآية دان على أن نيل الاسمة لايجام الظفر السامق فلا تحقق أغيل فاف الأعياء علمهم وانصافهم مال النيل الطارات التي والكارما أن لايصدر منهمما يوحب ذائداً، برواله معدحصوله النوبة ولافائل فالتاني إنالحلاف إبناهم في أن صدور الكرة هوا يجوزها اللمن أمرًا اهتمين النابي وهوالعصمة يأو المراديها ههنا عدم صدور الانبلاالمالكة وكذا إذا تعقرالاتصاف بانطلاق فيالفاحق الاعدم حصول الامامة بعد مادام انصافه بذلك واستفادة عدم صلاحية انداسقللامامة على ماتر ونا من منطوق الآية وجعالها مزهلالة النص أو القياس المحوج إلى الفول بالمساواة ولاأقل أتو النزام جامع وهما صاط المهابر وإنفايدعو البه عمل الاملعة علىالنبو تعبو قد عشت أنَّ المديماخ ل على الاعم وكار الطامر أن الظلم الطانوي. والعسق الدارض يتع عرالامامة بقاءً كا منع عنها النداءً لان المالاة بين الوصفين تحفقة في في أن وبه قال بمض المنصد إلا أن بخهور على خلافه مدعين أن المثافة و الايتراء لاتفتضي لشافاة والغاء لاز الدفع أسهل من الرفع واستشهدوا له بأنه لو قال الامرأة مجبولة الفنب ولدعنلها لمنهجمة بنتي لم بجز له مكاحها ولو قال لزوجته الموصوفة بذلك لم يرامع السكاح لسكر إن أصر عليه يغرق الناصي ويهيا وحدا الذي قالوء إلما يسلم فيها إدا لم يصل النظم إلى حد الكفر أما إذاً وصل إليه فاه يناني الامامة بشاءً أيضا بلا ريب وينعزل به الحُلِّمة فطمأ أو من الناس من استدل بالآية على أن الظائم إلا عوهد لم ينزم الوفاء بمهدم وأبد ولك بما ربوى عن الحسن أبدقال بإن الله تعلل لم بحمل تطافع عبداً وحو فاترى، وقرأ أبو الرجاء وفناده، والاعمش. الطالم نــ بالرفع على أن(عهدى)، فعول مقدم على الفاعل اهتهاما ورعاية للفراصل فر أواره جَمَلُنا ٱلْبَاتُ ﴾ يتعلف على (والدانبلي) (والبيت) س الاعلام الغالبة المحلبة كالمجم للتريا لإمكأية ألشاس كبأيءهما لهمقاله الحليل وفنادف أو معادأ وطجأ فاله الزعباس وضياقه تعالى عنيمانيأو مرجعا يقوب البه أعيان الزوار أو أطالهم فالمجاهد وجبيراأو مرحما بحق أبزيرحم وبأحأاله قاله بعض انحقفين أوموصع تراب بالوارعوه واعتاره فالله عطات وحكادا لماوردي عن بمضرأهل اللهم والثارفيه وترقه لغتان يما فيمقام ومقامة وهوانتأنيث البغمة بوهو فول الغراء والزجاج وقال لأخفش إن . الناء فيه المنالغة فيا في نسابة وعلامة وأصله ملوءة على وإن مفعله مصدر ميمي أو ظرَّف مكان واللام في للناس للجنس وهو الظاهر وجواز عمله على العهدا أو الاستغراق العرفي. وقرأ الاعمش وطلعة مئا بات على الجرلانة منابه كإبراحد مزالناس لاعنص به أحدمتهم(سوابانيا كفسفيه والباد)فهو وإن كانبراحدأ بالمنات إلا أنه متعدد باعتبار الاضافات وقبل بإن المحم يتعزيل تعدد الرجوع مغزنة تعدد المحلىأو باعتبارأن كل جزء منه هذا قاواختار عضهم ذلك زعما منه أن الاول يُقتص أن يصح النماير عن غلام عامة بالمانو كين ولم يعرف. وفيعأته فيلس مالفار فبأذ لدإصافنا للملو كيمالى فلهم لاإقياق واحدمتهم فإوأنتكم يحتف على إمتاب إرهو مصدر وصعمه للمائعة والمراهموضع أمن بمالمكانه من المتطعم أوالحجاجه لمن المذاب حيث إن الحجريز بل وعجو عالبله غير حقوق العباد والحقوق الغاية الملكفارة على العاصيح أوللجاني الملتحي. إليه من الفتل وهو مقمب ألامام أن حنيفة رضي الله تعالى: 4 إذ عنده لايستوفي قصاص النفس في الحرم لكن يطبيق على الجاني ولا يكلم الايطام ولايطامل حنى بخرج فيقتل وعادالشامعي رضي الله تعالمي عنه من وجب عايه الحد والتجأيالية يأمرُ الامام بَالتعنيق عليه بمايؤدى إلى خروحه فاذا عرج أمَّع عليه الحد في الحل فان لم يخرج جلز فتله فيه ه

وهند الامامأحد رضياف تعال عنالا يسنوني مرء والملتح وقصاص مطنفا ولو قصاص الاطراف عهريم ومرالناس مزجعل أمناءهمولا تثبا لمحقوف على معنى الآمر أى واجعلوه أمناء يما جملناء منابة وهو مأبد عن ظاهر النظم. ولم يذكر الناس منا فإ ذكر من قبل اكتفاد به أو إشارة إلى العموم أي أنه أمَّن لاكلُّ شيء غائبًا ماكان حتى الطير والرحش إلا الخس العواسق فانها خصت من ذلك على تسان رسول الله ﷺ ويدخل فيعامل الناس دخولا أوليا ﴿ وَأَلْحَذُواْ مِن مُقَامَ إِنَّا هُمَيْمَ مُصَلَّى مِي عَطْف عَلَى جملنا أو سال من لاعلم على إرآءة الغول أي وفظاً أو فالنزيقم اعشوا والمأسور به النس كياهو الظاهر أوإبراهم عنه السلام وأولاده ﴿ فَيْنِ وَأَوْ عَلَىٰهِ عَلَىٰهِ اذْكُرُ الْمُقَدَرُ عَامَلًا لَوْإِنَّ وَأَوْ مَعْطُوفَ عَلَىٰءَشَم تقديره توبوا أَلَبه (واتحذوا } وقو ممغرض باعتبار نياجه عن ذلك بين جعلنا وعهدنا ولم يعتبر الاعتراض من دون عطف مع أنه لابختاج البه ليكرن الارتباط معراجلة السابقة أظهر دوالحطاب عليهدين الوجهين لأمة محمد صلي الله تعالى عليه وسال وهو صلى الله تعالى عليه وأسل وأس الخاصلين و (من) إما المبعيض أو يمعني في أوز الده معلى مذهب الاحضني و الانفر الأولى,وقال الففال.وفي مثل اتخذت من فلان صديقا وأعطاني الله تعالى من فلان أخا صالحًا : دحات ابيان المنتخذ الموهرم وتحييزه وبالمقام مفعل مراثفهام برادابه المسكان أي مكان قيامه وهو الحجر الذي ارانهم تابه إلراهم عنيه السلام حين ضعف من رهم الحجارة التي فان ولهم إعماعيل بناوله إياها في بناء البعث،وفيه أثر قدميه فلفاين عباس وجابرا وقتلاذ يوغيرهم وأخرجه البحارى يوهو توليجهو والمفدرين وردوي عن الحس أله الحجر الذي وصمته زوجة إسماعيل عليه السلام تحسيإحدي وجليه وهو واكب ففسات أحد شفيرالمه أم وفقه من تحلها وقد غاصت فيه ووهدمته تحت وجلها لاخرى فقسطت شقه الآخر و ناحب رجله الاخرى فيه أيضاً أو الموضع الذي ذان فيه الحجر حين فام عليه ودعا الناس إلى الحج ورفع بناء البيت , وهو موضعه البوم فالمغام . في أحد المعنيين حقيقة لنوية وفي لآحر بجاز منجار في ويجوز عملَ انفظ على ظرمتهمات كذا فالولُّ إلا أنه استشكل تعيين الموضع بما هو الموضع اليوم لما في شع الباري من أنه لمان المقام أي الحجر من عهد أبراهم عليه السلام لوبق البوت أبِّق أن أخر ،عمَّر رضي الفاتماليُّ عنه إلى المسكان الذي هوفيه الآن أحرجه عبد الرز الى بسند توى وأخرج ابن مردر يدبسند ضعيف عن محاهد أن سول الله صلى الفاتعالى عليه وسلم مر الذي حوله ، فإن هذا يدل على تمام الموضَّمين سواء كان المحول وسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم -أو عمر رصي الله تمال عنه برأيطأ كرف بمكن وفع البناء عين القيام عليه حال كونه في موضعه البوء بمارهو بعيد من الحجر الاسوديسية وعثرين فراعاء وأيضأ المشهورأن دعوة تتنفى إلى الحم كانت فوق أق فبير فالمصعدم يعد العراغ من عمارة البيت والدي أبها الناس حجوا بيت وبكرمان لم يكن الحجر معه حيناء أشكل اقول أنه قام عليه ودعا وإن كان معه وكان الوفوف عليه فوق الجلل -كا يشبر البه كلام روصة الاحباب،وبه يحصل الجفع أشكل التعبين بماهو البوم وغابة النوجيه أن يغال لاشك أنه عليه السلام فان يحول الحجر حيز البناء مِن موضع إلى موضع ويقوم عابه فلم يكن له موضع معين عوكفا حين الدعوة لم يكن عنه البيت على قوق أني قبيسٌ قلا بد من أصرف عيار الهُم عن فالعرقماً بأن إنقال الموضع الذي كان ذلك الحجر في أثناء زمان قياءه عليه واشتغاله بالدعوندأو رفعالبت لاحالة القيام عليه دووقع في بعض الكذب آل هدا المقام المنبى فيه الحجر الآن كان بيت إبراهيم عليه السلام ، ولمان ينقل هذا الحجر بقد الغراع مزالهمل إليه بوأن الحجر

المداؤرا فبراداز موضوعا في حوف الكملة إوالمور فلنا هو الوجه في أفضيض هذا المواضع بالعموس ومنا وقبر في العُمْم من أنه كان المقام من عهد إلر احراز بني البيت مستديد إلقام العبارة فاز يناني أنَّ بكرناني - أب في الموضو الدي لله النواف كذا ذكر و يعض تُحققين فالفهد وسند الزول وأحرجه أو سراس حديث ال عمر وأنَّ للنبي صلى لله نعالي عليه وسلم أحد بند عمر راضي أنه تعانى عنه فلالد الأعمر صا مُلاء إرافير فلال عمر وأفلا فمحددهمها ففاق وللم أومر بذلك فل نف الشمس حتى برائد هذه الأرة الزائمرات. لاستحدث بها تلتياهر مزيانا للهملي معوضه الصلافه طافأ بروأول المواديه الإسرار أكمهم الغواف مسأخرجه مسلوس عام له ان رسول القاصق الله العالي عايه وسلم لمالوع من طواعه عند إلى مقام إلزاه يا فصلي خلعان كعتبي لا اق الأياق لالأمل للوجوب على معض الأقوال ، وكاينج جمعه الأن به الشيب بصلاه عصوصه مرغم داس ه ل و المهاهنة الصلاء والسلام الآلة حلى أدار الوكمين لإرتاضي أحصاصه سي دوازهم السفعي وعجاهم إلى أب الله الدمن مقام إراهم أخرع فادروان عبدس وعطاء الي أمه مواقف الحدكلها والتمل إلياأماه افه ومردامه والجاران والمغرب الحائمة فسؤ سأرز يرعل فها والنفرات إلى الهااله كالي عنده أبو والمهار لفاء الخمور والعادمات أولاي هوا الموافح تطاهر القعطا والعاهي تدمراتهم وطهاده الأحدار الواهدرية أأماه دوار العام إيراتها فوالمافواله بفتام الحادعن أبه فنل هاطران وهواسياته معطوف مؤارجات إأى دواتحد الاس مزاككان إراهم الذراءات له وأشكن زربته عندهما وموالكامية فنه يصنون إلها لانقام محار عن دلك نحر وكانت الصواب مدي الفت محان عن المحل لذي توجه إليه في الصلا نصلا فه القرب والمجهورة ، أو عهداء إلى الرابسية والمحمل أنه أي وصاب أو أمرى أو أوحمها أوفاته والمدي عمله المحققون أن تعهد أية تعدي الإلى كون منه انو صابي أحجو المدعى الإسرار وإحميل عفر أعجمي فإل معده العرابة مغيه الفامو حكى أوالراهم عليه السلام بمن يدعو أن وازفاك تعالى ولذأ - ويقو لهز ماسم إيل، أي المنجب دعائي بالله عند رزاه الله نه لي ذلك سياد بنتك جمد و أراد في ياره البعد وتصرب فيه لغاز اللاموالتون فو أن طُهراً بيكي أنها أي إن إخاراً إعن أن (أن) مصاربة وصفر بدين الأمرية لأنشوهي للأموريه، وسهويه وأبوعلي حور أكون صغالح وف الصَّدر بهُ أمرُ أبر بها والخرور منمواً هلك مستدلين بأعاز السلامية مصدر فالتممي الأمر عربأ لهجمت فياغو صواليالاعل كوارجاته عارية والموحول الحرقي منه يرفدروا هندفالذاكم فالمدخول الحرف المصاري خبرآء وم داعشهما أولا أف كو معارعه ل بتأويل الصدر لابستدى الخارمماهما صرورتشه ولإلة الصدرعني الوائدم بالاله الدف عاوديأ وأألن وجوب كون الصلة خبرية في الموصول الإحمى إلها هو للنوصل إلى وصف المام ف الخل وهي لا توصف مها [لا إذا فانت حبريد وأما الموصول الحرفي فليس كذلك ، والالا أن المدير بالمسايقطي إلى أن بالمول المأمور به القول ، ونيس كدلك يوجوز أن تكون(أنَّ) ماه مقدره القدم ما ينضمن مني الفول دون حرومه ، وهو المهدرويجناح حيانا إلى نفس المعمو لبراد يشترط مع نذع مدكركون مدخر فالعصرة لمفعول فندر أوماهوظ الي فقا لهما شيئا هو إس طهرام والغراد من التطوير التنطيف من هره لا ينبق فبدخل فيه الاولس والاعماس وجمع الخبائث وماصومته شوعا فالحالص وخص محاهد واس عطاء ومفاتل والرحبع التطهن بارالة الاوالس وذكروا أن البيت كان عامراً على عهد نواح عليه السلام وأحكان فيه أصناء على أشكال صالحيهم، وأحاطا

المهد فعاد من دون العداسال ذامر القد تسليحاني والمهار وقبل فلراد كذر أناو أطاماه وخطفاه وارفياعه العراف والدم للدي فان يطرح فيه ، وقبل : أخلصاه لمن ذكر خرث لاينشاء غيرهم التطهير عماره عن لازمه و لحل عن السدي أن ففرادك البالد والتأسيس عني الطهارة والتوجيد وهو سيده توجيها لامر هذا لل إد العيم وإسميل لاينافينا فيسوره الحج من تنصيصه بالراهم عليه الملام فال ذلك واقع قبل بناء الدينكا يفصح عنعقو أهاتمالي: م وزن بو أن لا يراهم مكان البيت) وكان أحمايل حايثة بممارت من ماناة الحقاقب، وطاهر أنهما بعد بلوغه له من الإسر والنهي يرقبانوالناء بمنشراته يل يلبي. عنه إبراء وأنو حكاية حمله (منامة)م إصافة البيت إلرضح الجلالة له غير من كلايانة النم لاإنه مكان له المثل عن ذلك عنواً كبيراً فو فلما تمين كم أي لاجام، فاللام البابا فه وإن فسر التطهير بلايته ياك صفة للمان بالفائف بالبرقاعل منطاف بعايادا فارسو للمادا الظأه أفيا فرافظ مزيطوف من ساخه أو بلد واثبه ذهب عطاء وغيره وقال ابن جدير الحياة الغربة الواقدين مكم حجاجاً ودواراً • لا وَأَلْمُكُونِ لَهُ وَهِمْ لَعَلَى اللَّهِ الحَرِامَائِنْتِهُمُونَ عَنْدَ اللَّهِ مَنْ وَقَادَ تَظَاءَ هُمْ الحالسونَ مَنْ يُعِرَطُوافَ مَن بلدي غريب وظال محاهد: انج اور و زالمدن القرياء ، وقبل : هم المنظمة و ن فيه ﴿ وَالرَّحْكُمُ ٱلسَّحُود ٢٠٥ ﴾ ومم المصنون هميزاكم وساجده وعمر الركوع والسعود ناتذكر مزجيع أحوال العمل لآموها أهرب أحواله إليه أنعاقيوهما الركمان الاعتصان وكثيرا ساركني من تصلانهما ولنا نزك تعطف منهماولم يعبر المصاين سماحتصار وأبدانا بأن الممتبر صلاة ذالتمركوع وسجود لاصلاناليهود وقدمالركوع لتقدمه فمالز الناوجما جم تبكس النبر فبأذا ناوره مومقابته مامافلهما مرجمي السلامة بالوائل تنويع في العضاحة وخالصيب زف الخسيرهما للتنوابع مع تخالفاني لخبأ آمت ولمان آخرهما على صول لأجل كوله فاصلة والفراصل أشار وعشآخرها حرف قبله حرف مداوتين هزا و إذْ فَكَارُ إِن أَهَ سَاجُ وَمَا جَعَلَ هَامَا أَيْمًا مَامَنًا لِهِ الإشاء فإلى الوادي المفاكر ويقوله لعالي (ربنا إلى أحكنت من غربي و اد غير دى زوع سد ينك انحرم) أي اجمل هذا الحكان اقفر بلدأ الخ فالمدعوا به النفاية مع الامن مراهة الحلاف ما تحدورة أبو اعبدار ب اجمل هذا البلد أمنا إرادل السؤ المعكرير ا وتماقى نلك السورة كالأبعد والخامل المستول فهاؤما هو الأول وأعاد سؤاله دول البأدية رتجه في استعراره لإنه المفصد الإصلي أو لان المدناه في البلدية الاستمرار بعد المعقى محلاه وإما عيره بأن يكون المسئول أولا بجرد الامن الصحم للسكني وقايا الامن الممهودي للدأن تعملوها البلديق قاك السودة إشار دالي أمر مقدر في النَّمَن في بدل علَّهِ (رب إلى أمانت) الخ انطالق الدَّم النَّاجِلَة : إن جملت الاندارة هـ، إلى الباد تمكون الدعوة بعد صهرورته بندآ و المطلوب كونه أما على طاق مافي السورة من غير الكاف إلا أنه يفيدا لجالماأي بلدة كاملا في الأمن كأنه فيل اجمله بادآ معلوم الاتصاف لألاس مشهوراً 4 أغوظت كان هذا أتبوم بوماً سياراً. والوصف بالأمل إما على معي البعث في ذا أمر على حد ما فيل و(ورعوشة راحنية)و إما على الانساع والاستاد الجهازي، والأصل آمنا أهله فأسند (مر)العمال ؟ حل لآن الأمن والحوفي من صعات ذوق الأمراك . وهمل الدعاء بآن جمعله أصامن الجاليرة والمتغلبين وأومر أن يعود سرسه حلالا إومر أن بحلوس أهفه أومر الخصف والفلاف بأو من القعطو الجدب الواصية حوالالتجال أومن دحول أصحاب العبل كالقوال والوافع براده ضهافان الجبار مدخلته وفتلراقيه كمعروان لحي الجرهمي والحجاج النقني والقرامطة وغيرهمء الرنالبعض لم يدخأه فلتخريب بلرقان

غرطه غيباً آخر الإعرى نفعاً كالقول أنه ما أدي أهله حياز إلاقصيم الداند في النيل وذا معا محادثاً فلا الرف النظر الدان الدان النظا الوسيطانية في ذلك من النطاب السوالوان. الوصف المائل على فوف المائل والبعية طراعته ، وقد أشراء من فيل إلى وابتعث هذا تشكر

هُ إِ وَالْأَرْفُ أَهْمُهُ مِنْ أَنْصُوا مَا أَنَّ فِي مِن أَمُواعَهِ، وَلَا تَحِيلُ فِيهَا مَا لَهُ من الإنجاز الشائسة، والدحصل إلا همد حتى أنه بجنوع إدا الهواكي الربوية . والصيفية , والخريفية في والإ والسو روي أن لله حبطه فا دعا حراهم أمرجم بإيافاتهم أهمة من السطين وقبل من الاردن وطاف بها حوال البيت سبه أفوضعها حيت وضعها وزفأ فالعرم وجى الأرص لمعروها أيوع بالعائف وحيت به لذلك التلواف يربفنا على تفسير صحابه عبر العرب عن فقرة المثلث القادر سن جلائهم أن أبسته إيفاند على طاهره هدف الدأويل والسع وحم الفله إفاراز أفعناعفروه أشرنا إلى أنه النبرأ منيقوم مقادجم الكانز ببروان كالتبديض وقيل ليبن الجنش فيمتعنق الايمال به كرانجية والحداد لتضمن الإعلى مهما الايمان حميع مايمب الإيتان به فإ قال م الواغه تعال وَا وَمَنْ كُلُورًا ﴾ تعلف على [س 3من بالدي دوارزة من كافر أيطاً دالظات عالى الحبرة إرعكن ولا من فرايني) وفائدة العدول العام تعجيز دعاء الرزق وأن لاعاس في فالب المطفي بركارًا. در الهرا عليها الملام فأسالرزق الزالامعة وجه سيعلم على أفالرزق رهمدنيوية لاعص الزمل بفلاقي الاسمة أبواله عقبه السلام له حمولاية لداخ احتريرمن للمعامل البس مرضيا عبده نداز فأرشده إلى كرمه الصنديل ويتا ذكره المنفوماق البحر من أن هذا "حاضالا بصح لام يقتمي الشربك في المنفل فيصيرة تتيار العج (وارديق) اليفاية والمعالمولك أن تحمل العلف على خلوف أن أرق أن يَكُن ومن كفر ماهمًا أخار ومَن لا يَقُول العلف النقبني يوجب مثلثة ويجوزان تسكور إمن امينعا شباطية أوموهولة وقوله تمثل بالم فأمنته لهبيلاك على الاواسعطوف علوا كفراه وعلى والزنوابخبر للمنطأ والخام لتضمن المنتأملين النبرط ولاحاجا للينقدر وأبل لان النافحاب فحراعلي أن اللغارع في الجزار يسم نقراته بالفاء إلا أن يكون استحدال وإتي عدم التقدير دهب المبرد وومذهب حابويه وجوب النفدين وأبد بأن المهذرع فداخ للجراء دهب فلولا آبه حبل متدألة بدخا عبدالفدائم الكفرويل فايكن سدا فلمتر الطنق لكنه يطلع ببها لتقليه واقوته موصولا بعثال المور وقايلا مصفخفوف أي متأخلو زمانا إفركا وقرأان عامر وآمانهم عففاً على غيري كنا فرة بحي زيراب زلاأته السرافحوزاء وقرأأن مصمحه بالوزروان عنس ومجاهد وفاحه إعلى صبغة الأمري وعلى هذه الفراد يلحق أن يكون الخميرة (قال) عائدا إلى إبراهم وحسن إعادو فال إطوال الكارمو أبد انتفل مر الدعاء لغو مإلى الدفاء على آخر بن فكأمه أحد فرهام آخر وكواء باندأ البد نعالي. أي قارات و إمامتهم

المراقع أنسطرة إلى تحال السائر إد الاصطرار ضد الإحبار وهو مفياه في فونانفعل مناور اس الشخص من غير العاني ارادته الاكراقين وتالسطح ملامان في كون الفعل بالخيار و الدي يجيب الإطان الاستاع مما بأن ها ها له ما طالفت عالم الحشارة في أكل فلمة حال الخمصار و كلا الفتايين قال معنى بريق بدالاول قول تعالى:

فاقدر البرازق غطانا لنفسه على طريق تشجريداء سيدجداً لايسفى أن يلتفت البهابه

(يوم بدعون إلى تارجهم دعا) و (يسجو ن في النار على وجوههم) و (يؤخذ بالنو أحد والاقدام) و يؤيدالنا في قوله تعالى : (وسيق الذين كفروا إلى جهم زمراً عني إذاجاؤها نتحت أبرابها)(وإنسنكم الاواردها)الآية وإإنكموها المبدون من دون المحصب جيم أتم لهاوار دون) والتحقيق أن أحوال الكفار يوم الفيامة عند (دخالم النارشي و بذلك بمصل المع بين الآبات وإن الاضطرار عبار عن كون العذاب والعامو فو عاصفنا حتى كمأته مربوط به، قبل: إن هذا الاصطرار فالدنيارهو مجاز أيضاكاكم شبه حاليالكافر الذي أدّر لمنه تعالى عليه النعمة التي استدناه بها قليلا إلى ماجلسكه بحال من لاعِلك الاستناع لا اضطر إليه فاستعمل في المشهد في المشهد به وهو كلام حسن لولا أنه يستدعى ظاهراً حل (ثم)على التراخي الرتبي وهو خلاف الطاهر يرقراً ابن عامر باضطراء. بكمر الممرزي ويردين أف صهب اضطر مستم الطار وأتي فضطر ممالاون بوابن عباس ويحاهد على صبغة الأمره وارتعيصن أطرمه بادغام العناد في الطار شيراً قال الوعشرى وهي للة مرذولة لآن حروف منم شغر يدغم فيها ماجهلورها دون العكس،وفيه أن هذه الحروف ادخت في غيرها فأدغه أبو حروالوا. فباللاج لوفقغر لسكم) والعناد في الشين في لبعض شأمم . والتبن في المبين في (الدس سيلا) والنكساني الفاء في الناء في وتخسف جم) ونفل سيوبه عن العرب أنهم قالوال متعلجه ومطجع إلا أن عدم الادغامأ كثر برأصل اضطر على هذا على ماقيل: احتر فأعدات الناسقة أ. ثم وقع الإدغام ﴿ وَيُنْسُ أَلْمُسِرُ ٢٦﴾ الخصوص المنم بمغوف القه المعن أَى ـ وبِنس المصير النار_ إن كان المصير أدم مكان و إن كان، صدراً على من أجاز ذلك فالتقدير وينست الصيرورة صبرورته إلى العفاب ﴿ وَإِذْ يُرْجُهُ إِرَّهُ حَسَّمُ ﴾ عطف على(وإنقاليابراهيم) وإذلابعني وآثر سبغة المعتار عمع أذالقمة ملامة استعمارا لهذا الامر ليغدى اللس وفرايان الطاعات الشاقه مهالا بتالعا فبرلها وليعلوا عظمة البيت المبنى فيمظاره ﴿ أَنْفُواعِدُ مَنَّ الْبَيْتِ ﴾ القراعد جم قاعدة وهي الاساس فا قله أبر عيدفصفة صارت بالقلبة من قبيل الاحماء الجامعة بحيث لابذكر لها موصوف ولايقدر من القمود بمني الثبات ، ولمله مجاز من المقابل للنيام رومنه تمدك الله تدالي في اللمتاء بمنى أدامك الله تعالى والبنك، ورفع الفواعد على هذا المغنى جازعن البناء عليها إذ الظاهرمن ونع الثىء بعمله عالبا مرتفعا ، والاسلسلاير تفع يكل يبقى بحاله لمكن لما كانت هيأته قبل البناء عليه الانتخاص ولما بني عليه انتقل إلى هيأة الارتفاع بمنى أنه حصل له مع ابني عليه تلك الحيأة مسار البناء عليه سبية العصول كالرفع فاستعمل الرفع فيالبناء عليه والمتؤمن ذلك (برفع) يعمديني عليها . وقبل (الفواعد)سالنات البنا. وقل سازةاعدة لما فوفه الالمراد برضها على هذا بناؤها نفسها، ووجه الجمع علَّهِ ظَاهَرٍ وَعَلَى الْآوَلِ لَامًا مَرِجَةُ وَلَكُلُّ عَاطَأَسَاسِ وَرَحْمَفَ هَذَا ٱلدُّولِيأَنْفِهِ صَرفَاتُظ (القُواعَة)عن معناه المتبادر وليس مع كصرف الرخع في الآول، وقيل الزخع بمنى الرضة والترف، (الفواعد)يمعناه الحقيقي السابق فهوا سمارة تشبليف وفيه بعد إذَّ لا يظهر حبيَّناه فالأكو (القواعد) ، و(من) أبندائية متعلقة ب(برض) أو حال من (القواعد) ولم يقل قواعد الدين لما في الاجام والتدين من الاعتباد الدال على التفخيم مالا يخفي • ﴿ وَإِنَّهُ مِنْ لَهُ صَلَفَ عَلَى (إبراهم) ، وفي تأخيره عن المنعول المتأخر عنه ربَّة إنارة إلرَّأن مدخليته في وفع البناء ، والعمل دون مدخلية إبراهم عليه السلام ، وقد ورد أنه كان يناوله الحجارة ،وقبل: كانا ببنيان فَكُوفِينَ أَوْ عِلْ الْتَنَاوِبِ وَأَبِيدَ بِعَشْهِمُ وَمُ أَنْ (إسميل) مِنْمَا وَعَبَرَهُ عَنُوفَ أَى خَوَلَهُ وَيَنَا مَلَ

إلى القول بأن إبراهم عجه السلام هم الماهم و الاندولامدخاية لاعتميل فيه أصلا بند علي عاروي عن علَّ كرم الله تولى وجهه أنه فان إنذاك علمان صعيراً , والصحيح أن الأثر غير صحيح . هذا وقد ذكر لعل الإخبار في ماهية هذا البيت و قدمه وحدواته يرمي أي شيء بين مائم . وكم مرة حجه آدمٌ رمن أي شيء بناد إم العبي ومن مأعده على بالله، ومن أبن أبي بالحجر الاسواد كنه أهراء لم ينضمها الفرآن العظيم. ولا الحديث الصحيح، وبعسها ينافض معفأ ، وذلك على عادتهم في نفل مادت ودرجهومي مشهو وذلك أن البكية أنوال من السيّاء فحاد مان آدم. ولها بأبأن إلى المنارق والمعرب فحمرتهم عن أرض الهند واستقباعه الملائكة أرفعين فرسخاً ففأف بالبيده دغله أم رامصتي زمي طوفان نوحهايه الملام إلىالسياء توأنز لندمرة أحرييني ومزاراهم هرارها دررفع فواعدها وجعل لمها فابأ واحدأ المرتبغض أمو فبسيخاتشق عن الحبير الاسود دوفان يافرته يتعادمن واقبت ألجنة برقاجا جربل فنات فيزهان الموقان للررس لراهم فوضعها واهر مكاه ماسود بالاحمة الصاد الحبص . وهذا الخبر وأماناه إن صحب عند أعل إن نعالى ـ إندر أت ورموز (لمن ألمي السمع و اور شهيد) فازيرها في رمن أدم عاليه السلام إشاره إلى ظهوار عالم المبدأو المدرومة والدير النواري عاز الظالمة في دمانه دون عالم النواحية وقصيمه زيارتها من أرصي الهند إنياز و إلى توجهه بالتكوين ، و الاعتدال من عالم الطبيعة الجسمانية المطلة إلى مقام القاب واستقبال اللائكة إشارة إلى تعلق القوى البنانية والحبو الية إلندن وفقهود آفذها به فمزآ الرافضافي الارباءين الني تكونت فهابيته وتحسر بناطبته أوتوجهه بالمهر والملوك من علم النفس الغاشاق إلى مفام القلب والمنافسال الملااكة تففي الفهاي النفسانية والمهزرة الما يقبول الإداب والاحلاق الحيفة روالملكات الفاصف والقرن والننفل في المقامات قبل وصوله إلى مقام القلب ، وطوامه بالدين إشارة إلى وصوله إلى مقام العلب وسلوكه وبه مع النهوين ، ودخوله إشارة إلى تنكيه والسنة لدته فيه ا ورفعه في زمن العفوض إلى السها إشارة إلى احتجاب أأياس بنقية الهوى وطوطان الجهل في زمن نوح عن مقام الفلب ﴿ وَبِقَالُوهُ فِي السَّهَاءُ لِشَارَةُ لِل البَّبِ المعاورِ اللَّذِي عَوْ اللَّبِ العالم و تؤوله مرة أخرى في زَّمان إبراهم إشارة لألى اهتماء الثانس في زمانه إلى مقام القلب بهدايته بربروهم إبراهيم فواعده وجمله ذا باب واحت لمُدَارَةُ لِلْ ارْفُ القالِ إِنْ مَعَامُ النَّوَ حَيْدَ إِذْ هُو أُولَ مِنْ أَظْهُرُ النَّوْ حَيْدَ أَلْفَاقُ المُشَارُ اليَّ بِقُولُهُ تَعَانُى حَكَامَةً عَنْدُ إِ (وجميت وحهي تنسي فطر السموات والارص حبوةً ومائنًا من للشركين) والحجرالاسو وإشارة إلى الروح التياهي أهر الخاعز شأنه ويميته وموضع سرمها وتمعض الي فبيس والتنفاقه عنه إشارة إلى طهوره بالرياطنة وتحرك آلات البدن باستعالها في اللغكر والتعبد في طلب ظهور بي وقفة قبل عبلت أي احتجبت إليدن. واسوداده بملامسة الحيض إشارة إلى تكدره بغلبة الغوى الدسانية على الفاب واستيلاتها عليه وتسريدها الوجه النوراق الذي بلي الروح منه ، والوترك الفطا ليلا لناماً ، لإربنا نقبل منه ﴿ فِي يَعْوِ لان (ربنا) ومه قرأ أنَّ والجمَّة سائدهن فاطر(برهم) دقين معطوفة على مافيله تتمثل القرق شناهاً الإلذ)والنقبل بحاز عن الاثابة العالرضا لأن فل همل بقبله للله تعالى فهو ينهب صاحبه وابر صابر منه . وفي سؤال النواب على العما دلمان على أن ترابه عليه أيس واجباً . و[لا لم يطاب، وفراختياً صبغة النفعل اعتراف بالنصور الماهيه من الاشعار بالنكاف في الغبول و وإن هان النقبل رالغبول بالنسبة اليه نمالي على السوال إدلابيكي تمغل النكاف في شأته عو شأنه ، ويمكن أن بكون المراد من النفيل الرحا فقط دون الاثابة لان غاية مايقصده المخلصون من الحدم

ثوني عالقاصير موضع القبول والرصاعة المحدم ، وأيس النواب عابيعش فهجال، المراهدا هوالاسب محال الحفل بابع إعمال عليهما السلام في إلك أنت السدم العنم ١٩٢٧ و العلى لاستدعاء النقل هوالمواد السميم المتاليا، والعلم فياته الويذيك يصح الحصر المستعاد مراتس فسأ لمستعرب ويعيد نق السمية والرباء في المعامر العمل الذي هو شرطًا القبول، وتأكيد اجملة الاظهار فإل فواد يقبلهما عضموجا والقدم صفة السمع تول الأن سؤال التغيل متأخراً عن العمل المجاورة والإماليست خال الحارجي لا ه

﴿ رَبُّ وَأَجْمَلُنَا مَا لَهِنْ لَكَ ﴾ أي متفارين فالهي نشرا أم الاحلام أو محاصين موحدين لك فصلمين. إما من استسلم إذا القاد أو من أحار وجهه إذا أحلص نصه أو قصده ولاكل من المعايين عرض عريض ، هَ فراءَ عاب الرَّيارة مهما أو نشِّات عُلَيْها. والارل اولَى فقرأ إلى منصهما وَإِن كَان النَّاقِ أُولَى بالنَّظر إلى أنه أتم في إظهارُ الانفطامِ اليه جن جلاله . وقرأ ابرعباس رحمي لله تعلق منه (مستنين)تصيغة الحم علىأن 11 إله النسهمة والموجود أمن ألهابها كهاجر (١) وهذا أولى من جعل تفظ الخع مرادآ به النُّسية ، وأنَّه أبل به هذا يا ﴿ وَمَرْدُ ﴿ وَدُرْيَكُمْ مُا ﴾ علاق على "لصور الله وحد في أو الجمار) وهو في محل المفعول الأول ولمِ أَمَّةً مُسْلَعًا لَمُنْ ﴾ في دوطنع الفعول النائي معطوف على (مسلمين لك) ولو اعتبر حدف الحمل للابع أن يجمل على معنى أتصبير لا تلايحاد لانه وإن صعران جهة المدى إلا أن الأول لابدل عليه وزنماخصا. الدرية بانهاءاً. لاب أحق بالشعفة فإقال الله تعالى: ﴿ قُولًا أَلْفُكُمْ وَأَعَالِكُمْ قَالَ ﴾ ولانهم أولاد الاعياء وبصلاحهم صلاح كل أنانس فكان الاهتهام بصلاحهم أكثر ، وخصاً البعض له علمًا من قولَه سبحانه ; (ومن ذه يتهما عسن وطالم تنفيه ﴾ أومر قوله عوشأته: ﴿ لا ينال تنهدي الفنانين ﴾ باعتبار السيق إن في ماهو يقيما مظلمة وأراخ كمة الإلاية تستدع الإنتسام إذ لولاهمادارت أهلاك الإحاء ولاكان ما كان من أملاك السهاء والمراد من الإدة الجاعة أو الجيز اوخصها بعدهم بأمة محد صنياته أمال عابدوسلم وحمل التشكير على التنو بعبدالسندل عِنْ وَلِنْ بِقُولِهِ تَمَالِي (وابعت) النهولا يخفي أنه صرف للعظ عن غاهره وَاسْتُمالَالُ بَمَا لايعْلَى وجون أبوالبغاء أن يكون وأمة / المفعول الاول ﴿ وَمَرَيْدُ بِنَا ﴾ عال لانه نعت نكرة تقدم عليها عومسلة ـ المفعول الثانى وفان الاصل واجدز أسفر ذريتنا مسلمة تشده لوار داخلتي الاصل على (أمة) وقد فصل ينهما بالجار والجرود ، و(من) عند بعضهم على هذا بالبَّة على حد ﴿ وعد الله اللهن آمنوا منكم ﴾ ونظر فيه أبو حيان بأن أب على رغمره منعواً أن يفصل من حرف العطف والمعلوف بالظرف والفصل بالحال أبعد من الفصل بالظرف يرَّجعلوا عاوده من دائل ضرورة وبأن كونا(من)التبيين عام اه الإصحاب ويتأولون مافهم ذلك مرطأهر ميولايخق أرالمسألة خلافية وهاذ كره مضعب الباهل وهو لايقوم جعة على البعضَ الآخر ﴿ وَأَرْنَا مُنَاسِكُنَا ﴾ قال قنادة: تما لمُ الحج، وقال تطابره جرجع : مواضع الذبع . وقيل : أعمالنا التي فعملها إذاً حججنا فالمسك فتح السيدوالكس شاذ إما مصدر أومكان وأصر النسك بضمتين غاية العبادة وشاع في الحم لما فيه من السكلفة غالباً والبعدعن المادة وإلوائه وزأى البصرية وخمزة الاصار تعدت إلى مغمولين أوامن وأي الفليية تعمي عرف لاعلم وإلا لتعدت إلى يلا تغير البكر الل الحاجب وتبعد أبو حيان تبوت رأى تعلى عرف: وذكره الزعشري في المفصل، والراغب

⁽۱) افتح الحبيم أم أم إيمايل أه نت (۱) إفتح الحبيم أم أم إيمايل أو إلى أن جا 1 — نتسيم دوح العلق)

ن مفرد ته وهما من الطائب فلا عبر في مكارهما روقوا الرسيسوه، وأرهم مناسكهم، بدادة الضمير إلى الدرية ه رفراً ابن كامر او بعقوب، وأل تدابسكون الراء وقد شبه فيه المتفصل بالمتصل معومل معادلة (عفا) فرؤسكا، التخفيف وقد استمالته الدرب كذاتك ومنه قوله :

أأرفا إدارة عبدالله تنتزها المرمدرم إن انقومة،فلمشوا

وقول الزعشري : إلى هذه الفرادة فعالمة ذاير الآن الكرد مكونة منظورة النافطة البراد فو وأبّ عليه الاستاطا وحواف تا لايفني لآن القراد فو وأبّ علية الإحجاف تا لايفني لآن القراد فو وأبّ علية الإحجاف تا لايفني لأن القراد فو وأبّ علية الإحجاف تا لايفني الفراد فو وأبّ علية الإراد والمنا النافع النافع الواحد على عدم العود ورد المنافز إلى أمّ أو أن المنافع المرابع والواح على عدم العود ورد المنافز إلى أمّ أو أن المنافع على عرفيه المنافع المنافع على عدم المنافع المنافع

- (آبدًا وأنعك فيهم كم أن من أنفسهم ، ورصفه بذلك ليكن أنامق عليهم ، ويكونوا أعربه وأفرق من بوله المراجع المبد المراجع المراجع

﴿ يَكُوا عَمْمُ مِنْ اللَّهُ ﴾ أي يقرأ عليهم مأوجي إليه ن العلامات الدالة على النوحية والنبوة وغيرهما ،

وقيل: خبر منمضي ومن بأتى إتى يوم الخيامة ، والجلة صفة (رسولا) وقبل ؛ في موضع الحال منه ه ﴿ وَيَعْلُهُمْ ٱلْكُنْبُ ﴾ بأن يفهمهم الفاظه وبيهن لهم كيمية أدائه ، ويوقفهم على حقائقه والمرارده لِأُو الطاهراع أن مفصوَّدهما من هذه الدعوة أن يكون بالرجول. صاحب كتاب بخرجهم من ظلة الجهل إلى نور أله لم وقد أساب سبحانه هذه الدعوة بالغرآن ، وكونه مخصوصه غاز مدعواً به نجو بين ولاميين • ﴿ وَالْمُكُدُّ ﴾ أي وضع الاشيد مواضعها أو مايزيل من الغلوب وهج حيالدنيا أو الفقه في الدين، أو السنة المبيئةً برالمديني برائو برأسكتان برنيسه م وكرار التأكيد الهشار بشأنه ، وقد بطال : المراد جا حقائل الكتاب ودقائقه وسائرهاأودع في مو يكون تعام الكتاب عبارة عن تفهيراً لفائقه ، وبيان كِفية أدائه ، وتعليم(الحكمة) الإيقاف على أودع فيه ، وفسرها بعضهم بما تكال به النفوس من المعارف والاحكام؛ فتشمل (الحكمة) النظرية والعملية , قاوا : وبينها وبين ماني إاللئاب) عموم منهوجه لاشتمال الدرآن على النصصروالمواعيد ، وكون بعض الأمور الذي يغيد فالتنصر عناً وعملاء غيرمه كور في (الكتاب) وانت تعلم أن هذا القوث بمد حماع قوله تعالى: (مافرطها في الكتاب من شي)و فوله تعالى: (بــِحانهو تياناً لكل شيء)، لا بابأني الافدام عليه، اللهم إلا أن تكونهم الدية بيز ما في الكتاب الذي في الدعوة مع قطع النظر عما أجيمت به وبين الحركمة فتدبر ﴿ وَرَكُهُمُ } أي يقاهرهم من أرجلس السرك وأنحاس الشك وقاذور استألماهي. وهو إشارة إلى النحلية والدالتماج إشارة إلى التحلية والعل تقديم الثاني على الأول لشرافته . والقول بأن المراد بأخضتهما لوكاة "فرهي سبب لعفهرتهم أو يشهد لهم - بالتركية والمدالة - بعيد (إلَّكَ أَنْتَ الْغَرْزُ الْحُكِيمُ ١٩٦٩ ﴾ أى الغالب انحكم تسا بربد ، فلك أن تنصص واحداً سهم بالرسالة الجامعة لهذه الصفات بارادته من غير مخصص، وحمل (العزيز) هناعلي س لامثل له - فاقاله (برعباس ـ أو المنتقم ـ فاقاله الكابي . و(الحكم) على العالم ـ فاقيل ـ لايخلو عز بعد ه ﴿ وَمَن يَرغُبُ عَن أَنَّهُ إِرْهُمُ سَمَّ ﴾ إنكار واستهدالان يكون أيالهة لاسمن برغب عن ملته ـ وهي الحق الواضع غاية الرضوح . أي لا يرغب عن دلك أحد ﴿ إِلَّا مَن سَّفَهُ نَفَسَهُ ﴾ أي جعلها مهانة ذليلة . وأصل والمقعة الحققي ومعاز مام مقيديه وأي خفيف وسفه سالكمر ، فإقال المبرد ، وتعلب ومتعد بنفسه ، و(انسه) مقمول بدر وأما (سفه) بألضم فلازم دويشهد لدماجاء في الحديث والكبر أن تسفه الحق و تغمط الناس ه وقبل : إنه لازمأيضاً ، وتعدى إلى المعبول التصديه معنى ماجعدي إليه ، أي جهاراتمسه فحفة عقلة وعدم تفكره وهو فرالمالوجاج، أو أهلكها ، وهرقول أبر عبدة ، وقيل: إن النصب بغرع الخافض ـ أي في نصه ـ فلاينا في اللوم - وهو قول لمضاليصرين ، وقبل : على الفير كما في قول نابغة الفياف : وناخذ بعده بذلاب عبش أجبالقهر ليس له حنام

وقبل : على النصيه بالمفاول به : واعترض الخبع أبو حيان فائلا : إن النصابين والنصب بنوع الحافض لاينقاسان وإلىالنصيه بالمفاول به عصوص عندا فهور بالصفة كما قبل به في البيت وأن البصر بين منعوا محي

الغَيْزِ معرَّة أَ فَالحَقَالَةُى لاَيْفِيقِ أَنْ يَتعدى القولَ بالتعلى . و(من) إماموصولة أو موصوفة في عمل الرخ على الختار بدلا من الصمير تى (برغب) لانه استشاء من غير موجب، وسبب نزول الآية ماروي أن عبد الله ابنسلام دعا الني أخيد سلة ومهاجراً إلى الإسلام، فقالطا، قد عنها أن الله تعالى قالى النوراة ، إلى باعث من والد إسميل نيه أسمي أحد ، فل آمن به فقد احدى ورشد ، ومن في يؤس به فهر علمون ، فأسلم سابة وأبي مهاجر ، فؤلت فروتقد ، فأسطم سابة وأبي مهاجر ، فؤلت فروتقد ، فأسطم سابة المخلق ، وأصله المخلف فروتقد ، فأسابه سابة المخلق ، وأصله المخلق من ين سائر المخلق ، وأصله المخلف من إلى المنظق ، وأصله المخلف من المخلق ، وأخلة معلوفة على المجالس أن المحين المحين على دليل مبين لكون الراغب عن المخلف المجالس بهاء للكالات الاخروبة عن المنافع المخلف المؤلف المخلف المحين المحتلف المؤلف المؤلف المخلف المحين المحتلف المحتلف المحتلف المخلف المؤلف المخلف ا

و إذ قال أدريه العلم قال أسلت قرب السكين ١ ١٣ يه يه طرف الاصطفياء والمتوسط المعارف ليس بأجني آنه القدير المسطفيا المعارف ليس بأجني آنه القدير المسطفيا المعارف إلى ما يواب القومايت في بالمجني آنه القدير المسطفيا المعارف أليده الراحة المسطفيا المعارف الما يواب به المسطفيات الم

٢ وَوَصَوْبُهَا ۚ أَرِّر مَسَاءً لَهِ مُعَمَّحَ لِهُ عَلِيهِ السَّلَامِ بَشَكِيلًا غَيْرُ وَأَزْ مَدَّحَ كَمَلْكُ فَي غَسَهُ وَفِيهُ تُوكِيد لرجون الرغمة فرملته والترهوية التقدم إن الغير بفعل فيه صلاح وقربة سواءكان حالة الاحتضار أولاو مواء كان دلك الشدم والعرل أو الدلالة وإن كان الدائم في العرف استعالها في الغول المخصوص حالة الاحتفقار وأصلها الوصل مزقوطم أرص واصية أي منصلة ألبات وبالنارصة إداومله، وفعا أولا فعله كأن الوصي بصل فعلمتمل لرحي، والعدمين في من إما قاملة أولفوله (أسنت) على الويل المكلمة أو الحقة يوبر حجا الأول كون المرجومة كوراً صريحاً وكذائرك المضمر إلى لفاني بوعضف (بعقوب)عليه فالنظائة بدل على أنه شروع في كلام كاغر أبيان نواسى الانبياء باستعمالت المدين الحق الجنام طرح أحكام لأصوق وانفروع ليتوآرقوا الملألفوعة والدرع الممتقع فملاءد مملى وفاكر يعقوب الدرافي أوصأته ليبصرهو واللقياخوان ولوظان الضميرالناني لكان الإسلام بديم بزيد الناق كون الموصى به مطابعه في اللهظ لوأسلمك) وقرب المعطوف عابه الانه سينك بقول منطوط عن فالأسانت) في ما اكتنى الاستنال بل صرفوصية بذيه بالاحلام محلاف النفدير الاولية ته ممكاو ف على مرتم غدرالانه في الترابي في معنى من ما تعمل الهين لانه عليم النعلق وهم بقبول وصيد أجد ولان النفع بهمأ كاز رفرا المفيرواين عامر الوحى ولادلالة فياعلى الاكتير كالأونى للدالدعية لصيعة النفسيل: هِ وَيَعْفُونُ ﴾ عنف على إراهيم، ورصه على الانداء وحلف الخبر أي بيعة وسد كدالك، والحلة حطوفة عني الخلة الفعار غيو جعلدها علا الموسير أعشعر أحيد رقوى بالصب بكون عطعاعل والهار المراد ويسأبنا نصلب وهواعليه الصلانوالسلام كان نافة دوإنجامتي بمقوب لأبار وعيصآل كالمانو أمين بأنقدم عيص وتحرج بمقوب على الزم إنعلة بعقبه كذا روى عن في عناس ولا أنفن صحه ﴿ بَقِيُّ ﴾ على إحمار الفول عند البصر بين ﴿ ويفسر بصيغة الافراد على تقدير نصب بعقوب أيرقال أوقائلا وبصيغة التدية عنى تغدير الرهع وفوع اعملة بهد الفول مشروط بأن يكون المفصود عرد الحكاية . والكلام المحكي مشترك بهز إبراهم ويعقوب ، وإن لهن الخدطيون في الحالمين منظرين. وزهب الكوميون إلى عدم لاعتبار لأن الوهبية لاشتهالها على معنى تقول بليعي الهوالالخصوص فانسكها سكه فيعور وقوع الجلةفي دير مفعولهاليوقرأ ابن مسعودرهي للهادارعه بر أن ياني ولا عاجة حينة إلى تقدر المول عند البطرين بل لابحوز دلك عنده على «بشهر إليه كلام سعى الخففين ويتوابراهم عليماق الانفازا الاعلى وهماجميل وأسحق ومعين ورمزان وسرح ونقش ونقشأن والمهر كيسان وسورج ولوطان ونافس دوينوبعاوب أبطأ كفافت والبوسعدر ويبل وتجاوان ولاوي ويهوذا , وماليدوغضاني رئاد والسر وإبساجر ورايكوندوبنياس ﴿ إِنْ لَنَّهُ ٱصَّفَىٰ لَكُمْ اللَّهُنَّ كَأ الكمالهن ألذي موصفوة الأدبان بأن شرعالكا ووفة كم للأخذ بدوا لمراديه دين الاسلام الفنزية الاحلاص لله تعالى و والانفيادله ، وليس المراد سايتراني مرزان الله تعاني جمله صفرة الأدبان أكم لأن هذا الدين صفوة في نفسه لااخلصاص له بأحد ، وليس عنداك تعانى غيره ، ومن هنايط أن الاسلام طلق على غير دياننالكن الموف خصصه به، وزعم يعظهم عدم الاطلاق وأنف في ذلك و بالة تكاف ما نابة البكاف .

﴿ مَلَا تُمُونُوا إِلَّا وَأَمْمُ مُسْلُونَ ٢٣٩ ﴾ نبى عنالاتصاف بحلاف عال الاسلام وقت الموت والفهوم

من الآية ظاهراً النهي عن الموت على خلاف ثلث الحال. وليس يقصود لآته غير مقدور و إنما المقدور قيده فيعرد النهي إليه ياسمت لما أن الامتناع عن الانصاف بنلك الحال يستنع الامتناع عن الموت في تلك الحال فاما أن بقال استعمل الفظ الموضوع للاأول في التاني فيكون بجاز آبأه بقال استعمل الفظ فيمعته ليتقلءنه إلى مارومه بينكون كتابة بوقال الفاصل العني الزهدا كتابة بتقالنات عزيني الحال على عكس ماقبل في فواله تعالى: ﴿ كُفَّ مُكْفِرُونَ بِأَنَّهُ مِن أَنَّهُ كُنَاءً بَنَّي الحَالَ مَن يَرَالنَّاتَ بَوْبَهِ أَنْ نَوْ النّات إنا يصر كناية عن نفي جمع الصفات لاعن صفة معينة فافهم ، والمراد من الإمر الذي يشير البه ذلك النهرائبات على الا-لام لأنه الخلام له ، والمفصود من النوصية , ولأن أصل الاسلام فإن حاصلًا لهم و(» أدخل حرف "غنى علىالفعل سم أنه ليس شهاً عنه الله لانة على أن مرتبه لاعلى الاسلام ووت لاخير فيه أوان حقه أن لايمل بههوأنه بحب اربيحذروه غاية الحذر ، وذكر بعضهمان الاسلام المأمور به عنامة بكون بالقلب دون العمل بالجوادح الان ذلك مالا يكاد يمكن عندالوت ولهذا وردفيا لحديث واللهمون أحيبه منافأحيه على الاسلام ومزبوفيته منافقو فدعلي الايمان ولايخفي مافِ ﴿ أَمْ كُنْبُرْ أَمْهِ الْمُ وَعَدِيرٌ إِنَّهُ وَبَ الْمُؤْتُ ﴾ الخطاب فجنس البهود أن الموجودين فيزمانه حلى الله تعالى عليه وسلم على مايشير (ليه سعب النزول فقد ذكر ألواحدو أن الآية نزلت في البهودي سيزةالوا للني يَعْظُيُّه: أتست تعلم أن يعقو بسلامات أوصي يذه بالهودية الوارام) المنقطعة المنيل وهمزة الانكاد يومحي يلالاضراب على الكلام الأول و هو ايان التوصية (لي توريخ الهود على ادعائهم الهودية على يعقوب وأبناله او فائدته الاعقال من جهة إلى أخرى آهمٌ منه أي ماكنتم حاضريّن حين احتضاره عليه الصلاة والسلام وسؤاله بنيه عن الدين ظر تدعون ما تدعون؟ او لك أن تحول الاستفهام للتقرير أي كانت أو اللاكم حاضرين عن وحي بنيه عنيه الصلاة والسلام بالاسلام والترحيد وأنتم عالمون بذلك قالكم تدعون عليه خلاف مانطون ابا فيكون قد نزل علهم بشهادة أواتلهم منزلة للشهادة فخوطوا بما خوطبوا وأواما متصلة وفيال كلام حفف والتقدير أكثتم غالبين لم كنتم شاهدين. و ليس الاستفهام على هذا على مشفته للملم بنحقق الأولدو أشفاء الناق بل هو للالوام والتبكيت أي أى الأمرين كان فدعاكم؟ إطل أماعلى الأو لعلاكه رجر بالنب وأماعلى الثاني فلاكه غلاف المشهور مواعثر من أبو حيان على هذا الوجه بأنا لاذالم أحدًا أجال حدّق الجلة المعطوف عليهافى(أم)المتصلة و(ما سمع حذف(أم) مع المعقوف لان النواني تحتمل بالإتحدال الاوائل ، وقبل ؛ الخطاب للمؤمنين ومعنى بل الاحتراب عن الكلام الآول والاخذ فياهرالاع ومر التحريض هلي الباعه ﷺ بالبات بمضرمه يزاته وهو الاخبار عن أحوال الإنهاءالسابقين من غير محاع من أحدو لافراءة من كتاب كأماتمال بعد ذكر ماتقدم التفت إلى مؤمني الأمة أما شهدتم ماجرى وأما علتم ذلك بالوحي وإخبار الرسول ﷺ فعلكم باتباعه إلا أنه اكنتي بذكر مقاولة يمقوب وبفيه لبط عدم حضورهم مين توصية إبراهم عليه الصلاة والسلام بطريق الأولى ولايخ فرأن هذا الفائل لم يعتبر مبي الذوليوليل لمانيه من العامض حتى قال الأمام السيوطي: ﴿ أَعَفَ عَلِمَهُ وَالشَّهَادَارَ جَم شهيد أو شاعد يمغي حاضر ورحض من باب قعده و قرى (حضر) بالكسر ومضارعه أيضاً يتعضر بالدم وهي أنه شاذنه وقيل. إنها على التعاخل ﴿ إِذْ قُلُّ لِنَّهِه ﴾ بدلمن (إذ حضر) بدل اشتهال وغلاهما مقصودان يا هو المفرر في إبدال الجلل إلا أن في البدل زيادة بيانُ ليست في المبدل منه ولو تعلقت (إذ) هنا (غالواً) لم ينتظم الحكام ه

الإ ما تقد أو ما يعدى كم أى أى أى المي المبدولة بعد موقى فإها إلى عن الدائد عقوف و كولة في على الفيد على المفعولية مقوت للتقوى المنسب المقام ويسأل بها عن طابع، قاذا عرف حصر العقلام ومن إذا الشيخ المبدولية مقوت للتقوى المنسب المقام ويسأل بها عن طابع، قاذا عرف حصر العقلام ومن إذا على مدائل عن المبدولية المبارية على حاله المبدولية المبارية على حالة حياته من التوحيد والاسلام، وأشد المبدق عنهم عليه عليه على المبدولية المبدولية

الإراقية والمدنا كريدل من إليه تبدلك والنكرة تردل من المرقة بشرط أن توصف با فيقوله العالى (الدصية النصية فارية والمدن المرقة بشرط أن توصف با فيقوله العالى (الدصية النصية فارية والمدن المراقة الإيدال المحركية المحركية المراقة الإيدال المحركية الم

﴿ فَسَا مَا كَدَبُونُ وَالْكُومَا كَدَنَتُو ﴾ سنتاف وأو بدل مرفواد تدلى : (حلت) لانها بمنى لانتدار كونهيد وهى كذير الواجة وهذه وانجة بهاء المراد والواكون صفة أخرى ـ لامة أو حال من ضاور (علت) واثانية جملة ماندأة ، إذ لارابط فها والامغاراة في الرمان ، وفي الكلام مطاف عدوف يقرينة المغام وأي لكل أجر هملة ، وتقديم الماند للحمو المستدرات عن المستدر والمدني أن النسابكر إليهم لا يوجب أا فاعكم بأعمالهم و إنها المتفون ، وكافقتهم والمبتدر والمناورة أن لايقالي النس يحملون الاعمال فريش وإن أولى الناس بالني المتون ، وكافرا بسين مرافك ، فاغلودا أن لايقالي النس يحملون الاعمال و ولقوني الدنيا ولكرما كسبتموه بالاماكسه غبرهم وجعنف المقران لاقتصاء المقام طلاب

الأولاك المورد المعرود المعرود المعرود المعرود الموري السوائد عن فاتورد العجد مقرود للصعون ما فحلها وإن أربد به صديد أعلى الجزار فهم 17 أن أجرى السوائد عن فاتورد العجد مقرود للصعون ما فلها وإن أربد به صديد أنها المرازد عن المرازد عن مع مهم والموال المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية والمحالية المحالية المحالية والمحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية المحالية والمحالية المحالية الم

في ومن باب الاشارة وتتأويل في الآيات السابقة إلى مناكر الإخراع المراقب به بكلات) أى عراقب الروسانيات كالقاب وتسر ، والزوح ، والحداء ونو مدن والاحوال ، والمفادات التي يعبر بها على تلك المراقب ، كالنساير ، والنوطل ، والزوح ، والحداء ونو مدن والاحوال ، والمفادات التي يعبر بها على تلك المراقب ، كالنساير ، والنوطل ، والزوح ، والحداء وعلى بالسؤك إلى أنه أمثل وفي أفه العالى حتى المنته سول ، ويقد بهم ملوك الموقع إلى الحرى من الحقود و وقد بهم ملوك بين القاليين) فلا يكونون خففائي مع فلهم الموقع بهم ملوك إلى ويقدون و قال ومن فرج قال الإبنال عهدى الطالمين) فلا يكونون خففائي مع فلهم إذا وصلوا إليه وصلى والمناقب المنات انصر ، وذلك فئال الغوى الطبيعية وإنسادها ، وتخييل شياطين الوج والحلة موطناً للصلاة المفيدية التي مي المنات المنات المنات المنات المنات المنات المنات والمحال المواجعة المواجعة المنات والمنات والمنات

⁽١) مـ كاذا والعل كلة أن مذا زائدة. أنه

المبين لاحمجامهم بالعنم المسي وعلؤه الصدير إ فأمنعه لمبرلا بالمساللماني العلقية والمدارطات الدكاية الدالة إليهم مريخة الروم على حسب استعادهم (ثم أصطره إلىء أب) بار الحرمان والحجاب (والس الصير) مصارع للمديب مفهدمهم وعدم تكمل تشأنهم إ وإفايرهم إراهم القواعد من أنبت }على الكيفيم ألى فاكراهم قِيلَ ﴿ وَ حَدِينَ ﴾ كَذَلِكَ قاتلين ﴿ رَبُّ نَفَيْلِ مَنْ ﴾ فجاهداتنا وسناعيت في السنوك إليك نامداد التوفيق ﴿ وَلِكَ أنت السميع) فنواحس خواطره فيك (العانم) بنياة وأسراريا (ربنا واحمثنا مسفين لك) لاتكلنا إلى الفيدة (وَمَنْ فَرَيْتُ } اللَّذِينَ إِنْهَ ﴿ أَمَّهُ مِنْهُ لِكُ وَلَرْنَا أَطْرَقَ لُوصُولَهُ إِلَى وَمُسُونَكُ (وَتَبِ عَلِيهُ } الفني فيك عن أنفسها وفناك أز إلك أنت النواب) المؤلق للرجوع إنيك (الرحم 1 من عواك تون "حوك عَلَكُ ﴿ رَبَّ وَابْعِتْ فَهُمْ رَسُولًا مَهُمْ ﴾ وهو الخفظة المحتدية ﴿ بِأَنِّو عَلَهُمْ أَبَّالَكُ أَ الدَّالَّةُ عَلَيْكُ ﴿ وَالْعَمَامُ } كتاب النعلق الجامع تصاماتك (والحدكمة) لدائة على الله غيرك (ويز كهم) ويطهره عن دمس النعوك (المك الن الدين إلا تدالب وأن يعلم مواك عمكم منا طهرات فيه فلابرى إلَّا زَالُكُ وَمَن يرغب عن مع إنزاهم ا وهي النوحيد الصرف , إلا من احتجب عن نور الدفل مدكلية . وغي في فلنة نفسه (والفد اصطفياه) فكان من المحبوبين الموادين بالسافية الأرابة فرعام الملك. وأنه في عالم الذكاوت مرأهم الاستقامة والصالح لتصير النطام والكيل تنوع (إد فال له ربه أسلم (أي وحَّد وأسلونه تعالى داناك (قال أسنت لرب العالمجاء وه يك نه (و و من) يكلمة النو حيد (إبراهم بنه) السالكين على بعد و كدلك بعدوب (بدي إن أنه العلمين الركم أم ديمه الذي لادين غبيد عنده (فلا تنوش) بالمؤت الطبعي وموت الجليل. في كونوا مبتين بأنهسكم. أمرأه ربية أبدأ . فيدرككم موت البدل على هذه الحالة (تلك أمة فند خلت) فلا تسكونوا "مقيدين بالتقليم البعث لهما وغيس لاحد إلاماكتب من العلم والعمل والاعتقاد والمجرف فلكو وأعل بصبرة في أمركا واطليوا عاطنيوا لتنانوا ما الوال والدين جاهدوا فينا للهويهم سنفة) ومريق بأب العكريم ولحرَّ والجرَّ

و أوقلوا أورا أهودا أو تعدل البدوا أو الفدر المنافر الناف الاهل الكتاب، واخته علمه على الجنها علمه المحلف المستحقة القلمة على القلمة الموقعة على المجتمعة المحلف المن و الفائمة البدونية على المقتوب عنه المسلمان و المحافرة المن المراقب بكفر الاسم و أى قال الهيود لمنوا المن المراقب بكفر الاسم و أى قال الهيود لمنوا المن المراقب المحلم و المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة المن

ونيين ماهو الحق لديهم وإرشادتم إليه ﴿ بَلْ مُلَّةَ أَبِّرْ مُسَمَّ ﴾ أي لانكون كا تفولون ، بل نــكون (ماة إبراهيم) أي أهل - سُنه - أو بل نتيم (مُلة إبراهيم) ﴿ والآولَ ﴾ يقتمت رعاية جانب لنظ ما تقدم ـ وارْ احتاج إلى حفف المعناف ﴿ والثاني ﴾ ختصيه الحيل إلى جانب المعنى إذ يؤل الأول إلى انهمو احلة الهبود أو النَّصَارى معهم الاحتياج إلى فقدير ، وجو زأن يكون المني بل اتبعوا أثم ملته ، أو توفوا أهل ملته ، وقبل : الاظهر بليّزتيمة إبراهيم ـ ولم يظهرني وجهه ـ وقري. (بليمة) بالرخم، أي بإسالتنا أو أمر ناملتهأو نحن ملته أى أعليا ، وفيل : بل الهداية أو نهدى ملة إبراهيم .وهو يا زى ﴿ حَنِفَ ﴾] أي مستقبها أو ماثلا على الباطل إلى الحقود يوصف و المتدين والدين وهو حال إما من المشاف بتأويل الدين أو تشعيبا له بفعيل بمني مفعول كما في قوله تعالى: ﴿ إِن رَحَمَهُ اللَّهُ قَرْيِبِ مِن الْحَسَنِينَ ﴾ وهذا على قراءة النصب وتقدير (تنبع) ظاهر يو [ما على تقدير تسكون عليها فلا أن ملة فاعل الفعل المستفاد من الاضافة أى تبكون ملة ثبتت لابراهم, وعلى قراءة الرفع فكون الحال مؤكدتلوثوعها بمدجلة اسمة جرآها جامدان معرفتان مغررة لمضمونها لاشتهار ملته عليه الصلاة والسلام فبالتخاليظم هليحد ـ أنا سائم جواداً ـ أو من المصاف إليه بناماً على ماار تصوء من أنه بجوز عي. الحال منه في الانتحور : إذا كان المضافي مصفا عاملا أو جزء أبأر عنولة الجزء في محة حفظ فيا هنا فانه بصح سأتبعوا إبراهم- يميني أتبعوا ملته ، وقبل: إذالنبي سوغ وقوح الحلامن المصاحباليه كونه مقبولا لمشيالفعل المستفاد من الأصافة أو اللاج وإليه يشهر فلام أق البقائد. ولهلَّ أولى لاطراده في النفسر الأولى، وقبلُ ؛ هوّ متصوب بنفدير أعنى ﴿ وَمَا كَانَ مَنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ١٣٥ ﴾ عطف على حنية أعلى طبق (حنفا. فدغير مشركبين.) قهر حالًا من المعناف أليه لامن المصاف إلا أن يقدر وما فان دينا لشركين وهو تكلف والمقصودات بريض بأمل الكتاب والعرب الخين بدعون انباعه ويذينون يشرائع غصوصة به من سبح ألبيت والحتان وخيرهما قال في طائفة مهم شركاء فاليود فالراحز براب اقد والتعاري المسبع ابزاقه والعرب عدوا الإصنام وقالوا الملافكة بنائشاته ﴿ قُولُو ۗ أَ . أَمُّنَّا بَانَ ﴾ خطالب الدُّوسَين لاقدكا فرينه كا قيل. لما فيه من الدكاف والتكانف وبان للاتباع المأمور به فهو بمنزلة بدل البعض من قوله سبحانه:﴿ بَلَّمَلَةُ إِبْرَاهُمُ }لأن الاتباع يشمل الاعتقاد وأسأل وهفأ بيان ألاعتقاد أوجال الاشتهالياا فيه مزالتفصيل الذى ليس فيالأول ، وقبل : استشاف كأنهم سألوا كيف الابناع فأجيبوا وبثلك وأسر أولا بصبغة الافرادرو ثانيا بصيغة الجع بشارة المائه يكتي فالحيراب قول الرسول 🗱 من جانب قل المؤمنين مخلاف الاتباع فانهلابه فيه من قول هل واحدلانه شرط الإيمان أو شطره فله بسعق المعقفين يوالفوال يأنه يمنزلة البيان والتأ كدللنوال الأولمدولنا ترك العطف بالإعناد من شء وقدم الإيمان بلخة سبحانه لأنه أول الواجبات ولآنه يتقدم معرفته تصح معرفة النبوات والشرعبات ه

﴿ وَمَمَا تُولُ إِلَيْكَ ﴾ أى القرآن وهو وإذكان في الترتيب النزمل مؤخراً عن غيره لكنه في الثرتيب الإيماني مقدم عليه لاته سبب الإيمان بغيره فكونه مصدة لد ولذا فدمه ه

﴿ وَمَأْتِولَ لِغَا ۚ أَيْمَ مِهُو وَالْتَحْمِلُ وَلِمَدَى وَيَقُوبُ وَالْأَسْبَاطُ ﴾ بعني الصعف وهي وإن نزلت على الراحج حليه الصلاة والسلام لمكن فا ذان ما عليه منهدين يتفاصيلها داخلين تحت أحكامها صحر نهية

نورها البهم أيضا بم تعبد التفاصيل الفركان وخواناتها أحكامه فدية نورة البناء و الأسباط) جمه مع كا ممال وحمل وهم أولاد إسرائيل ، وقيل : هم في أو لا د إسحق كالقبائل في أولاد إسميل مأخو قامن السبط وهو شهرة كثيرة الاغتمال فكانهم سموا بفائل لك كانهم من السبط ، وقيل المستمال فكانهم سموا بفائل المنافذ وقيل المحتمد في المساط أو لاد بعقوب هن فائر الخيم أبنياء أم لا توالتي صمح عدى النافي وهو الحرى عن جعفر الصادق هي الاسباط أو لاد بعقوب هن فائر الخيم أبنياء أم لا توالتي صمح عدى النافي وهو الحرى عن جعفر الصادق هي المنافذ المائل عنه و البده بالإمام السيوطي و ألف فيه لان عاوض منهم مع يوسف عليه الصلاة والسلام بنافي النبوة قضا و كرنه قبل البلوغ غير مسلم لان فيه أضالا لا يقدر عليها إلا البالفون يوسف وعلى تندير النسلم لا يحدى نفدا على ماهو القبول الصحيح في شأن الانبياء وكم كبيرة تعدمن ذلك الفعل واليس في الفرائل مايدل على يوسم والآية قد علمت ماذكر فا فيا فاحفظ ذلك هديت .

﴿ وَمَا أَوْنَى مُومَىٰ وَعَبِسَى ﴾ أى التوراة والانجيل، ولكون أهن الكتاب زائوا و نقصوا وحرقوا فيما وادعوا أنهما الزلاكفائل ، والمؤمنون يتكرونه اهتم بشأنهما فأفردهما بالذكر وبين طريق الإيمان بهما ولم يغرجها في الموصول السابق. ولان أمرهما أيصنا بالنسبة (في (موسى وعيسى) أنهما منزلان عليها حقيقة ، الإباعتبار النميد فقط كافي المنزل على (إسحق ويعقوب والاسباط) ولم يعد الموصول لخالك في (عيسى) تعدم عالفة شريعته لشريعة (موسى) إلا في النوب ولذلك الإمتهام عبر ـ الابتداء دون بالانزال الانه ألما لمكونه المقصود منه ، وطافيه من الدلالة على الاعظام الذي فيه شد الخلك والتفويض ، وطفنا بقال : أفزلت الدلو في البقر، ولا تقول : 7 نينها إياها ، ولك أرينول المراد بالمؤصول هنا ماهو أعم من الثوراة والإنجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيدى هفين الدين الجلابل حسيا فصل في التعريل الحليل وإينار ـ الابتاء - لهذا التصعيم (النبين) بالذكر لما أن الكلام مع ـ شيود والتصاري ـ •

(وَمَ آَوْنَ الْنَجُونَ) وَهَمَ الكَتَبِ اللَّى خَصَتَ مَن خَصَتُهُ خَهِمَ ، أَوَ هَائِسُهِلَ ذَلِكَ وَالْمُعَزاتُ ، وهو قسير بعد التخصيص كبلا يخرج من الايجان أحد من الانبياء (من رئيسسم) خعلق بإ أوقى) قبله ، و الضمير ـ للبين ـ عاصة ، وقبل : الرموسي وعيسي) أيضاً ، ويكون (ماأوكى) تكريراً الاولى ، والجار منطقاً بها ، وهو ـ عني التقديرين ـ ظرف فنو ، ويتورّ أن يكون فيموضع الحالمن العالد المحذوف، وأحمال

أن يكون (ما) مبتدأ وألجار عبره بعد فؤلاً مُنْرَقَ بِينَ أَحَد مُنهم أَن يَافِق أهل تَذكناب ، فا آخوا بعض وكذروا بعض - بل فرزس بهم جيداً حرائما اغنير عدم النفريق بينهم ، مع أن الدخلام فيها أوقوه لاحتلوام ذلك عدم النفريق بينهم ، مع أن الدخلام فيها أوقوه لاحتلوام والستوى فيه النفر بعد واحد، وجد وقع في بياق النق عم واستوى فيه الواحد والدكتير. وصح إرادة فل شها - وقد أويد به عنا الجاعة - ولحذا ساخ أن يعناف إليه (بين) ويفيد عموم الخماعات . كذا كانه بعض المحققين - وهو عالم بلا هو المصور عند أو باب الربية من أن المرضوع في "نوالعام أو المستعمل مع كل في الاثبات - همزت ما أصلية مخلاف ما استعمل في الاثبات بدون فل فيان حرايد ومن عالم المنافقة بحسب الوضع لأنه امم لمن بعد أن يخاطب بستوى فيه المذكر والمؤدن والمفرد والمذي والمجدوع ويشترط أن يكون استهاله مع

كلف على المؤلفة على المؤلفة المؤلفة أبوعل وغيره من أنمة الدرية ، وهذا غير الاحد الذي هو أولالملد في وله تعلى المؤلفة أحد) وليس كونه في منها المؤلفة من جهة كونه فكرة في سابق الذي على السبل وليكثير من الاوعام و ألا تمرى أنه الابستقم (الانفرق) بين رسول من الرسل إلانقدير عاضه أى رسول ورائب كأحد على المؤلفة في الإصافة وعديها فقط - ولمن الأمرائبة المؤلفة أن الداخمة المؤلفة المؤلفة في الإصافة وعديها فقط - ولمن الامرفها سبل على أن دعوى عدم نالك الابستقلم إلا المؤلفة في الإصافة وعديها فقط - ولمن الامرفها سبل على مني قائل الاستقلمة إلا إذ لك التقدير غير عدم عليه و أخد ذكر في الاستقلمة أن الذكرة الواقعة في مني قائل المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة الإسلامة في المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة أن الذي كدلولها في الانبات ، وجعلها التعد والمدوم وضعة وضول (بين) عليها عناء ومزال أنس من جواز كون (أحد) في الابتماني والمدورة وفيه من الدلالة على مؤلفة عالم وغيره ، وفيه من الدلالة على على على المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة على المؤلفة المؤ

﴿ فَانَ امْنُواْعِنْكُ مَاءَ امْنَمُ بِهِ فَقَدَ أُصَّدُواْ اللَّهِ مثمان نقوله سبعانه : (قولوا أمنا) الع ، أوبقوله عزشاته : (بل علة إبراهم) النع، و - إن - تجرد الفريض والكلام من باب الاستدر اجرارها. العنان مع الحصم حبث يراد تبكته , وهو عَمَا نترا كُفس فيه خيول المناظرين ـ فلا بأس مجمل كلام الله تعلىعليه ـ بعني تحمل لانفول ؛ إننا على الحق وأنتم على الباطل ، ولمان إن حصائم شيئاً مساوياً لما اعترعايه عاجب الإمان أو الندين به فخداهند بتم ومقصودنا هدايتكم كينماكات , والحصم إذا فقل بسيرالانصاف فيصدا الخلام تفكر فيه علمأن الحق ماعليه المبلون لاغير، أذ لامال لما آمنوا به ، وهوذاته تعال وكنه المنزلة على أنبائه مولا دين كدينهم ﴿ آمنوا ﴾ متمدية ـ بالباد ـ ومعنل عل ظاهرها ، وقبل: (آمنوا) جار بحرى اللازم.والباد ـ إما للاستمانة والآلة والمدنى لمن علوا فيالايمان براسطة شهادة مثل شهاد تكرفو لا واعتقاداً (فقد امتدوا) أو فانتحروا بالايمان. بطريق يهدى إلى الحقى مثل طريقكم ه فان وحدة المقصد لاتأبي تعدد الطرق؛ فاقبل : الطرق لل انه تعالى بعدد أتعاس الحَمَارَى ، والمقام مقام تعيين الدين الحق لامقام تعيين تنخص الطريق الموصل إليه ليأتي هذا النوجيه . وإما زائمة الناكد و ر (ما) مصدرية؛ وضمير (٠) لله ، أو فقوله سبحانه . (آمنا بالله) الخ بناويل المذكور ، أو للقرآن ، أو فعمد صلى الله تعالى عليه وسلم - و المعنى (فان أشنو ا) عاد كر مثل إيمانكم جماراها للملابسة ، أي كا منوا منامسين (عمل اتمنتم) منابسين به يه أو فان آمنوا إيماناً منابساً مثل ما تعمله أيماناً منابساً به من الانعان والاخلاص وعدم التفريق بين الأنبياء عليهم السلام ، وقبل : المثل قدم بالفاقولة تعالى : (وشهد شاهد من بني إسرائيل على شه) أي عليه ، ويشهد له قرأة أن (بالذي آستم به) وقراءً ابن عباس (بما يستم به) وكان وضَّى لمنه تعالى عنه يقول: النرموا ذلك طبس ف تعالى مثل، ولهل ذلك عمول على النفسير الأعَلَى أنه أَسْكر الغراخ

المتراترة - وحفى عديد معناها ، ومن الدس مزفال : يمكن الاستفناء عن حميع ذلك بأن يقال : فإن آمن الهبود عنل ما آمنتم كو منهم قبل التحريف : فاهم آمنوا عمل ما آمن المؤمنون ، فإن فيها أوتى به النبيون في زمن محمد صوالة تعالى عايد وسام ماأمران إليه - ولم يكن ذلك قبله - إلاأن هذا النبو عيه يقتضي إضاء صيفة المساطى على معتاها فها في قولم : إن أكر مثنى وقد أكر مثل ، فتأمل انتهى ، وأحد نظر أن المؤمن به الإنصور فيه العمد وإيثاء الكلام على طعور ، والاستضاء عن حميع ماذكر يستدعى وجود ذلك العمد المحالى، فإذا عسى ينفع هذا حوى تكثير الفيل والقال ، وتوسيع دائرة أمنام والجدال ، فقدير ه

﴿ وَلَنْ تُولُوا ﴾ أي أعرضوا عن الإيمان المأمور به . أو عن قولكم في جواب قولهم ﴿

﴿ لَاتُمَا ثُمَّ فَى شَفَاقِ لَهِ أَى خَالَةً فَ تَمَالَى لَاللَّهِ الرَّاعِلَمِي أَوْ مِنازِعَةً وعذرة م فقد الوزيد أوعداوة -فاله الحسن- واختاب فاشتافاق الشفاق. ضيل ومراشق أي الجانب، وقيل: مرالمشفة ، وقبل ومأخوذ منقولهم : شقرالعصا إذا أطهر انعداوة . والتنوين للنفخير ـ والجلة جواب الفرط إما على أن المراد ـشافتهم لمخادنة بعد تولهم عرائلامان وأوثرت الاسمية فلدلالة على بالتهم واستقرارهم علىذك ووإمايتأو بل فاعلمواء ﴿ فَسَيْخُفِكُهُمْ اللَّهُ ﴾ تسلية له صلى الله تعالى عليه وسلم وانعرج الدؤمنين وعند النصر والغابة وضهان التأبيه والاعزازعلى البقوحه تشعر الدالة علىتعقق الوقوع البقهأوللتنهيل الآني حيد أن السيزفي للشهور لاتدفر على أكثر من النعيس عف ذكر ما يؤدى إلى الجدال والفتال والمراد كذهبك كدهم وشفائهم لإن الكفاية لاتتملق بالأعمان بل بالإصال وتنوين الحطاب بتحريده للني صال الله تعالم عليه وسق مع أنه سبحانه أعز وأعده الكرام بناهو كفاية فسكل مزفنل بيرقربقه وسليهم إجلاء بتيالنطير باأنه صلياتي تسألي طبعوسام الإصل والعمدة في ذلك وهو سلك حيات أقادة المؤمنين ومصلح غلر كود الكافريني وللايذان بأن القيام بأمور الحروب وتحمل المشاق ومقاساة اشداله في ساهطة الإنقداء من وظائف الرؤساء فنصنه تعالى في الدكفاية والنصرة في حقه أنم وأكل ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلَيمُ ١٣٧ ﴾ تغييل لما سبق من الوعد ولما كيدله أى (هو السميع) لما تعنفو به (العالم) بما في فيتك من إظهار دينه فيستجيب لمك ويوصلك إلى مرادك أووعيه للمكفوة محنى بالبسم بالمايدون ويعالم ماعفون تما لاحيرفيه وهو معافيهمهايه وفيه أيضأنا كيد الوعد السائق فان وعيد المكمرة وعد المؤمنين ﴿ صَبُّمَهُ آنَهُ ﴾ الصيفة بالكبر قبلة من -صنم - كالحلمة من حلس وهي الحالة التي يقع عليها ـ الصبغ ـ عبر بها عن التطهير بالإعان بما ذكر علي الوحد ألذي فصل الآنة ظهر أثره عليهم ظهور ـ الصبغ ـ عل ـ المصبوغ - وتداخل في قلومهم تداخله فيه وصار حلبة لهم فهناك استعارة تحقيقية تصريحيه والفرينة الاصافة والجامع ماذكران وفيل بالمنشاطة التقديرية فان النصاري كانوا ـ بصيغون - أولادهم عارأصفر بسعوته المعمودية يرعمون أه الله الذي ولدف عيسي عليه الصلاة والسلام ويعتقدون أنه تعليم الدولود والخنان لغيرهم وفيل عواماء يقدس بما يتليمن الانجيل تم تسمل به الحاسلات. ويرد على هذا الوجه أن الكلام عام للجود غير مختص بالنصاري اللهم إلا أن يعامر أن ذلك الفعل كان هما ينهم في ألجلة وتصبها على أنها مصدر مؤكد للمولد تعالى: (آسنا) وهي من المصادر المؤكدة لإنضاها فلا يتانى كونها للنوع والعامل فيها - صبغنا ـ كأنه فيل ـ صبغنا الله صبغته - وقدر المصدر معتاها إلىالفاعل لتحفق

شرط وجوب حذف عامله من كوله مع كما لمضمون اخمة إدكو فدر مشكراً ليكان مؤكماً للضمون أحمد جزاتيه أعني العمل فقط محوضر بند صرابا وقبل إنها منصوبة يعمل الاغراد أي الرموا مصيفة لله - لاعتبكم وإلا لوجيدناكم مكافيل وإليعزه ببالواحدي ولانعت حيثة إصهار الداملالانه محتص فيالاغراء عمور فيالشكرار الوالعطف كالمهدالمهدو ذلاحل والولد وذهر بالاخفش والرجاج والدكسانى وغيرهم لأأم يدلحن فأطراهم ﴿ وَمَنْ ٱلْمُسْلِمِنَ اللَّهُ صَلِمَةً ﴾ مندأ وخبر ووالإستعها بإلانكار ، وقولة تعالى: (مسنة) تحبِّر منفول من المبتدأ تحورزيد أمساومل عمرو وكحهأر والتفوير ومناصبته أحسابه وسنقاطة الحاركا يقفرو وجلايط أحسوهن وحد عرو . والفضيل حارجي اتصبعان لابين فاعليها أي لاصبعة زاحسن) من حيفته تعالى على معني أنه ("حسن من) قل (صيعة) وحيث كان مدار التحصيل على تعجم ـ الحدن-المعقبقي والعرضي المني على زعم الكمرة فريازم أن يكون لد إصفة، غيره العلل حس فيالجلةً أو الحمة معترصة مقررة لما في صبعة الله العال من النبجح والإنتاج الرحارية بجرى العابل للاغراء وتوكمان في عبادون ١٣٨ ﴾ أي مو - قان أو مطيعون مشمون أنغة إبراهم أوخاف ون مستكرون في البانع ناك الملة . وانفديم الحار الإعلاة احتصاص العبارة ثه تماثل وانعدج المدد إليه لافاده قعر فالك الاحتصاص عليم وعام تجاوزه إلىأهل الخنب فيكون العريضا للمرايا تبراد أوعدمالا فياداله تعاق باداع للذار الصراء والخلة مطفاعلي آمانكه دالك يقتضى دحول صيغالته في معمول والوالو الإسلام "مصل بين المعطر في والمعطوف الومالاً جنوب وإبار الجامة الاسموم الانتصار بالدرامي ولن نصب وصنفة) على الأغراء أو النفل أن بصهروقولو، يقيله فنه فيلة منطوقة على ترموا على تقدر الإعرامة و إصار التمول بالام شائع والفريف السابق الان ماقبله مفول المؤمنين وأن بطمر أقبعوا فماركل مله إمراهم) الإنتهام ويكون إ قولوا "تُمَّنَّا إِنها لا من(البانوا) عند "بالعض لأن الأبيان داخل في تبياع الدأوراهم فلا يأرهم النمال بين الدهوف والمعلوف عليه، ولا بن الدل واللهال مه بالاحسل وحقيل وأنه يلزم العصل بمال القدل بينالهمول والمشال منه فعيه أزم فولوان لنس سالا من العمل فقط من الجملة بعدل من الحلة فلامحذور، وأما للموال بأنه تبكن أن تحدل هذه الحياه حالا من الفطة الله في قوله سيعاله بـ (ومن أحسن من الله حسفةً) لمي صبحة بعطير الفانب أو لارشار أو مفط الفطرة أحسن الإصباغ حال إخلاص العادثية ماليس بثبي. ﴿ الإيجوبها أطأ أنحا أجوأ الباتح والخطابان بسلماته اطاعبه وسالما أن فأدور معر الوطانف الحاصة به عليه الصلاد والسلام، وتقدره الامكار وروائ به والحسن وعيرهما نادغام التون أي تعادلون .

و في الله به أي في در به وندعون أن درية المان أبيردية والنصر البة والناون دخول الجنة والاهتداء عابها به وفيري المرادي على المرادي على أن الحفات الاهن الكناب و سوف التنظم يقتضي أن تصدر المحدجة بنا بختص جهاد الحاجة في الديناوست كذلك والغربة على التقييد قرئة جهانة في الديناوست كذلك والغربة على التقييد قرئة جهانة أن إراد الراد المراد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد على المحدد ا

أيضاً لكنهم لم يصنوا فيه إلى رئمة أهل الكتاب لما أنهم أميون مارون عن سائر العلوم جاهلون بوظائف البحث بالكلية نظراً إلى أولئك القالمين على ساق الجدال وإن الفرينتين السابقة واللاحقة على الفيرة في فاله الحفظ وأن ماروى في حدب النرول ليس مذكوراً في شيء من كنب الحديث ولا التفاسير المعتبرة في أنص على ذلك الامام السيوطي وكن به حجة في هذا الشأن ه

﴿وَهُورَائِنَا وَرَبُّكُمْ ﴾ جملة حالية أي أعدلون والحال أنه لاوجه للمجادلة أصلا لأنه تعالى الك أمرناو أمركم ﴿ وَكَنَا تَعْمَا ۚ وَنَهَكُمْ أَعْمَاكُمْ ﴾ عطف على البله أى لنا جزاء أعمالها الحسنة الموافقة لامره والدكم حوامأهما لسكم انسيته المعالمة لحكمة ﴿ وَكُمَّنَ لَهُ مُخْلَصُونَ ١٣٩ ﴾ في ثلث الإعمال لاتبتغل با إلا وجهه فأف لسكم المعاجة ودعرى حفية ماأنبرعليه والقطع بدخول الجنةب بودعوذالباس اليه والجلة حالية كالترقيقها ، وتأمسيسف اتحققين أن هذه الحنة كجملني (وتحريه مسلمون) إرتحن له عاسون) عبراض وتقبيل للحكام الذي عقب به مقول على ألسنة الدياد بتعليم اقه تعالى لاعطف وتحريره أن (ويحن له مسلون) مناسب. لامنار أي نؤص بالله وبما ألزل على الانبياء صلوات أنه تعالى وسلامه عليه ونسقسلم له وتنفاد لاوامر دوواهه وقوله تعانى:(وعزاء عابدون) ملائم لقوله تعالى:(صبغة الله) لانهايمني وبراغة يتضدر كالعدائك لما سبق.وهذمالاً به موافقة لما قبلها والمال النوق السام لاياً بالمواما القول بأن معنى (وعورينا) الخ أنه لااختصاص له تعالى يقوم عون توجيعيب برست من يشار فلا يبعد أن يكرمنا بأعماك فا أكرمكم بأعمالكم كانه الزمهم على فل مذهب يعتجزه إلحاماً وتبكياً فان كرانة النبوة إما نفضل من لله تعالى فالمكل فيه سوأداء وإما إفاضة حق على المستحقين تما بالمواطبة على الطاعة والنحل الاخلامرفكا أذلكأ ممالا ربما يعتبرها الفائمال و إعطائها فلاعظ أهمالونحل له مخلصون بها لاأنم فم ياته على ماعدت ركاك غير ملائم لمبلق النظم البكرج وسبانه بل غير صميح في نفسه كا أخي بعمولا للمفتي الدبار الرومية لما الزائراه بالإعمال موالغرمين ماأشيراكيه موالاحمان الصالحة والسيخولاريب أن أمر الصلاح والسوء يدور على موافقة الدين المبنى على البعثة ومخالفته فكيف ينصور اعتبار تلك الإهمال فاستعقاقا البوة واستعدادها المتقدم علىالبعثة بمراتب هذاجا وقد اختلف أناس فبالاخلاص وفروى عن النياصلياقة تعالى عليه وسلمأته فالبروسألت جيريل عن الإخلاص داهو بخفال نسألت راب العزة عنه فغال مراحن إسراري استودعته قليمن أحبته من عباديء وقال مدرين جيمر الاخلاص أن لانشرك فيديته ولاتراء أحدأ في عنه دوقان الغضيل ترك العمل من أجل الناس وباءأ والعمل من أجل الناس شرك دوالاخلاص أن يعافيك الله تمال منهما ، وقال حذيفة المرعشي: أن تستوى أندال العبد فيالباطن والطاهر، وقال أبو يعاوب: المستغوف أن يكتم العبد حسناته يما يكتم سياآنه ياوقال مهل تعو الاقلاس يومعناها خفار العمل وعومعني قول روح-ارتماع عملات عن الرؤية . قبل . ومقابل الاخلاص الرباء وذكر سلمان الدار مي اللات علامات إلى الكيل عند العبادة في الوجدة . والمشاط في "لكثرة، وحب التناء على العمل ف

﴿ أَمْ نَفُولُوزَالُ فَرَّا حَسَمَ وَ إِسَمْعَ وَإِسْفَقَ وَبَعْقُوبُ وَأَلَّاسِكُمْ كَانُواْ هُوداً أَوْ نَسَرَى ﴾ (ام) إمامنصلة معادلة فلهود في (اتحاجونه) واخذ في ميز الامر والمراد بالاستقهام إنكارهما معا يعقي ظلمن الآمرين مثكر ينبقي أن لا يكون إفادة الحية وتنوير البرهان على حقية ماأنم عليمه والحال ماذكر والتشبص بذيل التقليم والانتراء عن الانباه عليها السلام، فاتمدّها الإسلوب هم أن علم حاصل طبوب الإسرين الاشترة إلى أن أحدهما كاف في المعهما كاف في المعهم المعهم وكله وقالهم وقبله إلى المستدى وقوع إحدى الخالين و السؤال عراسين المعلم المنظمة معدد فيل وقبل فقول عن أخلق والسؤال عراسين إسلام كذلك إلا وقادا مأن الإنتسان بالمستدى وقوع إحدى الخالين والسؤال عراسين إلى المعاهما والمسالام كذلك إلا وقادا مأن على الاعباد عليه الصلام والسلام والرائع على الاعباد ويشون والمحالية والمعالم والرائع على الاعباد ويشون والمحالية والابحس في المتحده أن المباد ويشون كون إلى عام والرائع المعالم بالمحالية والابحس في المتحده أن المتحدة أن المناف المحالية والمحالية والمحالية ويلون المحالية والمحالية والمحالية المحالية المحالية والمحالية والمحالية

فر عادة كبر السلة فو من أنة كرتبه وهي شهادته ساق لاراه وعام السلام بالحياية والبراة عن الهودية والتسراية حسبا قل تنفاء وجميء الموسعين المناس الاسكار والكيده عان تبوت الشهادة عدد وكونها من بالبرجاب الفي الاعلى و المناه من أقوى الدواعي إلى إقامتها وأشد الرواح عن كنها المواقديم الاولى والمنابع وأشد الرواح عن كنها المواقديم الاولى والمنابع أحداثلا من أهل الكناس حيث كشوا هذه تشهاده والمنابع المنافع والمنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع المنابع المنابع والمنابع والمنابع والمنابع والمنابع والمنابع المنابع والمنابع والمنا

والكلام على علق معناق متالى كتم من عباد الله شهادة عده . ومناله أنه تمثل ذهب على مع أربو صدا الله عباد الله ما الله عباد الله ما أربو صدا الله عباد الله المال و ريز دوا اليهم شهادة الحقى والا بحق ماني هذب الرجهين من السكات والنصاف والمعطط المعنى فلينوه كتاب أنه تمثل النظم علم والله الله والمرابع الناق من الاولين لا بخلو على بعد لان الإنهائية المعامول على الله يسترا على المالام ، ومن ذكر معه مقدى يلق أن يكون السكام مع أهل الكتاب لاهم الرسول على الله تمثل عليه وسع وأناهه لا مورفرون بما أخير الله تمثل به وعالم والناق المالام الهام الرسول على الله تمثل المالام أبهاء المالام أبهاء الله والمالية بالمالات المالام أبهاء الله والمالية المالات المالام أبهاء الله والمالية المالات المالام أبهاء الله والمالية المالية الم

(أنك أمّة أنه حلّت أمّا ما كذبت و كركم ما كذبت أو الانسائين عما كامراً إستاني إلى إلى إلى العادل با المنظر بر المائدة بالنافذة بالنافذة بالمنظر المنظر بالمنظر بال

تم طبع الجور، الاول من النفسير العجب المسلس الربروح المعان كم على يد الفقير الإماولاد الفدير ﴿تحدمنير الدستني؟ مدير وصاحب إمارة الطاعة المديرية بنصر المحمية الم 1909 هجرية على صاحبها أنهم الام وأحس تحية ، وبنوه إن شاراته تعالى الجور النائل منه وأولة قولة تعالى : ﴿ سِنْول السَّفِيةُ ﴾

(۱۲۵ – ج ۲ – نسبے روح المائل)

فِلْزِرِسْئِنِكِ

عَلَيْكُمْ الْحُورُ الْأُولُ مِن تُصْعِرُ رُوحِ الْمُعَالَى ﴿ كُنِّهِمْ الْعُمَالَى ﴿ كُنِّهُمْ الْعُلِّلَ ﴿ كُنَّاتُهُمْ الْعُلِّلُ أَنَّكُمْ الْعُلَّالُ أَنَّا إِلَّا اللَّهِ الْعَالَى ﴿ كُلَّالُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ اللَّالَّالَّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّا لَلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

الله في كلام الامام الاشاري واثباته ووجوعه ال مذهب الالمواحد آخر الأنظر كرابه الإيان . ٧ عمل أول الفائمة والحد والشيخ ه.٧ أأحكاز متارجة الحد عل مراحياز به أوإندان جد أفوال الفراء في فراءة مالك يوم الدين ٨٧ د الرماحك تنش بأسرار مانشع رالإنباط اوي المسح المداية جه خبير الصراط المنضم ع) ﴿ أَنْظُ وَعَلَى } عشر لقات جه مسرامت ١٩٠ يان أن فلراد بالقطوب عليم اليهود . والأحالن الهياري ۸۰ ﴿ دورة البقرة كم ووه الكلام عاقرائل أأسور وبلا الكلام طراع إسأراثا البرر يحجو تعسير العشاة ككراب - وو عن والاعان ١١٦ بحث في إلامة الصلاة ١١٧ بحث ل لرق الإعراز للاستر الأخرة والإسان ۱۳۸ مطابق مواد وجوا تفسير الإشار ١٣١ قسير الخم والتشاوة ١٤٧ مطلباني اشاهات هلرمي، وقدرن كرب الميد رفيق

ع الخفاطة الأولى في معنى التفسير 4 - الفائدة الثانية فيما عناجه التفسير والرأي كلام

السرفة عليم الرحة

م الفائدة الثانة في أحمار القرآن المطام المعامدية المستحد المستحد

. به شمانمه الرامة قرآن كلام ليسيحانه غير علوق ٢٠ تفسيم السكلام المرافظي و فسير بيان أن لنديد كلامة تفسيا للمنجن المدكرون والرب جل

خار، كلاماً خمياً قلبك ليكن أن فوال وب الأراب ؟

الفائدة الحاسة في إن المراد بالاحرف السبعة
 التي نول جا الخرائن

إلى الفائلة السادمة في جمع الغرائي وترتيب
 إلى الغائلة الحساسة في بيان وجه إعجاز الغرائي
 الكرام

٣٣ ﴿ سَرِرةَ فَأَكُمُ الْكُتَابِ ﴾

س الكلام على ماذهب إليه المؤلف في نفسير الفراك على صدعب العمونية وحرف طامر الفظ هن مساد الحقيقي لفة وشرعا إلى مني

> لابدل عله الفظ معانة يهم أعمات جلية و البسمة

به الكلام على اشتقاق الاسم

جه مطلب في الاسم على هو عين المسمى أم غير. همد في الغرق بين لفظ إنه والعظ ان عز وجل

يوه في الرحق الرحم

40

194 مار أن عجم الدير لذها أوهم من يعن العظارات وجها تفسير الفلب

يرمها تسمر المذاب

يهرسهم براي أن نن العقاب فريقل حراحه تنبغة

يرمها رد عمض الشحرفين عن ألدن وشبهم في الفقى والبعيد

وجود في خارد أمن الناز من النكفار فواذ باق أماق من والك

وور وحرب نقدم لمليل الغار تل العفل

عهها تميير اللبر

ه ١١ تقدير الحُمارَة

14x نەسىر ئىقىي

روي ق الحكدب والمدق

جوور كيبير الساد

ووي تقدير النفه

يوروا أيان معنى التبطان

يروي القدير الأحتيرا

وووا والمراطفان

م ۱۹۹۰ جان منی به مهرات

وووا تصير الاشتراء التراء

جهري البان معنى التحالية والركح

يهجها مراقطاتك أزاعانه حيثها وقمته فرائن وقعت بجموعة والنوار حرنيارقع وفعيدهم بأأ

> بريون السبب والألك ووار تصبح الصدم والكرائمين

> > ولاوا أيال معنى العبياء

يههم في الدحاب والعرق و اللام أحل الشرع والحكيد نبيا

۱۷۶ مخابش از

وبها أمطاب فرأن المدوم على هو تهرء أم لا

ويرواق بالتعانية والماد

يهري مطلب في تعلين العبادة أو اثر واية ا

1۸0 نسيم ليل

40.00 وووا والأشاد

عهم البازان الترآل أوالس ة المسجرة الاعكن معارضت النة

بهرمه الكلامه إنعشوان والماللوا مناخطرة

الواقية في قولة أبلاق لا إر فودها الناس والحجارة }

رزيو مان ماكنان آموا وعشوا المناطات من

الخبرات والمبرات و. به باز حرسائلل فراه تعلى: (الدفة

الابستعن أنريب بغترب مكاءة بموضة والوافوال

يروي تذبير الأرانة

وبهاج والرمعني أفسو شرعا وعرفا

مهج نفسير الانص رائميد والمي^{دا}ق

جهج الفنجر الحياة والموعد وماالمرادجه فيقوله الداني: ﴿وَ كُمْ أَمُوانَ مُحَادِّ}

بهريع أتهبين لاستواء وأتواليال سندرونك ومان

مدهب لبالمه والحلف فيعونحقيق الحق عا بريق الران عن قوب الحاطين الأوعده

لإسرا الغائدة الحصوصة فيعصر تاهدا الزر تعرامن انصاف تباري قطل به و بأمثاله

تنوصصانه بدعمه وأخبريه نبه الصطني ولرنطاء وأساله الرعار الاول الهم اهد

> ارس فالهو لايطون يوري كلام أرياب الأرساد في الأنجاك

يهوي أنودير الملالكة وأفوال علماء تتوجه عوا

وبها الربل قول الملااكة وأأحمل فياس بعاد فها وبسفك الدوم) اخر

جهج أمكلاه عيانهم وأدمه

ووج البازحا المراد بالاسترائني عليها الهاتب

يهم يان ارانواه نمان : ﴿ أَجُونَى بِأَحْدُ وَلَامُ}

أيسو لللانك الياغر القمة

بهرمج خنب السجو دساللانكه لأدمعليه السلام

40

و اسابهم لدفاء لا ابابس وأبير دعوير استكبر خيكار من الكافران الحاجدان

جهج اقعه اسكان نتهوزوجه الجائدو قد الميس الذين لها تنخ

۱۳۹۸ اخرآج آذم ودوجه من اجّه وهوطهما الم الارش والقيه من ربه فالتدولوجه والمنه ألمان حل وعز

ورد بیان ماذالدین کنروا و کدیوا به آرادالله ۱۹۹۹ بادالده نه تعلق ایابی ادواد کرد انستن انتخاص در انسی چوچ بعد ادامات الده در افاده دلائل انتوجه و البود و دند اد و الدکی تصوف الاامام انتخ و الدکی تصوف الاامام انتخاصات الده

جههم الفسير الرعبة

٧٤٧ الكلام عا قوله تعالى (ولانليسو اللحق) من باب-الاشاره على مدمب تفوم

يرزي أسام الصو

﴾ ﴾ أو ينان أن الصلاء نقيق على كل أحد ولا على الحكمين الملامين رجم تتم

۱۵۰ أسكلام على قوله أمالي (ألمُموون الناس عالمر) من مام الاضارة والرمز

٣٥٠ أند كبر الله تعالى بني (سرائيل بنسته اندلل) ويتعطيلهم على المالفات النبر

۱۹۹۱ "مكلام: أي الأسر و مجره على متريق مدهب. التقرير

۱۹۵۷ فصفوني و وعداله إياه الرسوب للفواتوان في إمرائيل المعل عاد غياب موسى مهم والفوالة عنهم

۲۵۸ نضير الكتاب والفرقان فليزل على موسى علم البلام

31.) طلب أوم موسى من موسى عليه السلام

رزرة أنى الحالى عبرة واستبلا بالصاعفة عابهم. ١٩٩٠ أصبر الرار والديوي

۱۷۷۸ جان أن من يدعي الاينان من الدير مادو ۱ والتصاري والصابخي الإيقال ما إلا إيدا آمن ماندو الوم الايدر وعمار بداها

۱۳۵۹ جان أمناد الله تعالى معيد على من إسرائيل ۱۳۵۵ أصة أبح البقرة

بره و صف آمل الكتاب بالنعريف لكنا ب و الكديب على عالمهم و تبرائيم بالصياد التأفيلا

جوء فكر أمل الايمان وها أعد لهم من الخلود و الحان

٧٠٠ تعالد قائع أسلاف البودالليز عجشر ملة الإرجه الأرض

- ٣٧٨ الكلام على مقروعية تمني المواهد

۳۷۹ مرصفات الهود المرص يؤ الحيانو صفات الجوس أي أن يعيش أودهم العدسة

men الابساح أن يعادي أحد من الملائسكة عين عداره أحدم معارة تشكل

ووج فعاة ماروت وماروت

٣٤٨ مي فعالم الهود سبالنبي يوفين باسائهم

الاهام السكدام علىألساخ وحفيقته

۳۹۰ امکار آلبود الآنجیل نوه بیسی برانکار النصاریآلوواه رنوه موجی هما کادین

شعف ری خورد، وجود موخی رحمه وید فیدالٹ

۱۷۶ البود والعباري لاتر ميمن عمد كين عني ومع مشوال طلة ومذهب الفاسد

۳۷۳ قمة (بلاد الدار اهم بكارت و بيانياسفسلة ۱۰۱۱ خاصة الكتاب

جدو فهرس الكاتاب

- ﷺ تم فهرست الجزء الإول ﷺ